فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

موسوعة

الفتاوى الكريمية

المؤلف

مولوي عبد الرحمن اخوند زاده

اول جلد

تاج کتب خانه

عبد القدوس روڈ منان چوک کوئٹہ

دکتاب پېژندګلوي

دکتاب نوم..................موسوعة الفتاوی الکريمة.

مؤلف.................. مولوي عبد الرحمن اخوندزاده.

الناشر....................تاج کتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

کمپوزنګ.....................پخپله مؤلف.

صفحه آرائي ....قاري علي احمد مینګل.

تعداد..۱۱۰۰

تاج کتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

موبائل نمبر :۰۳۱۵۸۱۱۴۱۰۹

خبرتيا:

زمونږ د مکتبي خپري شوي تحفي:

(١) : فتاوى الاصلية فى المسائل الضرورية ۶ جلده.

(٢) : فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة ٢ جلده. داهم دفتاوى اصلية مصنف جوړه کړي ده

(٣) : فتاوى ابراهيمية ١ جلده.

(۴) : موسوعة الفتاوى كريمية۴ جلده.

(٥)جامع المسائل في حوادث اسلام درة ١ جلده.

(۶)الفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية ١ جلده.

(٧) فتاوى ذاكريه ۴ جلده.

(٨) فتاوى شيخ الشهداء، امام عبدالله ذاكري ١ جلده .

(٩) مکتوبات ذاکري .

(١٠) ملفوطات ذاکري.

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الصوم

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٨٥).:سورة البقرة قرآن مجيد.

التفسير: (يا أيها الذين آمنوا) ناداهم بلفظ الإيمان ليحرك فيهم مشاعر الطاعة ، ويذكي فيهم جذوة الإيمان (كتب عليكم الصيام) أي فرض عليكم صيام شهر رمضان (كما كتب على الذين من قبلكم) أي كما فرض على الأمم قبلكم (لعلكم تتقون) أي لتكونوا من المتقين لله ، المجتنبين لمحارمه (أياما معدودات) أي الصيام أيامه معدودات ، وهي أيام قلائل ، فلم يفرض عليكم الدهر كله ، تخفيفا ورحمة بكم (فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) أي من كان به مرض أو كان مسافرا فأفطر فعليه قضاء عدة ما أفطر من أيام غيرها (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) أي وعلى الذين يستطيعون صيامه مع المشقة ، لشيخوخة أو ضعف ، إذا أفطروا عليهم فدية بقدر طعام مسكين لكل يوم (فمن تطوع خيرا) أي فمن زاد على القدر المذكور في الفدية(فهو خير له) ثم قال تعالى: (وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون) أي والصوم خير لكم من الفطر والفدية ، إن كنتم تعلمون ما في الصوم من أجر وفضيلة.:ج١ص١٠٨ صفوة التفاسير للصابونى.

وعن عمربن الخطاب رضي الله عنه قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذطلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه و سلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذية وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام قال : " الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا " . قال : صدقت . فعجبنا له يسأله ويصدقه.: رواه مسلم.

وعن ابن عمرقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت.: سنن الترمذي.: السنن الكبرى للنسائي.

كتاب الصوم تعريفه هو الإمساك نهارا عن إدخال شيء عمدا أو خطأ بطنا أو ماله حكم الباطن وعن شهوة الفرج بنية من أهله سبب وجوب رمضان وسبب وجوب رمضان شهود جزء منه وكل يوم منه سبب

لأدائه.: نور الإيضاح ونجاة الأرواح.

(**الصوم**) **لغة**: الإمساك مطلقاً، وشرعاً: الإمساك عن المفطرات حقيقة أو حكماً في وقت مخصوص بنية من أهلها.: اللباب في شرح الكتاب.

أما الأول : فالصوم في القسمة الأولى وينقسم إلى : لغوي ، وشرعي ،

أما اللغوي : فهو الإمساك المطلق ، وهو الإمساك عن أي شيء كان فيسمى الممسك عن الكلام وهو الصامت صائما ، قال الله تعالى { إني نذرت للرحمن صوما } أي صمتا ويسمى الفرس الممسك عن العلف صائما قال الشاعر : خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تعلك اللجما أي : ممسكة عن العلف ، وغير ممسكة .

وأما الشرعي : فهو الإمساك عن أشياء مخصوصة وهي : الأكل ، والشرب ، والجماع ، بشرائط مخصوصة نذكرها في مواضعها.: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع.

الصوم في اللغة هو الإمساك قال تعالى حكاية عن مريم عليها السلام { إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا } أي صمتا وسكوتا وكان ذلك مشروعا في دينهم وقال النابغة خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تعلك اللجما أي ممسكة عن السير قال رحمه الله (هو ترك الأكل والشرب والجماع من الصبح إلى الغروب بنية من أهله) وهذا في الشرع وهو أحسن من قول القدوري الصوم هو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع نهارا مع النية لأنه أشمل فإنه بقوله من أهله احترز عن الحائض والنفساء والكافر فخرجوا منه ولم يخرجوا على ما قال القدوري.: تبيين الحقائق.

(**هو**) **لغة** (إمساك عن المفطرات) الآتية (حقيقة أو حكما) كمن أكل ناسيا فإنه ممسك حكما (في وقت مخصوص) وهو اليوم (من شخص مخصوص) مسلم كائن في دارنا أو عالم بالوجوب طاهر عن حيض أو نفاس (مع النية) المعهودة وأما البلوغ والإفاقة فليسا من شرط الصحة لصحة صوم الصبي ومن جن أو أغمي عليه بعد النية ، وإنما لم يصح صومهما في اليوم الثاني لعدم النية .

وحكمه نيل الثواب ولو منهيا عنه كما في الصلاة في أرض مغصوبة .:شامي.

(**كِتَابُ الصّوم**) (هُوَ) لُغَةً : الْإِمْسَاكُ وَشَرْعًا (تَرْكُ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجِمَاعِ مِنْ الصُّبْحِ إلَى الْمَغْرِبِ) لَمْ يَقُلْ نَهَارًا كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُطْلَقُ أَيْضًا عَلَى مَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ إلَى غُرُوبِهَا كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ } (بِنِيَّةٍ) فَإِنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ (مِنْ أَهْلِهَا) احْتِرَازٌ عَنْ الْحَائِضِ وَالنُّفَسَاءِ وَالْكَافِرِ (وَهُوَ) إمَّا (فَرْضٌ) وَهُوَ نَوْعَانِ مُعَيَّنٌ (كَصَوْمِ رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً) وَفَرْضِيَّتُهُ ثَابِتَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ.: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

وَهُوَ لُغَةً الْإِمْسَاكُ عَنْ الشَّيْءِ وَشَرْعًا إمْسَاكٌ عَنْ شَهْوَتَيْ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ فِي جَمِيعِ النَّهَارِ بِنِيَّةٍ.:باب الصيام حاشية الدسوقي على الشرح الكبير.

د مقربي ملائكې بښراء او درسول الله صلى الله عليه وسلم پرې آمين ويل

حديث نبوی ده: له كعب بن عجرة رضي الله عنه څخه روايت ده دی مبارک وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل دمنبر وطرفته راشئ كعب بن عجرة رضي الله عنه وايي چې صحابه كرام حاضرشول كله چې رسول الله صلى الله عليه وسلم په اوله زينه دمنبر وختى نو وي ويل آمين، اوكله چې بيارسول الله صلى الله عليه وسلم په دوهمه زينه وختى بيا يې وويل آمين، اوكله چې رسول الله صلى الله عليه وسلم په دريمه زينه دمنبر وختى نوبيايې وويل آمين، صحابه كرامورضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل يارسول الله صلى الله عليه وسلم! مونږ ستاڅخه نن ورځ داسې څه واوريدل چې مخكې مونه وه اوريدلي! رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل (حضرت) جبريل عليه السلام ماته راغلي او دايې راته وويل چې هلاک دې وي اودالله جل جلاله له رحمت څخه دي لري وي هغه سړی (شخص)چې مياشت درمضان المبارک پر راشي او دې سړي ته پکښې مغفرت ونشي، رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي چې ما آمين وويل پدې بښيراء، بيارسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل چې كله په دوهمه زينه وختلم بيا جبريل عليه السلام وويل هلاک دې وي اودالله جل جلاله له رحمت څخه دي لري وي هغه سړی چې درسول الله صلى الله عليه وسلم نوم مبارک يې په وړاندې ذكرشي اودا سړی پر رسول الله صلى الله عليه وسلم درود شريف ونه وايي، رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي چې ما آمين وويل پدې بښيراء، بيارسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل كله چې په دريمه زينه وختلم بيا جبريل عليه السلام وويل هلاک دې وي او دالله جل جلاله له رحمت څخه دي لري وي هغه سړی چې مور اوپلار د دې سړي ياپكښې يو د دوي څخه مور ياپلار د دې سړي ژوندي وي او دا سړی جنت ونه ګټي، رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي ما آمين پر وويل پدې بښيراء دجبريل عليه السلام.

وعن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا المنبر فحضرنا فلما ارتقى

درجة قال: آمين فلما ارتقى الدرجة الثانية قال: آمين فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال آمين فلما فرغ نزل عن المنبر قال: فقلنا يا رسول الله لقد سمعنا اليوم منك شيئا لم نكن نسمعه قال: إن جبريل عليه السلام عرض لي فقال: بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له فقلت: آمين، فلما رقيت الثانية قال بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت آمين فلما رقيت الثالثة قال: بعد من أدرك والديه الكبر عنده أو أحدهما ثم لم يدخلاه الجنة أظنه قال: فقلت: آمين.: ج٢ص ٢١٥ شعب الإيمان – البيهقي.

وعن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رقي المنبر فقال: آمين آمين آمين فقيل له: يارسول الله ما كنت تصنع هذا ؟ ! فقال: قال لي جبريل: أرغم الله أنف عبد أو بعد دخل رمضان فلم يغفر له فقلت: آمين ثم قال: رغم أنف عبد أو بعد أدرك و الديه أو أحدهما لم يدخله الجنة فقلت: آمين ثم قال: رغم أنف عبد أو بعد ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت: آمين قال الأعظمي: إسناده جيد.: ج٣ص١٩٢صحيح ابن خزيمة.

په بل روايت کې راځي: چې پزه دي په خاورو وي بياهم پزه دي په خاورو وي بياهم پزه دي په خاورو وي (يعنی بدبخته ذليله دي وي) هغه څوک دچاچې مور اوپلار دواړه ياپوله دوی څخه دزړتياپه حالت کې وي مګر دی (عيال) دخدمت کولوپه سبب جنت ته ولاړنه شي((دزړتياپه حالت کې دمور اودپلارپه خدمت کولو، مور اوپلار وعيال ته هره لحظه دُعاګانی کوي، نوبايدچې دُعاګانی ترې واخستل شي، او د دوي په نه خدمت کولو سره بيا دوي ښراء وي کوي، او ښراء وي بايدترې وانخستل شي)).

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رغم أنف ثم رغم أنف ثم رغم أنف قيل من؟ يا رسول الله قال من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كليهما فلم يدخل الجنة

[ش (رغم) قال أهل اللغة معناه ذل وقيل كره وخزي وهو بفتح الغين وكسرها وأصله لصق أنفه بالرغام وهو تراب مختلط برمل وهو الرغم بضم الراء وفتحها وكسرها وقيل الرغم كل ما أصاب الأنف يؤذيه].: صحيح مسلم باب رغم أنف من أدرك أبويه أو أحدهما عند الكبر فلم يدخل الجنة.

داخبره دفکرده چې اول خو دفرښتي ښيراء هم انسان ته کافی ده(دانسان په بربادولوکې) بيا ښراء چې ديوې مقربي فرښتي ښيراء وي داخو پوره پوره مستجابه او کافی ده خوچې کله زمونږ دګران حضرت محمدرسول الله صلى الله عليه وسلم

پدي ښيراء باندې بيا دآمين مهر لګولي دی نو د مقربې فرښتي د جبريل عليه السلام په ښيراءکې نور تاکيد هم وشو، اوبله دفکر خبره دا ده چې دا ښراء په هغه بهتره ځای مسجد نبوي صلی الله عليه وسلم کې شوي ده، اوپه منبر نبوي صلی الله عليه وسلم دا ښراء شوي ده دا ښراء بی شکه قبوله شوي ده، لهٰذا په کوم بني آدم باندې چې دروژې مبارکه دمغفرت او درحمتونو ډکه مياشت تيره شي اوده ته پکښې مغفرت ونشي نو د دې بني آدم په هلاکت کې کوم شک نشته، اويا چې درسول الله صلی الله عليه وسلم نوم مبارک يې په وړاندي ذکرشي او دا سړی پرحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم باندې درودشريف ونه وايي، هغه محسن د دين هغه رسول الله صلی الله عليه وسلم چې انسانانوته يې هدايت وښود، او دګمراهيوله کندو څخه يې راويستل، او ده مبارک د دې پيرزوينو لپاره څومره زيات مشقتونه برداشت کړل، او د اُمتي په حضورکې چې د ده نوم مبارک ذکرشي او دی پرې درود شريف ونه وايي داڅنګه محبت ده د دې اُمتي له ده مبارک سره، نو د دې بني آدم (اُمتي) په هلاکت کې کوم شک نشته، ياهغه سړی چې مور اوپلار د دې سړي ياپکښې يو د دوي څخه مور ياپلار د دې بنی آدم ژوندي وي او دا سړی جنت ونه ګټي نو د دې بني آدم په هلاکت اوتباهی کې هم کوم شک نشته، لهٰذا دمذکور حديث مبارک هره خبره هر وخت بايدپه فکر اوضميرکې ياده ولرو ! اوحقوق يې مرعات (اداء) وساتو، اوپدې کتاب الصوم کې به د دې حديث مبارک د دې دريو سره نفرو اړوند دمسائلو ذکر انشاءالله تعالیٰ وکړو. :مصنف.

د رسول الله صلی الله عليه وسلم معمولات په مياشت درمضان کې

کله چې به درمضان المبارک مياشت راداخله شوه نو درسول الله صلی الله عليه وسلم رنګ مبارک به بدل شو(سوروالی به يې پيداکړو) او د رسول الله صلی الله عليه وسلم لمنځونه به زيات شول، اوپه دعاګانوکې به يې تضرع اوزاری زياتی شوي، اوپدې مبارکه مياشت کې به زيات خوف ناکه ؤو.

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان تغير لونه و كثرت صلاته و ابتهل في الدعاء و أشفق منه.:ج٣ص٣١٠ شعب الإيمان – البيهقي.

درمضان المبارک اهمیت

حضرت بي بي عائشة رضي الله عنهافرمائي درسول الله صلى الله عليه وسلم معمول داسي ؤو كله به چې مياشت درمضان را داخله شوه، نوتهبندبه يې مضبوط وعبادت ته وتاړو (محنت به يې كاؤ اوپه كوشش سره به په عبادت كې مصروف ؤ) او وفراش ته به نه ورتلوترڅوچې به مياشت درمضان ووتله.

وعن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل شهر رمضان شد مئزره ثم لم يأت فراشه حتى ينسلخ.: ج٣ص٣١٠ شعب الإيمان – البيهقي.

معنى شد المئزر فقيل هو الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته في غيره ومعناه التشمير في العبادات يقال شددت لهذا الأمر مئزري أي تشمرت له وتفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء للاشتغال بالعبادات.: شرح مسلم للنووي.

(پاملرنه) وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهور شهر رمضان و أعظمها حرمة ذو الحجة.: ج٣ص٣٥٥ شعب الإيمان – البيهقي.

چې مياشت دروژې را روانه وي مونږ ته څه كول پكاردي!

(مسئله) سوال: چې مياشت دروژې مباركي را روانه وي نومونږ ته څه كول پكار دي؟

:جواب: كه مياشت دروژې مباركي را روانه وه نو دوه مياشتې مخكې بايد تاسو دخوشحالي څخه دارنګه دُعاګانې وكوئ! **(اللهم بارک لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان)** ياالله جل جلاله! درجب په مياشت اودشعبان په مياشت كښې مونږ ته بركت واچوې (يعنى پدې مياشتوكې زمونږپه عبادتونوكې بركت واچوې)!.

اومونږ درمضان المبارک مياشتې ته په خير (عافيت اوسلامتى سره) ورورسوې (زمونږعمر را زيات كړې چې دروژو او تراويحو سعادت حاصل كړو)!.

هم دا دُعابه حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم دوه مياشتې مخكې دروژې دمياشتې درا تللوڅخه مخكې كوله.

«يعني په دې مياشتوكې ياالله جل جلاله زمونږ په عبادت كې بركت واچوې، ياالله جل جلاله زمونږعمر راوږد كړې چې درمضان دمياشتې نصيب مو وشي، چې

درمضان دمياشتي روژي تراويح ليلة القدر او دنورو عباداتو سعادت حاصل کړو»

وعن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان.:ج٤ص ١٨٩ المعجم الأوسط:الطبراني.:ج ٣ص ٣٧٥شعب الإيمان – البيهقي.

(فائده) درمضان مياشت چې راشي نو دا دعا واياست.

اللهم سلمني من رمضان وسلم رمضان لي وتسلمه مني متقبلا

ترجمه:ياالله جل جلاله! مارمضان لره سالم اوصحيح ولرې، او سالم اوصحيح رمضان مالره ولرې، اورمضان دمادپاره دسلامتي سره دقبول درجې ته ورسوې.

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات إذا جاء رمضان أن يقول أحدنا اللهم سلمني من رمضان وسلم رمضان لي وتسلمه مني متقبلا.:ص٢٩٠ كتاب الدعاء للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى سنة ٣٦٠ ه.

(فائده) مياشت چې ووينئ نو دا دعا واياست.

اللهم أهله علينا باليمن والايمان والسلامة والاسلام ربى وربک الله

ترجمه:ياالله جل جلاله! دا مياشت پرمونږ په برکت، ايمان، اوسلامتي او اسلام سره ظاهره کړې، اې مياشتې زما رب اوستا رب يو الله ده.

حدثنى بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيدالله عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا باليمن والايمان والسلامة والاسلام ربى وربك الله.:ج١ص٣٣٠ مسند الامام احمد بن حنبل.

(فائده) مياشت چې ووينئ نو دا دعا واياست.

اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق لما نحب وترضى ربنا وربک الله

وعن بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق لما نحب وترضى ربنا وربك الله.:ج٣ص١٦١ صحيح ابن حبان.

(فائده) مياشت چې ووينئ نو دا دعا واياست.

الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألک خير هذا الشهر وأعوذ

بک من شر القدر ومن سوء الحشر

وعن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر ومن سوء الحشر .:ج٩ص١٦٤ مسند الامام احمد بن حنبل.

(فائده) میاشت چې وويني نو دا دعا درې ځلي وایاست.

هلال خير ورشد ثم قال اللهم إني أسألک من خير هذا ثلاثا اللهم إني أسألک من خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بک من شره

وعن رافع بن خديج قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد ثم قال اللهم إني أسألك من خير هذا ثلاثا اللهم إني أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شره ثلاثة مرات.: معجم الطبراني الكبير.

(فائده) دا دعاګانی هره یوه کولای شئ، که په عربی کې دچا نه وي زده نو په پښتو اُردو اوپه هرزبان کې د دي دعاګانو ترجمه ویلای شي یابله داسي قسم دعاهم کولای سي.: مصنف.

په میاشت دروژې کي ښه ښه اعمال

(مسئله)سوال:په میاشت دروژې مبارکي کي ښه ښه اعمال په څوچنده ثواب لري؟

:جواب:رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې درمضان المبارک دروژې دمیاشتې یوڅو خصوصیات دي یوخصوصیت یي دادی چې دنفلي عبادت درجه په ثواب کښې دبلي میاشتې دفرض عبادت سره برابره ده، او د یوه فرض عبادت عملي کول په میاشت دروژې مبارکي کښې د اویا فرائضو په برابر سره دثواب مقام لري.

نو راشي! اې مسلمانانو ورښو اوخویندوپه میاشت درمضان المبارک کي سرمایه ګزاري وکوو!.

له دي مبارک حدیث څخه ډېري ګټې ښکاریږي دمثال په طور:

:**اول**:که چا دروژې دمیاشتې په روژو صبر وکړی یعني پدې مبارکه میاشت کي يې په ورځو کي په صحیحه طریقه سره روژې ونیولي دي ته صبر وایي نو الله جل

جلاله به په بدله د دې خواري کښې جنت ورکړي.

:**دوهم**:د رمضان المبارک داسي مياشت ده چې پکښې د مؤمن رزق فراخه وي.

:**دريم**:که چا روژتي ته روژه ورماته کړه يعني يو داسي څه شی يې ورکړی چې روژه په ماته کړي اوپه روژه ماتي يې وخوري نو دا دروژه ماتي شی به دورکونکي سړي دګناهونو مغفرت وي، اودجهنم څخه هم دي سړي خپله غاړه خلاصه کړه، اوبله ګټه يې دا شوه چې ديوې روژې ثواب يې هم وګټی، او وروژتي کس ته هم الله جل جلاله پوره پوره ثواب ورکوي.

دا مذکور ثواب خاص کر ترهغه چا مخصوص ندی چې خامخا به روژتي ته دومره ډوډی طعام ورکوي چې روژتي په وخت دروژماتي کښې پر موړشي، بلکي دا مذکور ثوابونه وهغه چاته هم ورکول کيږي چې يو روژتي ته د افطار په وخت يوغوړپ اوبه يا يوه خُرما يالږ شېدې ورکړي.

:**څلورم**:که چا روژتي دروژه ماتي په وخت اوبه کړې! رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې د اوبو والا به الله جل جلاله په اخرت کي زماله حوض کوثر څخه اوبه کړي، دحوض کوثر داسي اوبه دي چې ياري يې انسان يوغوړپ وڅښي بيانه ترې کيږي(نو داخرت لوي او د ډېرتندي ورځې و ورځ ته همدا دکوثر اوبه ګټېل پکاردي).

:**پنځم**: دروژې داسي مبارکه مياشت ده چې اول لس ورځې يې رحمت دي، دمايين لس ورځې يې مغفرت دي، د اخر لس ورځې يې عتق من النار دي.

يعني سړی ځان پدي مياشت کي آزاده ولي شي له اور څخه دجهنم (اللّٰهم جعلنا منهم؟).

:**شپږم**: که چا دخپل مريي « اودمزدور» څخه تکلف لري کړي، يعني (کارونه يې په ورځ کي دروژې لږ په وکړل يا يې هوساکړي) الله جل جلاله به مغفرت د دې مريي ومالک ته وکړي اوغاړه به يې هم له جهنم څخه خلاصه کړي.

:**اووم**: اوپدي مبارکه مياشت کې شپه دليلة القدرده چې دا شپه اشرف العبادات ده او دا شپه دليلة القدر شپه خَيرٌ مِن الفِ شَهرٍ (۳) ده.

:اتم:او دا هغه میاشت ده چې الله جل جلاله په حدیث قدسي کې وایي روژتي ته زه پخپله دنیکیو بدله ورکوم (چې دا یو لوی عظیم اعزاز دی وروژتي ته).

:فائده: حدیث مبارک دی چې څلور کارونه په ورځو دروژو کښې زیات کوئ! الله جل جلاله به راضي کړئ:

اول: لاإله إلا الله: دشهادت کلیمه زیاته وایئ.

:دوهم: استغفرالله: زیات وایئ.

:دریم: پدي میاشت کي دجنت سوالونه کوئ.

:څلورم: له اور دجهنم څخه پدي میاشت کي پنا غواړئ.

:نکته: له دي مبارک حدیث څخه دا هم معلومه شوه چې تر میاشتې درمضان المبارک دمخه رسول الله صلي الله علیه وسلم صحابه کرامورضي الله عنهم ته دا نصیحتونه وکړل دا دفضیلتونو وعظ اونصیحت یې ورته وکړو دا ځکه چي یوه لحظه هم روژتیان په غفلت کي تیره نکړي.

نوچې میاشت درمضان المبارک را روانه وي مخکې اویاهم په دوران درمضان دمیاشتي کښې دي علماء کرام وعوامو ته درمضان دمیاشتې دروژو داحکامو، اودفضیلتونو، او د ذکرو اذکارو نصیحتونه ورته وکړئ!.

وعن سلمان الفارسي، قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال:يا أيها الناس قد !أظلكم شهر عظيم، شهر مبارك، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر، جعل الله صيامه فريضة، وقيام ليله تطوعا، من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه، ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه، وهو شهر الصبر، والصبر ثوابه الجنة، وشهر المواساة، وشهر يزاد في رزقالمؤمن، من فطر فيه صائما كان له مغفرة لذنوبه، وعتق رقبته من النار، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء " قلنا: يا رسول الله، ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " يعطي الله هذا الثواب من فطر صائما على مذقة لبن أو تمرة أو شربة من ماء، ومن أشبع صائما سقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ حتى يدخل الجنة، وهو شهر أوله رحمة، وأوسطه مغفرة، وآخره عتق من النار من خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وأعتقه من النار " زاد همام في روايته: " فاستكثروا فيه من أربع خصال، خصلتان ترضون بها ربكم، وخصلتان لا غنى لكم عنهما، فأما

الخصلتان اللتان ترضون بها ربكم: فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه، وأما اللتان لا غنى لكم عنهما فتسألون الله الجنة، وتعوذون به من النار.:ج٥ص ٢٢٣ شعب الإيمان فضائل شهر رمضان.

وعن زيد بن خالد الجهني قال:قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من فطر صائما كان له مثل أجرهم .من غير أن ينقص من أجورهم شيئا)

(ش) (مثل أجرهم) أي أجر الصائمين الذين فطرهم قال الشيخ الألباني.:صحيح .:ص١٢٥ (سنن ابن ماجه باب في ثواب من فطر صائما).

أما رمضان فإنه شهر عظيم وفيه الصوم وفيه ليلة القدر وهو من أشرف العبادات فلذلك قال الصوم لي وأنا أجزي به فلا جرم يتضاعف ثواب الصدقة والخير فيه وكذلك العبادات وعن هذا قال الزهري تسبيحة في رمضان خير من سبعين في غيره وقد جاء في الحديث إنه يعتق فيه كل ليلة ألف ألف عتيق من النار.:ج١ص٢٠٥عمدة القاري شرح صحيح البخاري باب الوحي.

«حوض كوثر» حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي حوض كوثر يو نهر ده په جنت كې دواړه اړخونه د دې نهر په سرو زرو سره جوړ دي، او جريان د اوبو د دې نهر به په غميو د ملغلرو او په غميو د ياقتو جاري وي، خاوره د دې حوض به پاكه وي (په خوشبويئ كې) ترمشكو، او به د دې حوض زياته مزيداره دي ترشاتو، او او به د دې حوض سپيني دي تر واوري.

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي د دې حوض كوثر دراكړي وعده زما رب زما سره كړي ده.

دومره ډيرلوښي (كوزي او ګيلاسونه) به د دې حوض په غاړو سره ايښي وي لكه دآسمان ستوري.

حوض كوثر يوه وياله لښتى ده، چې په جنت كې ده.

د «كوثر» په تفسير كي دعلماء كرامو د امت ډېر اقوال راغلي دي، دا په دا عربى توروكې يئ وكوره!.

ليكن راجح دا ده: او دا خبره ياد لره چې د كوثر دلفظ لاندې د هرقسم دينى اودنياوي دولتونه، حسي او معنوى نعمتونه پكښې دا خل دي.

بعضى رواياتوكي راځي چې دا حوض كوثر به په محشر كې وي، او اكثره

روايات بيا داسي وايي چې دا په جنت کې ده.

اکثر علماء تطبيق داسي کوي چې اصل نهر به په جنت کې وي، او د دي اوبه به په ميدان محشر کې هم تيري شوي وي چې په کوم حوض کې به جمع کيږي، پدي معنی سره په دواړو د کوثر اطلاق صحيح معلوميږي.

«شنهاری د کوثر داوبو اوريدلی سې» ام المؤمنين بي بي عائشه رضي الله عنها فرمائي که څوک اراده لري چې د حوض کوثر دلښتي داوبو شنهاری دي واوري نو دي داکس دواړه ګوتي په سوروي دخپلو غوږونو کې ور داخلي کړي (دخارج غګ دي دغوږنو څخه بند کړي) نو به د دي لښتي د اوبو دشنهاري غګ واوري.

قوله حافتاه من ذهب لا تخالف بين هذا وبين قوله حافتاه قباب اللؤلؤ لأن حافتيه تكونان من الذهب وأما القباب من اللؤلؤ فتكون مبنية عليهما ومجراه على الدر والياقوت أي جريان مائه عليهما تربته أطيب من المسك أي ترابه أطيب ريحا منه.:ج٢ص٢٠٩ تحفة الأحوذي.

(الكوثر) فوعل من الكثرة المفرطة (نهر في الجنة حافتاه) أي جانباه (من ذهب) حقيقة أومثله في النضارة والضياء والنفاسة (ومجراه على الدر والياقوت) لا يعارضه أن طينه مسك لجواز كون المسك تحتهما كما يدل له قوله (تربته أطيب ريحاً من المسك وماؤه أحلى من العسل وأشد بياضاً من الثلج) لا يلزم منه الاستغناء عن أنهار العسل لأنها ليست للشرب (حم ت هـ عن ابن عمر) بإسناد حسن

(الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة) وهو النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما في البخاري (ترابه مسك أبيض من اللبن وأحلى من العسل ترده طائر أعناقها مثل أعناق الجزر) جمع جزور.:ج٢ص٤٤٥ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(ومجراه على الدر) أي اللؤلؤ (والياقوت) لا يعارضه ما في رواية أن طينه مسك لجواز كون المسك تحت اللؤلؤ والياقوت كما يدل له قوله (تربته أطيب ريحا من المسك وماؤه أحلى من العسل وأشد بياضا من الثلج)

لا يلزم من ذلك الاستغناء عن أنهار العسل كمائهم لأنها ليست للشرب.

(حم ت هـ عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه ، وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس

موقوفا في قوله تعالى * (إنا أعطيناك الكوثر) * هو نهر في الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل شاطئه اللؤلؤ والزبرجد والياقوت خص الله به نبيه قبل الأنبياء وما ذكر في عمقه قد يخالفه ما خرجه ابن أبي الدنيا أيضا عن ابن عباس مرفوعا بإسناد حسن عن سماك أنه قال في حديث لابن عباس أنهار الجنة في أخدود قال : لا لكنها تجري على أرضها مستكفة لا تفيض ههنا ولا ههنا وأجيب بأن المراد إنها ليست في أخدود كالجداول ومجاري الأنهار التي في الأرض بل سائحة على وجه الأرض مع عظمها وارتفاعها حافاتها فلا ينافي ما ذكر في عمقها.

(الكوثر نهر أعطانيه الله في الجنة) وهو النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحا في البخاري (ترابه مسك أبيض من اللبن وأحلى من العسل ترده طير أعناقها مثل أعناق الجزر وآكلها أنعم منها) قال القرطبي في التذكرة : ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وعكس آخرون والصحيح أن له حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل في الجنة وكل منهما يسمى كوثرا قال ابن حجر : وفيه نظر لأن الكوثر داخل الجنة كما في هذا الحديث وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثر لأنه يمد منه.:ج١٣ص٣٢٨ فيض القدير.

وذكر في التحرير : في الكوثر ستة وعشرين قولاً ، والصحيح هو ما فسره به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : (هو نهر في الجنة ، حافتاه من ذهب ، ومجراه على الدر والياقوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج) . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم ، واقتطعنا منه .

قال : (أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة ، آنيته عدد النجوم) انتهى . قال ذلك عليه الصلاة والسلام عندما نزلت هذه السورة وقرأها .

وقال ابن عباس : الكوثر : الخير الكثير . وقيل لابن جبير : إن ناساً يقولون : هو نهر في الجنة ، فقال : هو من الخير الكثير . وقال الحسن : الكوثر : القرآن . وقال أبو بكر بن عباس ويمان بن وثاب : كثرة الأصحاب والأتباع . وقال هلال بن يساف : هو التوحيد . وقال جعفر الصادق : نور قلبه دله على الله تعالى وقطعه عما سواه . وقال عكرمة : النبوّة . وقال الحسن بن الفضل : تيسير القرآن وتخفيف الشرائع . وقال ابن كيسان : الإيثار . وينبغي حمل هذه الأقوال على التمثيل ، لا أن الكوثر منحصر في واحد منها . والكوثر فوعل من الكثرة ، وهو المفرط الكثرة . قيل لأعرابية رجع ابنها من السفر : بم آب ابنك ؟ قالت : آب بكوثر .:ج٨ص٥٢١ تفسير البحر المحيط.

وعن المختار بن فُلفُل، قال: سمعت أنس بن مالك، يقول: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم " أنزِلَتْ علي آنفا سُورةٌ فقرأ: (بسم الله الرحمنِ الرحيم إنا أعْطَيْنَاكَ الكَوْثَرَ) حتى خَتمَهَا، قال: هل تدرُونَ ما الكوثرُ؟ قالوا: الله ورسولُه أعلمُ، قال: فإنه نَهرٌ وَعَدَنِيهِ ربي في الجنةِ " .:ج٣ص٤٣٦ شرح سنن أبي داود للعينى.

قوله: " الكوثر" وزنه فوعل من الكثرة، كنوفل من النفل، وجوهر من الجهر بمعنى: الخير الكثير، وقد فسره- عليه السلام- بقوله: " فإنه نهر وعدنيه ربي في الجنة ". وقد اختلف المفسرون في تفسيره، فقال أبو بكر بن عياش: كثرة الأمة. وقال الحسن: القرآن. وقال عكرمة: النبوة. وقال المغيرة مرفوعا: الإسلام. وقال ابن عمر، وأنس مرفوعا: نهر في الجنة، ترده طير خضر، قيل: ما أنعم هذا الطائر ! قال عليه السلام: " الا أخبركم بأنعم منه؟ من أكل الطائر، وشرب الماء، وفاز برضوان الله ".

وعن عائشة: من أراد أن يسمع خريره فليدخل إصبعيه في أذنيه. وقال عطاء: هو حوضه لكثرة وارديه. وقال الفضل: الشفاعة في أكثر الأمة. وقيل: الصلاة وكثر المصلين، وقيل: الذكر وكثرة الذاكرين، وقيل: معجزاته- عليه السلام- وقيل: الفقه، وكثرة الفقهاء، وقيل: نور في قلبك قطعك عما سوى ربك، وقيل: قول: لا إله إلا الله، محمد رسول الله.:ج٣ص٤٣٧ شرح سنن أبي داود للعينى.

عن عائشة إن الله اعطاني نهرا في الجنة لا يدخل أحد أصبعيه في أذنيه إلا سمع خريره قالت : قلت فكيف ؟ قال : أدخلي أصبعيك وسدي أذنيك تسمعي منهما خريرة.:ج٣ص٨ فيض القدير.

په اُمت محمدی صلي الله عليه وسلم باندې د الله جل جلاله پير زويني

:دأمت محمدی ص خصائص: اُمت محمدی صلي الله عليه وسلم ته الله جل جلاله په روژه درمضان کښې هغه خصائص او پير زويني ورکړي دي چې ومخکينو اُمتو ته الله جل جلاله نه وي ورکړي.

:اول: دروژه داره دخولې بوي دالله جل جلاله په نزد له خوشبويې دمشکو څخه هم خوښ اوبهتر دی، ځکه روژه دار دالله جل جلاله درضٰی دپاره خوراک څښاک اوشهوتونه پريښي وي.

:دوهم:دافطارپه وخت کې ددرياب ماهيان روژه داروته دمغفرت دُعاء ګاني غواړي.

:دريم :روژه داروته هره ورځ الله جل جلاله جنت ښايسته کوي چې راځې روژه

دارو!.

:څلورم :په میاشت درمضان کي سرکش شیاطین بندکړل کیږي، د دې لپاره چې روژه دارخلک هغه غلطو کارونوته ورنشي چې مخکې تر میاشتې درمضان چې ورتلل.

:پنځم:درمضان دمیاشتې په اخیره شپه کښې الله جل جلاله روژه دارانوته مغفرت کوي، له رسول الله صلي الله علیه وسلم څخه پوښتنه وشوه چې یارسول الله صلي اله علیه وسلم ایا دا دمغفرت شپه دلیلة قدر شپه ده؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وفرمایل چې نه دلیلة القدرشپه بله ده، بلکي دستوردا ده چې عامل (مزدور) کارختم کړي نومزدور دپوره مکمل اُجرت مستحق ده، اوس چې روژتي مکملي روژې نیولي دي دمغفرت حق دارده.

:شپږم:روژه سړي ته صبر ورزده کوي، او روژه دنفس دماتولومدرسه ده.

وعن أبي هريرة، قال:قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعطيت أمتي في شهر رمضان خمس خصال لم تعط أمة قبلهم: خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، وتستغفر له الملائكة حتى يفطروا، ويزين الله كل يوم جنته " ثم قال: " يوشك عبادي الصالحون أن يلقوا عنهم المؤنة والأذى، ويصيرون إليك، وتصفد فيه الشياطين، فلا يخلصون فيه إلى ما يخلصون في غيره، ويغفر لهم آخر ليلة " قيل: يا رسول الله هي ليلة القدر ؟ قال:" لا، ولكن العامل إنما يوفى أجره إذا قضى عمله ".:ج ٥ص٢١٩ شعب الإيمان فضائل الصوم.

والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله تعالى من ريح المسك يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي الصيام لي وأنا أجزي به والحسنة بعشر أمثالها).:ج١ص٢٥٤ صحيح البخاري.

وعن أبي هريرة، وأبي سعيد، قالا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:"يقول الله عز وجل:الصوم لي وأنا أجزي به، وللصائم فرحتان إذا أفطرفرح، وإذا لقي ربه فجزاه فرح، ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك.:ج٥ص٢٠٢ شعب الإيمان فضائل الصوم.

الصوم مدرسة روحية لتهذيب النفس وتعويدها على الصبر.:ج١ص١٥٣ تفسير آيات الأحكام لمحمد علي الصابوني.

: پاملرنه: أبی هريرة اوأبی سعيد رضي الله عنهما وايي رسول الله صلي الله عليه

وسلم وويل الله جل جلاله وايي روژه مالره ده اوزه به بدله(ثواب) باندې وركوم، روژتي لره دوه خوشحالى وي: هغه وخت چې كله روژتي روژه ماته كړي خوشحاله شي(په زوال دتندي، او دلوږي چې دی افطار شروع كړي، داخوشحالي طبعي ده، اوياخوشحاله پدي شي چې روژه يې پوره كړه اوخاتمه يې په عبادت سره شوله، چي درب جل جلاله مدد ورسره ؤو).

اوكله چې روژتي دا الله جل جلاله سره مخ شي خوشحاله به شي(په روژه نيولو سره).

وعَنْ أبِي هُرَيْرَةَ وَأبِي سَعيد رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، قَالا: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم : (إن اللهَ عَزوَجَل) يَقُولُ : إن الصَّومَ لِي وَأنَا أجْزِي به ، إن لِلصَائِم! فَرْحَتَيْنِ : إذَا أفْطَرَ فَرِحَ ، وَإذَا لَقِيَ اللهَ فَرِحَ . (إذا أفطر فرح بفطره ، وإذا لقى ربه فرح بصومه) .:ج۴ص۵۹ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

للصائم فرحتان أي مرتان من الفرح عظيمتان إحداهما في الدنيا والأخرى في الأخرى فرحة عند فطرة أي إفطاره بالخروج عن عهدة المأمور أو بوجدان التوفيق لإتمام الصوم أو بالأكل والشرب بعد الجوع والعطش أو بما يرجو من حصول الثواب وقد ورد ذهب الظمأ وثبت الأجر أو بما جاء في الحديث من أن للصائم عند إفطاره دعوة مستجابة وفرحة عند لقاء ربه أي بنيل الجزاء أو حصول الثناء أو الفوز باللقاء.: مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

څوك چې درمضان له بركته محروم پاته شي دا نفر ته ښراء شوي ده

درمضان څخه بركتونه يوسې!: الله تعالى جل جلاله درمضان المبارك دروژې په مياشت كي دجنت سيل (ليلام) لګوي، لهذا پرهرمسلمان لازمه ده چې دجنت دحاصل كولو يعني دجنت دګټلو كوششونه وكړي!خداى ناكرده كه څوك په مياشت درمضان المبارك كښې هم دجنت دګټلو څخه محروم پاته شو نو دا نفر تاواني دى اوناكام شو، اې الله جل جلاله! ته مونږ ټول مسلمانان نر اوښځې دجنت څخه محروم مه ګرځوې! اللهم آمين!.:مصنف.

په ورځ كې دقيامت به روژه مباركه دبنده شفاعت كوي

(مسئله)سوال:اوريدلي مودي چې په ورځ كې دقيامت به روژه مباركه دبنده شفاعت كوي دا خبره څه حكم لري؟

:جواب:په هغه سخته ورځ دقيامت کې به روژه مبارکه اوقرآن مجيدشريف دالله جل جلاله په حضورکښې دبنده شفاعت کوي، اوروژه مبارکه به دا خبري کوي چې اې الله جل جلاله! دې بنده ته خپله رضاٰورکړې! ځکه مادی بندکړی ؤ له ډوډی خوړلو اوله شهواتو(جماع، غيبت وغيره خواهشاتو) څخه په ورځوکي، نو زما شفاعت اوخواست د ده په حق کې قبول کړې!

اوقرآن مجيدبه هم دالله جل جلاله په حضورکښې دهغه بنده شفاعت کوي چې څوک تلاوت دقرآن مجيدکوي، او دا به وايي چې اې پرور دگاره! دې بنده ته خپله رضاٰ ورکړې! ځکه ما دی له خوب کولوڅخه دشپې بندکړې ؤ چې زماتلاوت يې کاوه نو دوي دواړه به شفاعت کوي، او د دوی دواړو شفاعت به قبول کړل شي، داخبره حق خبره ده.

استدراک: دقرآن مجيدڅخه دلته تلاوت دقرآن مجيدمراد ده، اوعلامة طيبى وايي دقرآن مجيدڅخه تهجدلمونځ، اوتلاوت دقرآن مجيداو دعبادت دپاره دشپې رونښول دا ترې مراد ده.

وعن عبد الله بن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الصيام و القرآن يشفعان للعبد يقول الصيام أي رب أني منعته الطعام و الشهوات و بالنهار فشفعني فيه و يقول القرآن منعته النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان.:ج٢ص٣٤٦ شعب الإيمان: المؤلف: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت.:ج١ص١٠٦ السراج المنير.

وعن عبد الله بن عمرو بالواو رضي الله عنهما أن رسول الله قال الصيام أي صيام رمضان والقرآن أي قراءة القرآن

قال الطيبي: القرآن ههنا عبارة عن التهجد والقيام بالليل كما عبر به عن الصلاة في قوله تعالى: ?وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا?[الإسراء:٧٨] وإليه الإشارة بقوله: "ويقول القرآن منعته النوم بالليل– انتهى.

منعته النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان بالتشديد مجهولا أي يقبل شفاعتهما وهذا دليل على عظمتهما ولعل شفاعة رمضان في محو السيئات وشفاعة القرآن في علو الدرجات قال الطيبي الشفاعة والقول من الصيام والقرآن إما أن يؤول أو يجري على ما عليه النص وهذا هو النهج القويم والصراط

المستقيم فإن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل عن إدراك العوالم الإلهية ولا سبيل لنا إلا الإذعان والقبول ومن أول قال استعيرت الشفاعة والقبول للصيام والقرآن لإطفاء غضب الله وإعطاء الكرامة ورفع الدرجات والزلفى عند الله.:مرقات.

(فائده) (يشفعان) بفتح الياء وسكون المعجمة وفتح الفاء. قيل: يحتمل تجسيدهما وخلق النطق فيهما فإن المعاني والأعمال تتجسم يوم القيامة، ويحتمل إرسال ملك ينطق على لسانهما، ويحتمل المجاز والتمثيل أي يشفعان بلسان الحال.:ج١٤ص٣٢٢ مرعاة المفاتيح.

پدې شيانوکې فائدې ياد لره

(پاملرنه) روژه نيول دنيايي ګټې لري: ځکه حضرت أبي هريرة رضي الله عنه روايت کوي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي:

:**اول**:جهاد کوې مال دغنيمت به حاصل کړې.

:**دوهم**: روژې نيسې روژه په بدن کي تندرستي زياته وي او روژه په بدن کي صحت پيدا کوي (نو معلومه شوه چې په روژه نيولو کي شفاده).

:**دريم**:سفر کوې (يعني تجارت او کارکولو ته وځې) غنيان به شې.

(مطلب داچې بيابه موبل ته لاس نه وي نيولي دفقيري ښخه اوبادبه ګرځې او تجارتونه به کوي).

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغزوا تغنموا وصوموا تصحوا وسافروا تستغنوا لم يرو هذا الحديث عن سهيل بهذا اللفظ إلا زهير بن محمد.:ج٨ص١٧٤ [المعجم الأوسط – الطبراني].

روژه ښه ملګری او ښه انډيوال ده

(فائده) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه روايت کوي (حديث قدوسي ده) چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل سې الله جل جلاله فرمائي روژه دجهنم دخلاصي ښخه ډال (سپر، حجاب) ده پدي ډال(حجاب) سره به زمابنده دجهنم ښخه ځان ساتي((اوپه دنياکې هم بيا روژه داره په روژه سره له ګناهونوځان ساتي))او الله جل جلاله فرمائي روژه زماليپاره نيول کيږي او زه به د دې بدله (ثوابونه) په ورکوم، الله جل جلاله فرمائي بنده طعام اوشهوت زما ليپاره پريږدي، رسول الله صلى الله

عليه وسلم وفرمايل زمادي قسم په هغه ذات سره وي چې زما نفس د ده په قدرت كي دي چې بوي دخولې دروژتي پاک(ښه) وي دالله جل جلاله په نزد په ورځ دقيامت كي تربوي دمشكو.

((نوروژه ځومره ښه ملګري ده چې په ورځ دقيامت كي به دروژتي په مخ كي روژه جنګ اودعوه كوي چې دانفربس زه جنت له بيايم اودسختيو څخه به روژتي ساتي نو دروژې ځومره ښه ملګري ده چې خپل انډيوال جنت له بيايي اوپه روژه سره به په هغه سخته ورځ دقيامت كي انسان دجهنمه څخه ځان په ساتي)).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ويروي ذلك لنا عن ربه عز وجل قال : قال ربكم تعالى: الصوم جنة يجتن بها عبدي من النار ، والصوم لي وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشهوته من أجلي ، فوالذي نفسي بيده ، لخلوف فم الصائم أطيب عند الله عز وجل يوم القيامة من ريح المسك.:ج٣ص١٤٩ الآحاد والمثاني المؤلف: أحمد بن عمرو بن الضحاك أبو بكر الشيباني.

وعن عثمان بن أبي العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الصوم جنة يستجن بها العبد من النار.:ج٩ص٥٨ [المعجم الكبير – الطبراني].

جنة بضم الجيم أي وقاية كالقوس والمراد أنه حجاب وحصن للصائم من المعاصي في الدنيا ومن النارفي العقبى.:مرقاة.

(پاملرنه) روژه دجهنم دخلاصی څخه چې ډال (سپر) وي دا هغه روژه ده چې روژتي په غيبتونو (اوهرباطل) دا روژه نه وي زخمي اوداغ كړي.

وعن أبي عبيدة بن الجراح قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الصوم جنه ما لم يخرقها قال أبو محمد يعني بالغيبة.:ج٢ص٢٦ سنن الدارمي.

(روژه څنګه سپروي!) قوله: (والصوم جنة من النار إلخ) كنت أزعم أنه تكون بشكل الجنة وقاية في يوم القيامة حتى أن رأيت في مسند أحمد: (أن الرجل إذ يوضع في القبر تجئ الصلاة من يمينه ، والصدقة من تحت رجله ، والقرآن من جانب رأسه ، والصوم من جانب يساره) فعلمت أن مراد حديث الباب هو ما في مسند أحمد.:ج٢ص٢٦٤ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

:دشبلي رحمه الله وينا: امام شبلي رحمه الله فرمائي كومه ورځ چې ما دالله جل جلاله درضاٰلپاره ګرځولي وي، پدي ورځ زما زړه ته دحكمت دروازه راخلاصه وي.

وقال الشبلي ما جعلت لله يوما إلا رأيت في قلبي بابا مفتوحا من الحكمة.:ج ٣ص ٨٤ احياء علوم الدين.

(اسرار دروژې) دشرعي روژې اسرار خوييخي لاتعدُ ولاتحصىٰ ډېر دي ته دروژتي دا يوې تشبيه ته ګوره چې دی دملاء اَعلىٰ سره په فضيلة کښې تشبيه لري چې نه څه خوري اونه څه څښي بس ذکر اوعبادت دالله جل جلاله کوي لکه ملاء الأ علىٰ ملائکې چې کوم خصوصيت لري دا روژتي په ځان کي همدا خصوصيت راولي بس دغه يو فضيلت هم روژتي ته کافي ده.

وأما الصوم فصوم الشريعة منافية اكثر من أن تحصي ولولم يكن الا التشبه بالملاء الاعلي لكفي به فضلا.:ص٨ قطب الارشاد.

والحكمة في مشروعيتها: أنها طهر للصائم من اللغو والرفث، وطعمة للمساكين، وشكر لله تعالى على إتمام فريضة الصيام.:ص١٦٩ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

(پاملرنه) حضرت أم هانیء رضي الله عنهاوايي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفريل کوم مؤمن چې يوه ورځ وږی شي اودحراموکارونو(غيبت، غلاء وغيره)څخه اجتناب وکړي، او دمسلمانانو مالونه په باطلوطريقوسره ونخوري، نو الله جل جلاله به ودي مؤمن ته دجنت له ميوڅخه خوراک په وخوري(دهغه چابه بياڅومره زيات انعامونه وي چې ده ټوله مياشت روژې نيولي وي).

وعن أم هانیء قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مؤمن جاع يوما فاجتنب المحارم ولم يأكل مال المسلمين باطلا إلا أطعمه الله تبارك وتعالى من ثمار الجنة.:ص١٠٧ مسندامام اعظم كتاب الصوم.

(ښه روژه) چاکه درمضان روژه ونيوله او د دي حدوديې وپيژندل اوکوم چې مناسب وي دهغه حفاظت وکړي نو دا دتيرو شويو ګناهونو دپاره کفاره وي(شي).

وأخرج ابن حبان والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من صام رمضان وعرف حدوده وحفظ مما ينبغي أن يحفظ منه كفر ما قبله ".:ج١ص ٤٤٥ الدر المنثور.

درمضان دروژې مياشت صرف دسحري او دافطار نوم نده، بلکه دا يو تربيتي نصاب او کورس ده، ځکه له دي وجې هرکال په مسلمانانو تيريږي، ددي مقصد دادی چې

دانسان تعلق دخپل خالق اومالک سره مضبوط شي، په هره معامله کې والله جل جلاله لره رجوع وکړي، رياضت اومجاهده شروع کړي، بد اخلاق ترک کړي، ښه اعلی اخلاق په دننه ځان کې راولي، چې دنيکيو سره شوق پيداکړي اوله ګناهونو ځخه ځان وساتي، تقوٰی اختيارکړي، دامبارکه مياشت دتزکية النفس او داصلاح دپاره بی حده مفيده ده.

«درمضان دروژې مياشت ټوله سره نور ده».

حسب قدرت صدقة اوخيرات پکي وکوې، دعبادت زيات اهتمام وکوې، که ممکن وي اوکوم عذرنه وي نوپکي دآخري عشري اعتکاف هم وکوې، ددې مياشتې قيمتي لمحات او اوقات په بيکاره کارونو اوپه فضول خبرو سره تيرنکړې، ددي مياشتې حفاظت وکوې.:مصنف.

روژتي او اهل دقرآن والأؤ ته اجرونه بغير حسابه ورکول کيږي

(فائده)

وأخرج البيهقي عن كعب الأحبار قال: ينادي يوم القيامة مناد: إن كل حارث يعطي بحرثه ويزاد غير أهل القرآن والصيام يعطون أجورهم بغير حساب.:ج۱ص ۴۳۷ الدر المنثور.

په مياشت درمضان کې دمؤمن رزق فراخه وي

(فائده)

وعن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم..... وشهر يزاد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يزاد فيه رزق المؤمن.

قال الطيبي وفيه تنبيه على الجود والإحسان على جميع أفراد الإنسان لا سيما على الفقراءوالجيران وشهر يزاد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يزاد فيه رزق المؤمن سواء كان غنيا أو فقيرا وهذا أمر مشاهد فيه ويحتمل تعميم الرزق بالحسي والمعنوي وفي الحديث تشجيع على الكرم وتحضيض على ما ذكر قبله وبعده من فطر بتشديد الطاء فيه صائما أي أطعمه أو سقاه عند إفطاره من كسب حلال كما في الرواية الآتية كان أي التفطير له أي للمفطر مغفرة لذنوبه وعتق رقبته أي المفطر من النار أي سببا لحصولهما وفي نسخة برفع المغفرة والعتق فالمعنى حصل له مغفرة وعتق وكان له أي وحصل للمفطر مثل أجره أي مثل ثواب الصائم من غير أن ينتقص من باب الإفتعال من أجره أي من أجر الصائم شيء

وهو زيادة إيضاح وإفادة تأكيدللعلم بعدم النقص من لفظ.:مرقاة.

په بدن كې هم زكات شته

(مسئله) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه روايت كوي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي په هرشي كې زكات وي اودبدن زكات روژه ده.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لكل شيء زكاة ، وزكاة الجسد الصوم. :ج٣ص٧ مُصنف ابن أبي شيبة.

(پوښتنه) روژې نيولو ته څنګه له زكات سره تشبيه وركړل شوي ده؟

:جواب: دزكات په وركولو سره خو ظاهراً دا معلوميږي چې دسړي مال په زكات وركولو سره كميږي من حيث العدده، خو دمال څخه چې مالک دمال زكات دمال وركړي نو من حيث البركته بيا دا مال زياتيږي.

دا رنګه بدن دروژتي انسان هم ظاهراً دا سي معلوميږي چي من حيث الغذا ضعيف كيږي، خو بيا دا بدن دروژتي له مكارم الأخلاقو اوله نيكمرغيو اوله صحتونو څخه ډكيږي، اوله ثوابونو څخه برخمن شي.

(لكل شئ زكاة) أي صدقة (وزكاة الجسد الصوم) لأن الزكاة تنقص المال من حيث العدد وتزيده من حيث البركة فكذا الصوم ينقص به البدن لنقص الغذاء ويزيد فيه من جهة الثواب فلذا كان زكاة البدن لكونه ينقص من فضوله ويزيد في مكارم الأخلاق ونحوها.:ج٥ص٣٦٣ فيض القدير.

په ثواب دروژو كښې يوه نكته(حديث قدسى : الصوم لى وانا اجزى به)

(مسئله) سوال:عبادات خوټوله دالله جل جلاله لپاره كيږي، روژې هم دالله جل جلاله لپاره نيول كيږي، او لمونځونه هم دالله لپاره ترسره كيږي، حجونه هم دالله جل جلاله لپاره ترسره كيږي، زكاتونه هم دالله لپاره وركول كيږي، اودحيواناتو ذبحي هم دالله جل جلاله لپاره كيږي، اوالله جل جلاله دهري يوې نيكي ثواب بدله په لس مثله اوترا وسو اوترماشاء الله پوري وركوي، او دروژې نيولو ثواب وبنده ته وركول الله جل جلاله ولي! او په څه وجه دځان لپاره خاص كړي! چې الله جل جلاله په حديث قدوسي كي وايي دروژو نيولو ثواب به زه پخپله وروژتي ته وركوم ځكه روژه چې ده دا زما دپاره ده؟

: **اول جواب**: د روژې ثواب بنده ته ورکول الله جل جلاله ځکه د ځان لپاره خاص کړی چې روژه لري ده له رياء څخه ځکه چې بنده روژه نيولي وي بل چاته د دې روژتي نفر په روژو خبر او معلومات نه وي((نو روژتي دي وهري روژې ته نيت کوي، او اخلاص دي په هره روژه کې کوي))، او په لمانځو، او حجو، او ذبحو، او طوافونو کې او په عباداتو ظاهره ۇ کښې رياء راتللی شي، نوځکه دروژې داخاص نسبت الله جل جلاله وځان ته وفرمائيو.

:**دوهم جواب**: د روژې ثواب بنده ته ورکول الله جل جلاله ځکه د ځان لپاره خاص کړی ده چې روژه چې ده دا الله جل جلاله ته پدې زيات محبوب عمل ده چې په روژ و سره په دنياکي دبل معبود پرنامه عبادت ندی شوي، البته کفارو او مشرکينو دبتانو او دنورو معبودانو دتعظيم لپاره دا نور عبادتونه کړي اوکوي يئ لکه لمنځونه، اوسجدي، اودحيواناتو ذبحي، اونذرونه، اوخيراتونه، او طوافونه، او نورعبادات ظاهري ونورو معبو دانو ته کوي او په يوه زمانه کي هم کفار چانه دي ليدلي چې دبوتانو دتعظيم لپاره دي دا کفارو روژې نيولي وي.

:**دريم جواب**:روژه يوداسي عبادت ده چې روژتي په عبادت دروژې سره تشبيه دملائکو سره کوي او ملائکة عليهم الرحمة يوداسي جنس مخلوق دي چې خوراک نه کوي، اوڅښل نه کوي، اونکاح نه کوي، اوتوالُد او تناسل نه کوي، نفس نلري، اوبس درب جل جلاله تسبيح وايي شپه او ورځ هروخت اوستي نه کوي اونه ستړي کيږي اوپه کوم امرسره يې چې الله جل جلاله امر کړي نافرماني نه کوي.

:**څلورم جواب**: دا قول درب جل جلاله چې زه يې پخپله وبنده ته دروژې ثواب اوبدله ورکوم دا پدي دلالت کوي چې دروژې نيول يولوي عظيم کاردی اوغټ ثوابونه اوډېرخيرپرمرتب ده، دا يو سِر ده چې الله جل جلاله بنده ګان نه په خبروي بخلاف سائر العبادات، نوځکه الله جل جلاله وايي زه پخپله دروژو دثواب بدله ورکوم.

:**شپږم جواب**: دکور مشرميلمه پال چې دميلمه خدمت پخپله کوي داپدي دلالت کوي چې کوربه دميلمه لوي قدر اوعزت کوي اوميلمه ډېرپه ګران دی، نوالله جل جلاله چې دبنده دروژو دثواب بدله چي په ځان قبوله کړه(داثوابونه الله جل جلاله

وملائکوته نه حواله کوي، بلاواسطی الله جل جلاله ثوابونه په ورکوي، د دي لپاره الله جل جلاله دا (**الصوم لی وانا اجزی به**) وایي چې د دي روژو دپرچنده نیکي ورکول زه وای پیژنم، نوګویا دروژو دعظمت داجر علم صرف له الله جل جلاله سره ده) نو مطلب یې دا دی چې لوی اجرعظیم الله جل جلاله وروژتي ته ورکوي، روژه یوداسي مخفی عبادت ده چې دالله جل جلاله ماسیوا وبل چاته علم باندې نشته حتّٰی چې وفرشتواو وکرامو کاتبینو ته هم علم باندې نشته، بل مقابل چې دنورو ټولو عبادتونو علم وفرشتو او وکرامو کاتبینو ته شته ده.

:اووم جواب:الصوم لي وأنا أجزي به: الله جل جلاله وایي روژه زما دپاره ده(نیول کیږي) او زه به پخپله دروژو دثواب بدله وبنده ته په ورکوم، دا الفاظ په نسبت دتعظیم او دشرف سره دي لکه بیت الله، ناقة الله، امة الله، اوحال دا ده چې کورونه، او حیوانان، او ښځي ټول دالله جل جلاله دي.

ان العبادات كلها لله ، عزوجل، :فالصوم لله ، والصلاة لله، والحج لله ، والزكاة لله ، والذبح لله،...قال تعالى (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين* لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين):سورة الأ نعام ١٦٢ ١٦٣:

فكيف يختص ربنا عزوجل ، بالصوم! اتدري لماذا ! لأن الصوم بعيد من الرياء لخفائه ، بخلاف الصلاة والحج وغيرها من العبادات الظاهرة ، وا لصوم هو العبادة الوحيدة التي لم يتقرب بها أحد لغير الله تعالى ، فلم نر الكفار في عصر من العصور عظموا آللهتهم بالصوم ، بل كان تعظيمهم لها بنحو الصلاة والسجود وغير ذلك... وكذالك فإن الصائم يتشبه با لملائكة المقربين ، فهم جنس لايأكل ولايشرب ، ولايتناكح ولايتناسل ، وانما..(يسبحون الليل والنهار لا يفترون) :سورة الأنبياء:٢٠:

وقيل ان الاستغناء عن الطعام من صفات الله تعالى فتقرب الصائم بما يتعلق بهذه الصفة وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء.:ج ١ص٢٧٢ نداءات الرسول صل الله عليه وسلم لأصحابه:تاليف محمد عبدالعاطى البحيرى.

قال الله عز وجل: الصوم لي وأنا أجزي به: أي لم يشاركني أحد فيه ولا عبد به غيري فأنا حينئذ أجزي به وأتولى الجزاء عليه بنفسي لا أكله إلى أحد من ملك مقرب أو غيره على قدر اختصاصه بي. :ج١ص٧٤٨ النهاية في غريب الحديث والأثر،المؤلف: أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري

،الناشر: المكتبة العلمية – بيروت.

(صَوْمُ لِى وَأَنَا أَجْزِى بِهِ) اختلف العلماء في المراد بهذا مع أن الأعمال كلها لله تعالى وهو الذي يجزي بها على أقوال أحدها : أن الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره قاله أبو عبيد قال : ويؤيده حديث ليس في الصوم رياء قال : وذلك لأن الأعمال إنما تكون بالحركات إلا الصوم فإنما هو بالنية التي تخفى عن الناس قال : هذا وجه الحديث عندي،:الثامن : أن الصيام لم يعبد به غير الله بخلاف الصلاة والصدقة والطواف ونحو ذلك.:ج۳ص۳۷۸ حاشية السيوطي والسندي على سنن النسائي.

من أجلي أي من جهة أمري وقصد رضائي وأجري وفيه إيماء إلى اعتبار النية والإخلاص في الصوم وإشعار بأن الصوم لا رياء فيه أصلا لأن غاية ما يقوله المرائي أنا صائم وهو لا يوجب رياء في أصل الصوم إنما الذي وقع به الرياء الأخبار عن الصوم لا غير وقال ابن الملك قوله فإنه لي أي لم يشاركني فيه أحد ولا عبد به عبدي وهذا لأن جميع العبادات التي يتقرب بها إلى الله تعالى قد عبد بها المشركون آلهتهم ولم يسمع أن طائفة منهم عبدت آلهتها بالصوم ولا تقربت به إليها في عصر من الأعصار اه وصوم المستخدمين لنحو الجن أو النجوم ليس لذواتهم بل ليتخلوا عن الكدورات الجسمانية حتى يقدروا على ملاقاة الصور الروحانية.: مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

قال الطيبي رحمه الله واختص بهذه الفضيلة لوجهين الأول إنه سر لا يطلع عليه العباد بخلاف سائر العبادات فيكون خالصا لوجه الله تعالى وإليه أشير بقوله تعالى فإنه لي لأن الصوم لا صورة له في الوجود بخلاف سائر العبادات إذ كثيرا ما يوجد الإمساك المجرد عن الصوم فلا مقوم له إلا النية التي لا يطلع عليها غيره تعالى ولو أظهر بقوله أنا صائم فإنه لا يدل على حقيقته وتصحيح نيته وأنا أجزي به أي وأنا العالم بجزائه وإلي أمره.:ج۴ص۳۸۹ مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

فإن ثوابه لا يقادر قدره ولا يحصى حصره إلا الله لاشتماله على خصوصيات لا توجد في غيره ولذلك يتولى جزاءه بنفسه ولا يكله إلى ملائكة قدسه.: مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

الرابع الاضافة إضافة تشريف وتعظيم كما يقال بيت الله وان كانت البيوت كلها لله.: سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الامام السندي.:ص۵۴ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

په فرضي روژه کې رياء راتللی شي که نه

:مسئله: سوال:په فرضي روژه کې رياء راتللی شي که نه؟

:جواب: په فرضي روژه کې رياء نه شي راتللی، اوپه نورو ټولوعباداتوکې رياء

راتللی شي، ځکه الله جل جلاله وايي روژه مالره ده او زه بدله دثواب پرې ورکوم.

الرياء لايدخل في الصوم الفريضة، وفي سائر الطاعات يدخل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يقول الله تعالٰى، الصوم لي، وأنا أجزي به،)) نفٰى شراكة الغير، وهذا لم يذكر في سائر الطّاعات كذا في التجنيس.:ص۶۵۴ امدادالفتاح.

په عامو فرائضو کې رياء شته او که نه

(مسئله)سوال: په عامو فرائضو کې ريا شته او که نه؟

:جواب: په فرائضو کې رياء نشته يعني کوم فرض چې سره له رياء اداشي فرض يې صحيح ده ذمه يې خلاصه ده اعاده ورباندې نشته اماثواب د دې فرائضو يې نشته ځکه چې مدار دثواب اخلاص ده.

قوله (لا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب) أي إن الرياء لا يبطل الفرض وإن كان الإخلاص من جملة الفرائض قال في مختارات النوازل وإذا صلى رياء وسمعة تجوز صلاته في الحكم لوجود شرائطه وأركانه ولكن لا يستحق الثواب والذي في الذخيرة خلافه قال الفقيه أبو الليث في النوازل قال بعض مشايخنا الرياء لا يدخل في شيء من الفرائض وهذا هو المذهب المستقيم أن الرياء لا يفوت أصل الثواب وإنما يفوت تضاعف الثواب ا هـ بيري على الأشباه وسيأتي تمام الكلام على هذه المسألة في كتاب الحظر والإباحة.:ج۲ص۱۱۱ شامی.

الرياء لايدخل في الفرائض لوافتتح خالصاً لله تعالى ثم دخل في قلبه الرّيا فهو على ما افتتح.:ص۶۵ فتاوى سلطانية.

رياء څه ته وايي

(مسئله)سوال: رياء څه ته وايي؟

:جواب: رياحقيقي ديته وايي چې دخلکو په حضور کې عبادت کوي او په تنهايي کي يي نه کوي پدي کي هيڅ ثواب نشته چې دغه شرک بالله ده.

او که چېرې دخلکو په حضور کي لمونځ ښه کوي او په تنهايي کي بياګډوډ کوي نو پدي صورت کي د اصل عبادت ثواب شته او دهغه د ښه والي ثواب نشته.

وَالرِّيَاءُ أَنَّهُ لَوْ خَلَا عَنْ النَّاسِ لَا يُصَلِّي فَلَوْ مَعَهُمْ يُحْسِنُهَا وَوَحْدَهُ لَا فَلَهُ ثَوَابُ أَصْلِ الصَّلَاةِ ، وَلَا يَتْرُكُ لِخَوْفِ دُخُولِ الرِّيَاءِ لِأَنَّهُ أَمْرٌ مَوْهُومٌ ، لَا رِيَاءَ فِي الْفَرَائِضِ فِي حَقِّ سُقُوطِ الْوَاجِبِ . (قَوْلُهُ وَالرِّيَاءُ

أَنَّهُ إلَخْ) أَيْ الرِّيَاءُ الْكَامِلُ الْمُحْبِطُ لِلثَّوَابِ عَنْ أَصْلِ الْعِبَادَةِ أَوْ لِتَضْعِيفِهِ وَإِلَّا فَالتَّحْسِينُ لِأَجْلِ النَّاسِ رِيَاءٌ أَيْضًا بِدَلِيلِ أَنَّهُ لَا يُثَابُ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا يُثَابُ عَلَى أَصْلِ الْعِبَادَةِ وَسَيَأْتِي فِي فَصْلِ إذَا أَرَادَ الشُّرُوعَ فِي الصَّلَاةِ أَنَّهُ لَوْ أَطَالَ الرُّكُوعَ لِإِدْرَاكِ الْجَائِي ، قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ أَخَاف عَلَيْهِ أَمْرًا عَظِيمًا يَعْنِي الشِّرْكَ الْخَفِيَّ وَهُوَ الرِّيَاءُ كَمَا سَيَأْتِي تَحْقِيقُهُ.:ج٢ص٢٥١ ردالمحتار.

داسي نيكۍ اوځوانمردي كوئ

:دروژې مياشت چې راداخله شي: حضرت ابن عباس رضي الله عنه وايي كله به چې مياشت درمضان را داخله شوه نو ؤو رسول الله صلي الله عليه وسلم چې هربندي به يې خوشي كاوه اوهرسائل ته به يې وركړه كوله ((مستحب ده پدي مباركه مياشت كې فراخي راوستل په وركړه سره په فقيرانو اوغريبانو باندې)).

وعن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسير وأعطى كل سائل. رواه البيهقي.:مشكاة المصابيح كتاب الصوم.

دا خبر په لاس درسره وليكه

:داخبر درسره وليكه: مأمؤن الرشيدله علي بن موسي څخه پوښتنه وكړه چې دروژې په نيولو كي څه فائده ده!

علي بن موسي جواب وركړو چې دروژې په نيولوكي دا حكمت ده چې الله تعالٰى جل جلاله عالم ده چې فقيران ځومره زيات وږي وي، او الله تعالٰى جل جلاله خبر ده چې فقيران دلوږي څخه څومره زيات تكليف برداشته وي، نوپدي وجه الله تعالٰى جل جلاله په غنيانوهم روژه ورداخله كړه چې دغريبانو سره مرسته وكړي، مأمؤن وويل قسم په الله جل جلاله داخبره به زه په لاسونو راسره ليكم.

((دانسان نفس ته په لوګه سره تكلف ددي لپاره وركول شي چي دده نفس واسلام ته راكش كړل شي.:مصنف)).

سأل المأمون علي بن موسى الرضا أي شيء فائدة الصوم في الحكمة فقال علم الله ما ينال الفقير من شدة الجوع فأدخل على الغني الصوم ليذوق طعم الجوع ضرورة حتى لا ينسى الفقير من شدة الجوع فقال المأمون أقسم بالله لا كتبت هذا إلا بيدي.:ص٤٦٧ التبصرة لابن الجوزى.

هغه خلك چې دُعا ګاني يې قبولي وي

(د دې خلکو دُعاوې قبولې وي) **اول**: دروژتې دُعاکول نه ردیږي مطلب دا چې دروژتې دُعاګانې قبولې وي.

:**دوهم**: د عادل باچا دُعاقبوله وي.

:**دريم**: د مظلوم دُعاقبوله وي که څه هم يو څه وخت وروسته وي .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الصائم لا ترد دعوته.:ج٣ص٦ مُصنف ابن أبي شيبة ما ذكر في فضل رمضان وثوابه.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل والصائم حين يفطر ودعوة المظلوم يرفعها فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب عز و جل وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين.: سنن الترمذي (باب ما جاء في صفة الجنة ونعيمها).

په میاشت دروژې کښې دګناهونو بخشش کیږي

(مسئله) په میاشت دروژې کښې دګناهونو بخشش کیږي لهذا ځانونه له ګناهونو څخه پدې مبارکه میاشت کې خلاص کړئ!.

رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چا درمضان دمیاشتې روژې په ایمان سره ونیولې اوطلب (تصديق) دثواب يې هم کا ؤو (تصديق يې په فرضية دروژو درلود، درياء قصديې نه ؤ، اخلاص يې درلود) نو ده ته به بخښنه وشي دهغه ګناهونو چې ده مخکې کوم ګناهونه کړي ؤ، چاکه رمضان قائم کړو (مراد ترې صلاة تراويح، او دشپې نفلي لمونځ ده) نو ده ته به بخښنه وشي دهغه ګناهونو چې ده مخکې کوم ګناهونه کړي ؤ، اوکه چا دليلة القدر دشپې عبادت وکړو په ایمان سره اوطلب دثواب يې هم کا ؤو، نو ده ته به بخښنه وشي دهغه ګناهونو چې ده مخکې کوم ګناهونه کړي ؤ، خو په رواية دقتيبة عن سفيان څخه دا توري هم له دې حديث سره راغلي دي چې مخکيني ګناهونه او وروستني دواړه ګناهونه به ورته معاف شي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه).:[صحيح البخاري] باب فضل ليلة القدر.

عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمة ثم يقول " من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه " فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر رضي الله عنه وصدرا من خلافة عمر رضي الله عنه.:سنن ابی داود.

:پوښتنه: په دا مذكور حديث كې يو اشكال راځي هغه دا چې مغفرت خو مخكيني شي ته جوړيږي چې دا ګناهونه ځو دي، او وروستني ګناهونه خو موجود شوي نه دي نو څنګه مغفرت ورته وشي؟

:اول جواب: دا كناية له حفظه (دبنده دساتلو) دګناهونو څخه ده نو كبيره ګناهو به بيانه كوي.

:دوهم جواب: ګناهونه د دي شخص مغفورو ليكل شي.:ج۲ص۳۰۱ بذل المجهود باب تفريع ابواب شهر رمضان.

:دريم جواب: د دې الفاظو مطلب دا دي چې دمسلمان عمل كوونكي به په شريعت باندې پوره پوره يقين اوتصديق وي، چې كوم شی شريعت پرمالازم اوضروري ګرځولي دی هغه به ضرور په ښه جذبه سره پوره كوم؛ لهذا له رياء اوهم له رواج څخه به خپل اعمال ساتي اودثواب اُميد به هم لري نو الله تعالی جل جلاله ته دنزدي كيدو ذريعه به دا ښه عمل وي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه.:صحيح البخاري.

باب قيام ليلة القدر من الإيمان. :فيه: أبو هريرة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من يقم ليلة القدر إيماناواحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن قام رمضان وصامه إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه. قال المؤلف: هذا الحديث حجة أيضا أن الأعمال إيمان ؛ لأنه (صلى الله عليه وسلم) جعل الصيام والقيام إيمانا ، ومعنى قوله : تمت إيمانا وإحتسابا- يعنى: مصدقا بفرض صيامه ، ومصدقا بالثواب على قيامه وصيامه ومحتسبا مريدا بذلك وجه الله ، بريئا من الرياء والسمعة ، راجيا عليه ثوابه.:ج۱ص۹۵ شرح صحيح البخارى باب قيام ليلة القدر من الإيمان لابن بطال.

:څلورم جواب: دا داسي مثال لري لكه يو كشر دكورنی چې دكورنی مشرڅو واره دا

کشر وآزمويي امتحانونه دښو اودبدو په وکړي او دا کشر په عملونوکي ځان ښه ځوان مرده وښيي نو دکورمشر بيا دوخت لپاره دا کشرته ووايي چې هرکارکوې کوه يې ته ږمونږ دکورنی مشر اورهنمايئ، دمشر يقين حاصل وي چې دا کشر بي لاري اوځيانمن کارونه نه کوي، نوپر دي مثال دا روژتي هم قياس دی. :مصنف.

قيام الرمضان واجب عمل نده

(مسئله) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه وايي رسول الله صلى الله عليه وسلم به ترغيب په قيام (دشپي په لمانځه) کولوسره ورکاؤو بی له دي چې په واجب امرسره يي امر ورکا وو (قيام الرمضان واجب عمل نده) رسول الله صلى الله عليه وسلم به ويل چې څوک په رمضان (مياشت) کښې دايمان اقرار کوي او دحصول دثواب په نيت سره قيام (ولاړه دشپي په عبادت سره) کوي (د الله رضا او اخلاص يي مطلب وي او رياء اوبل څه يي مطلب نه وي) دهغه نفر به سابقه ګناه معاف کولی شي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة فيقول: " من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه " .: رواه مسلم .

من قام رمضان إيمانا أي تصديقا بأنه حق معتقدا فضيلته واحتسابا يريد به الله وحده لا رؤية الناس ولا غير ذلك مما يخالف الإخلاص غفر له ما تقدم من ذنبه المعروف عند الفقهاء أن هذا مختص بغفران الصغائر دون الكبائر وقال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر إذا لم يصادف صغيرة من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة أي بوجوب قال النووي وأجمعت الأمة على ان قيام رمضان ليس بواجب.:ج۲ص۲۶۵ الديباج على مسلم.

په کوم شي سره بايد درمضان دمياشتې اسقبال وکړو

(مسئله) سوال: په کوم شي سره بايد درمضان دمياشتې اسقبال وکړو ؟

:جواب: صالح بنده دي په توبة النصوح سره درمضان المبارک دمبارکي مياشتې اسقبال وکړي، اودرب جل جلاله څخه دي دحسن العبادت اِعانت اوتوفيق وغواړي .:مصنف.

حاضروخت: نعوذبالله په نن عصرکي خو اکثره مسلمانان درمضان په مياشتې

کې په لهولعب سره مشغوله وي، اودرمضان دمیاشتې دراتللو څخه په خوف وهم اوډار اوخفګان کې وي، دا میاشت ډېره وربانديې درنه اومشقت وي.:مصنف.

درمضان دمیاشتې الوداع څنګه وکړو!

(مسئله)سوال:درمضان المبارک دمیاشتې په اخر الوداع کې کوم کوم عملونه وکړو؟

:جواب: درمضان دروژې میاشت که یوې خواته درحمتونو او دمغفرتونو میاشت ده، خو دا میاشت وبل طرف ته بیا زر زر په تیریدلو سره رانه هم وي نود دې میاشتې په الوداع سره باید وژاړو څنګه ونه ژاړو! په فراق دمیاشتې درمضان المبارکي! څنګه تأسف په فراق دعفوي اودغفران ونه کړو! څنګه غم جن نشو په فراق د داسي میاشتې چې پدي میاشت کې رحمتونه را اوریدل اوعتق له جهنم څخه پکې رانصیب کیدو!.:مصنف.

پدي میاشت کې عجز تواضع زاری وکړه

(دومره دبرکت میاشت ده) حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې الله جل جلاله په هره شپه درمضان دمیاشتې کي شپږ لکه انسانان له اوره دجهنم څخه آزاده وي، کله چې اخري شپه درمضان دمیاشتې شي نوالله جل جلاله نور دومره انسانان آزاد کړي لکه په ټوله تیره میاشت کښې یې چې آزاد کړي ول.

وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لله تعالى في كل ليلة من رمضان ستمائة ألف عتيق من النار فإذا كان آخر ليلة أعتق الله بعدد كل من مضى هكذا جاء مرسلا.:ج۳ص۳۰۳ شعب الإيمان – البيهقي.

ته فکروکړه! بارن درحمتونوپدا میاشت کې اوري، شپه او ورځ پکښې انسانان دجهنم د اوره څخه ازادیږي، اوهربنده ته پکښې مستجابه دعا شته.

چې صرف د اخري شپي آزاد شوي انسانان که میاشت دېرش شپي وله یوسلو اتیا لکه کیږي اویوسلو اتیالکه دټولي میاشتې دشپوآزادشوي انسانان کیږي دحیرانتیا خبره دا ده چې زه اوته دجهنم د اوره څخه پدي مبارکه میاشت کې ځانونه آزادنکړو.

وعن أبي سعيد هو شك يعنى الأعمش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عتقاء في كل

يوم وليلة لكل عبد منهم دعوة مستجابة إسناده صحيح على شرط الشيخين.:مسند امام احمد.

:مصنف اللهم اغفرله ولوالديه ولجمع امت محمدصلي الله عليه وسلم.

داختر ورځ

(مسئله) كله چې د كوچني اختر ورځ وي نو الله جل جلاله و ملائكة عليهم الرحمة ته په روژتيانو بندګانو سره فخركوي اودا ورته وايي: چې يا ملائكو زما څه ده جزا دمزدور چې دى مكمل عمل (كار مزدورې) وكړي!

ملائكة عليهم الرحمة ورته ووايي: ياربنا چې جزا بدله د دوي دا ده چې مكمله مزدوري وركول شي.

نو الله جل جلاله ورته ووايي: اې زما ملكو دا زما مريونه اوزما مينځي دي دوي اداء كړو زما فرضيةً (روژې) پردوي، بيا را ووتل دا بندګان او زاري كوي په دُعا سره (چې لمونځ داختر او دعا ښيي) الله جل جلاله ورته ووايي: زمادي پخپل عزت او جلال سره او په لوړ مكاني سره قسم وي چې زه به د دوي اجابت قبول والي كوم.

او الله جل جلاله وفرمائي لاړشئ (اې خلكو) په تحقيق سره ما تاسو ته مغفرت كړي او بدي مې په نيكيو دربدلي كړې، رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چي داخلك را روان شي په داسي حالت كي چې بخښنه ورته شوي وي. الحمد لله، لله الحمد.

فإذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرهم باهى بهم ملائكته فقال: يا ملائكتي ما جزاء أجير وفى عمله؟ قالوا: ربنا جزاؤه أن يوفى أجره. قال: ملائكتي عبيدي وإمائي قضوا فريضتي عليهم ثم خرجوا يعجون إلى الدعاء وعزتي وجلالي وكرمي وعلوي وارتفاع مكاني لأجيبنهم. فيقول: ارجعوا فقد غفرت لكم وبدلت سيئاتكم حسنات . قال : فيرجعون مغفورا لهم" . رواه البيهقي في شعب الإيمان.:ج٣ص٣٤٣ شعب الإيمان: مشكاة المصابيح باب ليلة القدر.

عج.روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " أفضل الحجّ العَجّ والثَّجّ وقال أبو عبيد: العجّ: رفع الصوت بالتلبية، والثّجّ: سيلان دماء الهدى. ويقال عج القوم يَعِجّون، وضجُّوا يَضِجُّون، إذا رفعوا أصواتهم بالدُّعاء والاستغاثة.: تهذيب اللغة المؤلف: الأزهري عج.:ج٤ص٢٨ معجم مقاييس اللغة المؤلف: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا.

ټول كال دجنت په ښكلاء لګيږي

(مسئله) درمضان المبارک دمیاشتې داستقبال لپاره ټول کال دجنت په ښکلاء لګیږي اوحور العین دا سوالونه کوي چې یارب جل جلاله مونږ ته ستا دبندګانو څخه داسي خاوندان وګرځوي! چې دوي زمونږ سترګې خونکي کوي اومونږ د دوي دسترګو خونکي کوو.

دا د دې لپاره چې میاشت درمضان را روانه ده اوپدې میاشت کښې به خلک درب جل جلاله رضاٰء ګټي جنت به ورته په حاصل شي.

وعن عمرو بن دينار عن ابن عمر: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الجنة تزخرف لرمضان من رأس الحول إلى الحول القابل قال: فإذا كان أول يوم من رمضان هبت ريح تحت العرش نشرت من ورق الجنة على الحور العين فيقلن يا رب اجعل لنا من عبادك أزواجا تقربهم أعيننا و نقر أعينهم بنا. :ج٣ص٣١٢ [شعب الإيمان – البيهقي].

دالله تعالی درضاء لپاره که یوه روژه ونیول شي

:فائده: أبي هريرة رضي الله عنه وايي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي که چايوه روژه دالله تعالی جل جلاله درضاء لپاره ونیوله الله تعالی جل جلاله به یئ دجهنم څخه دومره په لري کړي، لکه یوکارګه چې کوچني پیداشي اوبیاپه هواء کي تګ کوي کوي ترڅوچې زوړشي اوبیا مړشي، (نوپدي سره دامطلب دی چې داکارګه به د اوله مزله یادپرواز له ځای څخه ډېره مسافه په دومره وخت کې وهلي وي، نو داروژتي به هم پدایوه روژه سره دغومره واټن اندازه دجهنم څخه لري شي).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده الله من جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ حتى مات هرما ". رواه أحمد.:ج١ص١٨١ مشكاة المصابيح.

په بل روايت کي دا راغلي دي که چايوه روژه دالله تعالی جل جلاله په لار(جهاد) کې دالله تعالی جل جلاله درضاء لپاره ونیوله الله تعالی جل جلاله به یئ دجهنم څخه اویاخریف په لري کړي(یعني اویاڅمي یا اویاکاله مسافه واټن) به (داروژتي پدا یوه روژه سره) له جهنم څخه دومره لري کړل شي.

وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ما من عبد يصوم يوما في

سبيل الله تعالى إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفا).:رواه البخاري ومسلم.

ش أخرجه مسلم في الصيام باب فضل الصيام في سبيل الله لمن لا يطيقه . . رقم ١١٥٣ . (في سبيل الله) أي وهو في الجهاد أو مخلصا لله تعالى فيه. (سبعين خريفا) مسافة سير سبعين سنة.: رواه البخاري. باب فضل الصوم في سبيل الله.

په بل روايت داسي راغلي دي كه چا دالله تعالى جل جلاله درضاء لپاره يوه روژه ونيوله اوپسى مړشوجنت له به پداخل شي.

وعن حذيفة رضي الله عنه قال أسندت النبي صلى الله عليه وسلم إلى صدري فقال من قال لا إله إلا الله خُتم له بها دخل الجنة ومن صام يوما ابتغاء وجه الله خُتم له به دخل الجنة ومن تصدق بصدقة ابتغاء وجه الله خُتم له بها دخل الجنةرواه أحمد بإسناد لا بأس به والأصبهاني.:ج١ص٤١٠ نداء ت الرسول لأصحابه.

:پاملرنه: داځه دتعجب خبره نده چې دومره لوی ثواب په يوه روژه سره مرتب دی ځکه اخلاص په عمل كښې ډيربلند مقام اولوړه درجه راولي. :مصنف.

:نكته: اخلاص دجنت لارده، اهل دجنت اخلاص مندوي. :مصنف.

نمائش په عباداتوكې شرک ده

:درياء عبادت: له حضرت شدادبن اوس رضي الله عنه څخه روايت ده دی وايي دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه مي اوريدلي ده مبارک وويل كه چا نمائشي(رياء كاره) لمونځ وكړو نوده شرک وكړو، او كه چا روژه ونيوله چې ده نمائش(رياء) كوله نوده شرک وكړو، كه چا صدقه (خيرات)وركړو چې ده نمائش (رواج رياء)كوله نوده شرک وكړو.

وعن شداد بن أوس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من صلى يرائي فقد أشرك ومن صام يرائي فقد أشرك ومن تصدق يرائي فقد أشرك".:ج٥ص٢٥٥ رواه أحمد. مشكاة المصابيح باب الرياء والسمعة.

دابه نه وايي چې ټوله مياشت مي روژې ونيولي

(مسئله) سوال: كوم خلک چې روژې ونيسي بيادا وايي چه ماټوله مياشت روژې ونيولي داخبره كول څه حكم لري؟

:جواب: حضرت أبي بكرة رضي الله عنه وايي رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي: نه دي وايي يوله تاسو چې ماتوله مياشت درمضان(دورځې) روژې ونيولي اوشپې مې عبادت وکړو.

(راوي وايي چې زه نه يم خبرچې رسول الله صلي الله عليه وسلم تزکية دځان بده ويلله اوکه د ده مطلب دا ؤ چې دخوبه او دغفلته لا بُدي چاره نشته نو ولي دی وايي چې ټوله مياشت مې روژې ونيولي).

باب من يقول صمت رمضان كله عن أبي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا يقولن أحدكم إني صمت رمضان كله وقمته كله" فلا أدري أكره التزكية أو قال لا بد من نومة أو رقدة ؟ .: سنن أبي داود.

په حقيقت کي د الله جل جلاله په نزد څوک ښه ده !

:متقي جوړشه!: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ (٤١):سورة المرسلات قرآن كريم.

:ترجمه: بيشکه الله جل جلاله نه ييردونکي به دهغه د رحمت سورو (سايو) او چينو کښې وي.

دمتقينو مقام

:متقي: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٣) :سورة الحجرات قرآن كريم.

:ترجمه: بيشکه، په تاسو کي الله جل جلاله سره زيات عزت مند هغه دي چې زيات پرهيزګاره دي الله جل جلاله په هر څه پوه زيات خبر دار دي.

دروژو اودتلاوتو ګټه

:فائده: کله چې عبدالله بن غالب رحمه الله دفن کړل شو نو د قبر څخه يئ دمشکو خو شبوئي راوتله، چا په خوب کي عبدالله بن غالب رحمه الله وليده اوپوښتنه يې تروکړه چې ستا دقبره څخه دمشکوخو شبوئي راوځي! نوده ورته وويل چې دا خوشبوئي دتلاوتونو او د روژو دلوږو ده.

ولما دفن عبد الله بن غالب كان يفوح من تراب قبره رائحة المسك فرؤي في المنام فسئل عن تلك الرائحة التي توجد من قبره؟ فقال: تلك رائحة التلاوة والظمأ. وجاء في حديث مرفوع: (يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون بريح صيامهم، أفواههم أطيب من ريح المسك).: ٣١ لطائف المعارف

لابن رجب الحنبلي.

په مياشت دروژې کې دجهنم ټولې دروازې تړلې وي

:اول زيرى: حضرت ابي هريرة رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل کله چې اوله شپه درمضان المبارکي دمياشتې شي نوشيطانان اوسرکش جنات وتړل شي، اودجهنم دروازي وتړل شي يوه دروازه هم نه تري خلاصيږي پدي مياشت کي، اودجنتونو دروازي خلاصي شي يوه دروازه هم تري نه بنديږي، اويو آوازکونکي آواز وکړي (دا احتما ل لري چې دا آوازکونکى دي ملائکة وي، اويادا القٰى په زړونو دهغو(چا)کي ورکوي چې اراده يئ ورته دخير شوي وي)آوازکونکي دا وايي ياباغي الخيرمخ را واړه وه راځه (په لږ عمل سره ډېر ثواب درکول کيږي)! او ياباغي الشربند شه. او رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل چې په هره ورځ اوشپه درمضان کي الله تبارک وتعالى جل جلاله دجهنم څخه خلک آزاده وي.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان أول ليلة من رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن ، وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب ، وفتحت أبواب الجنان فلم يغلق منها باب ونادى مناد: يا باغي الخير أقبل ، ويا باغي الشر أقصر ، ولله عتقاء من النار زاد فيه أبو كريب ، عن أبي بكر بن عياش : وذلك عند كل ليلة.:ج٤ص٣٠٣ السنن الكبرى.

(وينادى مناد) قيل: يحتمل أنه ملك أو المراد أنه يلقي في قلوب من يريد الله إقباله على الخير كذا في قوت المغتدى.:ج١٤ص٣١٨ مرعاة المفاتيح.

(كل ليلة) أي في كل ليلة من ليالي رمضان.:ج١٤ص٣٢٠ مرعاة المفاتيح.

په مياشت دروژې کې دجنت ټولې دروازې خلاصې وي

:دوهم زيرى: په روايت دعبد الله بن مسعود رضي الله عنه حضرت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل کله چې اوله شپه درمضان دمياشتې شي نوشيطانان اوسرکش جنات وتړل شي، اودجهنم دروازي وتړل شي يوه دروازه هم نه تري خلاصيږي پدي مياشت کي اودجنتونو دروازي خلاصي شي يوه دروازه هم تري نه بنديږي اويو آوازکونکى آواز کوي هره

شپه ترصبح صادق پوري، دا وايي ياباغي الخير دخير عمل دي پوره کړه اوزيری قبول کړه، اوياباغي الشربند شه.

رسول الله صلی الله عليه وسلم وفرمايل چې دآسمان خاوندګوري دځمکې وخلکو ته او دا وايي چې ايا دمغفرت غوښتو نکي شته چې مونږ بخښنه ورته وکړو؟ ايايوتوبه کونکی شته چې مونږ د ده توبه قبوله کړو؟ ايا يو دُعا والا غوښتونکي شته چې مونږ د ده دعا قبوله کړو؟ ايايو غوښتونکی شته چې مونږ د ده غوښتنه ورکړو؟

رسول الله صلی الله عليه وسلم وفرمايل په هر روژه ماتې هره شپه د دې مياشتې درمضان کي الله تبارک وتعالی جل جلاله دجهنم څخه شپيته زره خلک آزاده وي کله چې د اختر شپه شي نو بيا دومره انسانان آزاد کړي په يوه شپه کي څومره چې يې په ټوله مياشت کي آزاد کړي ول يعني دپرش واره شپيته شپيته زره انسانان د اخترپه شپه دجهنم څخه (دجهنم مستحقين) بيا جلاء نور نوي آزاد کړي.

وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فتحت أبواب الجنان فلم يغلق منها باب واحد الشهر كله وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب واحد الشهر كله وغلت الجن ونادى مناد من كل ليلة إلى انفجار الصبح : يا باغي الخير تمم وابشر ويا باغي الشر أقصر وابصر السماء هل من مستغفر نغفر له ؟ هل من تائب نتوب عليه ؟ هل من داع نستجيب له ؟ هل من سائل نعطي سؤله ؟ ولله عند كل فطر من شهر رمضان كل ليلة عتقاء من النار ستون ألفا فإذا كان يوم الفطر أعتق مثل ما أعتق في جميع الشهر ثلاثين مرة ستين ألفا ستين ألفا ".:ج٣ص٣٠٤ شعب الإيمان.:ج١ص٤٤٤ الدر المنثور.

:پوښتنه: پدي نداء کي چې ياباغي الخير دخير عمل دي پوره کړه اوزيری قبول کړه! اوياباغي الشر بند شه! پدي نداءآوازکې څه فائده ده حال همدا دی چې دا آواز تر اوسه خلکو ندی اوريدلي؟

:جواب: خلک خبردي په خبر اواعلان دصادق المصدوق رسول الله صلی الله عليه وسلم چې دا آواز کيږي، نوپه دي سره مطلوب حاصل شوچې دا اِعلان هره شپه کيږي اوخلک پندونه اخلي چې په لږ عمل ډېرثوابونه ګټي په شرف دمَياشتې.

قال السندي: إن قلت أي فائدة في هذا النداء مع أنه غير مسموع للناس. قلت: قد علم الناس به بإخبار الصادق وبه يحصل المطلوب بأن يتذكر الإنسان كل ليلة بأنها ليلة المناداة فيتعظ بها (يا باغي الخير) أي طالب الخير (أقبل) أي على فعل الخير فهذا أو إنك فإنك تعطي جزيلا بعمل قليل، وذلك لشرف الشهر.:ج١٤ص٣١٨ مرعاة المفاتيح.

:بنهانه فائده: **اول**:پدي روايتونوكې دي ته اشاره ده چې اې مسلمانه! الله تعالى جل جلاله په هره شپه دروژې دمياشتې كښې خلک له جهنم څخه آزاده وي (ځان ازاد كړه) !.

:دوهم:كوشش وكړه! چې ته هم د دې آزادو خلكو له ډولي څخه سې!.

:دريم: دروژې مياشت دهغه چاليپاره فرصت ده چې ده په لمانځه اونورو عبادتونو كي سستي اوافراط كړي وي، نودي داخلک پدي مياشت كي ځانونه مخكې كړي!.

:څلورم:چاكه پدي مياشت كې رحم وكړى! نوداكس مرحوم دى، اوكه څوک پدي مياشت كې دخير څخه محروم شو نو دا كس دغټ خيرڅخه محروم شو، اوكه چا داخرت ليپاره پدي مياشت كي څه توښه اوخرڅه وانه خستله نو دا كس ملامت ده.

(ولله عتقاء من النار) أي ولله عتقاء كثيرون من النار فلعلك تكون من زمرتهم (وذلك) أي المذكور من النداء والعتق.:ج١٤ص٣٢٠ مرعاة المفاتيح.

:پاملرنه: سلف صالحينوبه درمضان المبارک دمياشتې شپږمياشتې مخكې دا دُعا كوله چې اې الله جل جلاله مونږ دروژې مياشتې ته ورورسوې!

او شپږ مياشتې به يې بيا دا دُعاكوله چې اې الله جل جلاله دا روژې بيازمونږڅخه قبولي كړې! .

قال معلى بن الفضل: كانوا يدعون الله تعالى ستة أشهر أن يبلغهم رمضان، ثم يدعونه ستة أشهر أن يتقبل منهم. وقال يحيى بن أبي كثير: كان من دعائهم: اللهم سلمني إلى رمضان وسلم لي رمضان وتسلمه مني متقبلا.:ج٣ص١٩٩ موسوعة المنبرية لمحمد عبدالعاطي البحري.

:اشعار:

أتى رمضان مزرعة العباد... لتطهير القلوب من الفساد

فأد حقوقه قولا وفعلا ... و زا دك فاتخذه للمعاد

فمن زرع الحبوب وما سقاها...تأوه نادما يوم الحصاد.

روژتيان چي دقبرونو څخه راپاڅول كيږي

(په اخيرت كي اوله ګټه دروژو) حضرت انس رضي الله عنه روايت كوي چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كله چې دقيامت ورځ شي، او روژتيان په ورځ دقيامت كي چې دقبرونو څخه راپاڅول كيږي نو :

اول: به دوي دروژې په بويونو (خوشبيو) سره پيژندل كيږي چې داروژتيان دي.

دوهم: او دروژتيانو دخولو بويونه به پاك وي تربويونو دمشكو.

دريم: او دا روژتيان به د دسترخوانونو سره مخ شي(د دوى به په ښو ښو نعمتونو دطعامونو سره اكرام وشي).

څلورم: او د داسي كوزو سره به مخ سي چې پدا كوزوبه دمشكومهرلګول شوي وي.

پنځم: او دا روژتيانوته به وويل شي خورئ په تحقيق سره تاسو وږي شوي يې.

شپږم: او اوبه وڅښئ په تحقيق سره تاسوتږي شوي يې.

اووم: او دا روژتيانو ته به وويل شي چې نور خلك پريږدي اوتاسوځانونه هوسا كړئ، ځكه په تيرو ورځوكې خلكوهوساهى كولي اوتاسو ستړي وې.

اتم: په نن ورځ (دقيامت)كې دي خلك ستړي وي اوتاسودي هوسايئ، نو روژتيان به په ورځ دقيامت كي هوساوي او دا نور خلك به په سختيو اوتندو اولوږو كي وي.

وأخرج أبو الشيخ بن حبان في الثواب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا كان يوم القيامة تخرج الصوام من قبورهم يعرفون برياح صيامهم أفواههم أطيب من ريح المسك فيلقون بالموائد والأباريق مختمة بالمسك فيقال لهم: كلوا فقد جعتم واشربوا فقد عطشتم ذروا الناس واستريحوا فقد أعييتم إذ استراح الناس فيأكلون ويشربون ويستريحون والناس في عناء وظمأ ".:ج١ص٤٤٢ [الدر المنثور– للسيوطي] .:ص٢٢٢ الجوع لابن أبي الدنيا المؤلف: ابن أبي الدنيا

الصائمون تنفخ من أفواههم يوم القيامة.

روژتیان په موقف دحساب کي

(دوهمه ګټه دروژو) په بل روايات کي راځي چې روژتيانو ته به دطعامونو (او دښوښو نورو نعمتونو) دسترخوانونه کيښنول شي په ورځ دقيامت کې اوله خلکو سره به حسابونه کيږي دا دحسابونو والا خلک به وو ايي چې اې ربّ جل جلاله زمونږ سره حسابونه روان دي اوهغه خلکوته دطعامونو دسترخوانونه کيښنول شوي دي خوراک (دښوښو نعمتونو دطعامونو)کوي؟

الله جل جلاله به ورته وو ايي دوي روژې نيولي اوتاسوخوراکونه کول اودوي دشپي لمونځونه کول اوتاسوبه بيده ولئ.

وأخرج الأصبهاني في الترغيب من طريق أحمد بن أبي الحواري أنبأنا أبو سليمان قال: جاءني أبو علي الأصم بأحسن حديث سمعته في الدنيا قال: توضع للصوام مائدة يأكلون والناس في الحساب فيقولون: يا رب نحن نحاسب وهؤلاء يأكلون؟ ! فيقول " طالما صاموا وأفطرتم وقاموا ونمتم ".:ج١ص ٤٤٢ الدر المنثور – للسيوطي.:ج٢ص١٧٢ تفسير التستري المؤلف: التستري.

:ص٢٣٦ الجوع لابن أبي الدنيا المؤلف: ابن أبي الدنيا الصائمون تنفخ من أفواههم يوم القيامة.

:يا ملرنه: لمر به دقيامت په ورځ کښې دمخلوقاتو دسرونوڅخه يوڅوګزه جګ وي، اودجهنم دروازي به خلاصي شي او دجهنم توښونه به په خلکو باندې راوالوزي، حتّی چې دګرميو دزوره څخه به دخلکو دحشر دميدان په ځمکه به دخولو ډنډونه ودريږي، او د دې خولو به سخت زيات نجس بويونه پداخلکولګيږي، او روژتيان به دعرش عظيم ترسائي(اورحمتونو) لاندې وي له دي سختيوڅخه به په امن کي وي، نوالله تبارک وتعالی جل جلاله دي مونږ ټول اُمت محمدی صلي الله عليه وسلم ته دصحيحو طريقو دروژو دنيولو توفيق راکړي اوبيادي الله جل جلاله راڅخه قبولي هم کړي.:اللهم آمين ثم آمين!.

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الأهوال عن مغيب بن سمى قال: تركد الشمس فوق رؤوسهم على أذرع وتفتح أبواب جهنم فتهب عليهم لفحها وسمومها وتخرج عليها نفحاتها حتى تجري الأرض من عرقهم أنتن من الجيف والصائمون في ظل العرش.:ج١ص٤٤٢ [الدر المنثور – للسيوطي].

روژتيان دقيامت په ورځ کي

(دريمه ګټه دروژې) رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دروژتيانوبه په ورځ دقيامت کې د خُلوڅخه دمشکو دبوي خوشبوئي راوځي، اوبل دا روژتيانو ته به په ورځ دقيامت کي دسترخوان کيښول شي لاندې ترعرش عظيم او دا روژتيان به خوراک ترې کوي اوخلک به دحسابونو په شدت کي وي.

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الجوع عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " الصائمون تنفح من أفواههم ريح المسك وتوضع لهم يوم القيامة مائدة تحت العرش فيأكلون منها والناس في شدة ".:كتاب الجوع.

:پاملرنه: پدا دسترخوان باندې به روژتيانوته داسي ښه ښه اعلىٰ نعمتونه پراته وي چي نه سترګو ليدلي وي، اونه غوږونو اوريدلي وي اونه ديوبشر په زړه د دې شيانو خاطره ورګرځيدلي وي، پدي دسترخوان به صرف ريښتوني روژتيان کښيني.

وأخرج الطبراني في الأوسط عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " إن الله جعل مائدة عليها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يقعد عليها إلا الصائمون ".:ج١ص٤٤١] الدر المنثور – للسيوطي].:ص٢٢٢ الجوع لابن أبي الدنيا المؤلف: ابن أبي الدنيا الصائمون تنفخ من أفواههم يوم القيامة.

دجنت ښکلي ماڼۍ به دچاوي

(دجنت ښکلي ماڼۍ) رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي په جنت کي يوه ښکلي ماڼۍ ده چې ددي ماڼۍ ظاهري شکل دښايست يې دباطيني خوا (طرف)څخه معلوميږي، اوباطيني شکل دښايست يې دظاهري خوا څخه معلوميږي، (مطلب دا چي دا ماڼۍ ډيره زياته اساسه اوشفافه جوړه ده).

:**اول**: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دا ښکلي ماڼۍ الله جل جلاله دهغه مسلمان شخص لپاره تياره کړي چي د دي مسلمان خبري ډيري نرمي (ريښتوني نرمي) وي.

:**دوهم**: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دا ښکلي ماڼۍ الله جل جلاله دهغه مسلمان شخص لپاره تياره کړی چي دا مسلمان ډوډياني ورکوي.

:**دريم**: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دا ښکلي ماڼۍ الله جل جلاله دهغه

مسلمان شخص لپاره تیاره کړی چي دا مسلمان نفلي روژې نیسي.

:**څلورم**: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دا ښکلي ماڼۍ الله جل جلاله دهغه مسلمان شخص لپاره تیاره کړی چي دامسلمان دشپي په هغه حصه کي چې خلک بیده وي دی دتهجد لمونځ کوي.

:**پنځم**: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دا ښکلي ماڼۍ الله جل جلاله دهغه مسلمان شخص لپاره تیاره کړي چي دامسلمان شپه په قناعت سره تیروي (ولوکه مسکیني یاتکلیفونه هم پروي).

وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إن في الجنة غرفة يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدها الله لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام ".:ج١ص٤٤٢ [الدر المنثور – للسيوطي].

وعن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها قال أبو مالك الأشعري : لمن هي يا رسول الله ؟ قال : لمن أطاب الكلام و أطعم الطعام و بات قانتا و الناس نيام.:ج٣ص١٢٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

(پاملرنه) دحضرت جابررضي الله عنه ویناده چي کوم شخص په شپه کي زيات دتهجدلمونځ کوي، نو دورځې به یې مخ ښایسته وي.

وعن جابررضي الله عنه قال: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار.:ج٣ص٥٠١ الفردوس بمأثور الخطاب.

روژې نیول ولي دېرش ورځې فرض کړل شوي دي

:پوښتنه: ولي دېرش ورځې روژې نیول فرض کړل شوي دي یابه زیاتي واي یاکمي؟

:جواب:پدي وجه دېرش ورځې روژې نیول فرض کړل شوي دي چې په قیامت کښې دجهنم په پل الصراط باندې دېرش کاله ولاړه وي، نوکله چې دېرش ورځې روژې ونیسئ نو الله تعالى جل جلاله به دي پدي ولاړه کي مدد په سلامتیا اوپه عافیت اوپه نیکبختي سره وکړې، (نو ایا دا سلامتي دپل صراط غواړئ که نه!)

فإن قيل لم فرض رمضان ثلاثين يوما فالجواب: أنه قيل إن الوقوف على الصراط ثلاثين سنة فإذا

صمت ثلاثين يوما أعانك الله في الموقف بالعافية والسلامة والسعادة والكرامة ثلاثين سنة فالله الله جدوا واجتهدوا في هذا الشهر بلا إفراط وخذوا لأنفسكم بالاحتياط واحذروا من المكث الطويل على الصراط.:ص٢٢٣ بستان الواعظين ورياض السامعين.

دچا که درمضان میاشت دښمن شوله نو دا سړی بدبخته شو

:دا حديث ياد لره: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دقيامت په ورځ چې زه دميزان (دعدالت دتلي) سره ولاړيم راتګ به وشي په يوځوان سره زما دأُمتَ اوملائکة به داځوان په مخ او شاباندې وهي، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي نو داځوان به په ماپوري ومښلي او دا به وايي چې پناراکه! پناراکه!

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي زه به ملائکوته ووايم چې اې زمادرب ملائکو ددې سړي ګناه څه شی ده؟

ملائکې به راته ووايي دي ځوان درمضان مياشت وميندله خو دالله جل جلاله معصيت اونافرماني يې پکښې کولي، نو ناڅاپداځوان الله جل جلاله ونيولي (مړيئ کړی).

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دي ځوان ته به زه ووايم ايا تاقرآن ويلي دی!

دا ځوان به ووايي ماقرآن زده کړی ؤ خوبيرته راڅخه هيرشوي.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دي ځوان ته به زه ووايم چې ډېر بدځوان يئ ته.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې نه به دا ځوان ماله خواستيو اوله نانواتو څخه پريږدي، اونه به ملائکې داځوان له وهلو (اوټکولو) څخه پريږدي.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي زه به د دې ځوان لپاره درب جل جلاله څخه دشفاعت اجازه واخلم چې يا الله جل جلاله دا ځوان زما دأُمت څخه دی، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي الله تبارک وتعالى جل جلاله به راته ووايي اې احمده! پدې ځوان پسې يوقوي دښمن شته، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې زه به الله تعالى جل جلاله ته ووايم چې دا دښمن د ده څوک دی چې زه يې راضي کړم! الله

تعالی جل جلاله به راته ووايي چي د ده دښمن مياشت درمضان ده، رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي زه به هم دا ووايم چې زه بيزاره يم دهغه چاڅخه چې دښمن د ده مياشت درمضان وي او دهغه چاپه حق کي شفاعت نشي کيدلي چي حرمت درمضان نه پيږني، او الله جل جلاله به هم ووايي زه بيزاره يم دهغه چاڅخه چې ته ترې بيزاره يې نو داځوان به وجهنم ته بوتللی شي او وجهنم ته به ورواچول شي.

(دالله جل جلاله څخه وبيريږې درمضان په مياشته کي او د دي مياشتې مراعات او آدب يې وساتې!).

رمضان في القيامة روي عن النبي {صلى الله عليه وسلم} أنه قال بمنى } إذا كان يوم القيامة بينما أنا واقف عند الميزان فيؤتى بشاب من أمتي والملائكة يضربونه وجها ودبرا فيتعلق بي ويقول يا محمد المستغاث المستغاث بك فأقول يا ملائكة ربي ما ذنبه فيقولون أدرك شهر رمضان فعصى الله فيه ولم يتب فأخذه الله فجأة فأقول هل قرأت القرآن فيقول تعلمته ونسيته فأقول بئس الشاب أنت فلا هو يتركني ولا الملائكة يتركونه ثم أشفع له من الله تعالى فأقول إلهي شاب من أمتي فيقول الله تعالى إن له خصما قويا يا أحمد فأقول ومن خصمه يا رب حتى أرضيه فيقول الله تعالى خصمه شهر رمضان فأقول أنا بريء ممن خصمه شهر رمضان ومن يشفع لمن لم يعرف حرمة رمضان فيقول الله تعالى وأنا بريء ممن أنت بريء منه فينطلق به إلى النار فالله الله عباد الله لا تهونوا شهرا أعظم الله حرمته وأوجب حقه وقد فضلكم به عن سائر الأمم وهو هدية من الله تعالى إليكم وكرامة تفضل بها عليكم ليغفر لكم ذنوبكم ويستر عن النار عيوبكم ويغشيكم منه الرحمة ويرفع عنكم فيه النقمة ويفضلكم بجزيل النعمة ويشرح صدوركم بنور الحكمة. :ص ۲۲۰ بستان الواعظين ورياض السامعين.

آخرت ته ګټي دشپي په لمنځونو سره وکړه

:نصيحت: آخرت ته ګټي دشپي په لمنځونو سره وکړه ! ځکه په رواياتوکي داسي راغلي دي چي حضرت داود علیه السلام ته الله تعالی جل جلاله وحي وکړه

:اول: اې داود (علیه السلام) که نفس دي درته وويل چې بيده شه نو دا خبره او وخت درياد کړه چې خلک ودوزخ ته ورپوري وهل کيږي!.

:دوهم: دا وخت درياد کړه چې زبانية ؤملائکوبه مجرمين له تنديو څخه نيولي وي!.

:**دریم**: او هغه وخت دریادکړه چې په جهنمیانوپسي دجهنم دروازي وربندي کړل شي!.

:**څلورم**: اې داود(علیه السلام) دشپې یوڅه حصه لمونځ کوه اوغافله کیږه مه دشپې دلمانځه څخه!.

:**پنځم**: دخنداء کولو وخت دي په ژړلو اوخوف له ماڅخه وګرځوه! نوبه دي دجهنم له اُوره وساتم!.

:**پاملرنه**: دا نصحت چې سړی(انسان)په ذهن کي په حقیقت کې له ځان سره ولري بیا دشپې خوب نه ورځې.

وقيل: أوحى الله تعالى. إلى داود عليه السلام: "يا داود، إذا حدثتك نفسك بالنوم فاذكر مصرع أهل النار، وصول الزبانية، وغلق أبواب جهنم، فإنك إن فعلت ذلك انتفى النوم عنك. يا داود، خذ حظك من الليل ولا تغفل عن الصلوات، واجعل موضوع الضحك بكاء خوفاً مني أنجيك من حر نار جهنم يوم القيامة.:ص٦ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح.

که څوک دشپې دوه رکعته لمونځ وکړي

:**نصیحت**: سعیدبن المسیب رحمه الله به ویل که یوسړی په شپه کي راولاړشي اودس وکړي اودوه رکعته لمونځ وکړي، نوالله تعالی جل جلاله له دي مصلي څخه راضي کیږي اوملائکوته وایي زه تاسو شاهداني ګرځوم چې دي مصلي ته مابخښنه کړي ده.

وكان سعيد بن المسيب يقول: "أيما رجل قام من الليل فتوضأ وصلى ركعتين، إلا تبسم الجبار في وجهه وقال: "يا ملائكتي، أشهدكم أني قد غفرت له".:ص٦ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح.

حضرت سلیمان علیه السلام ته دمور مبارکي نصیحت

:**نصیحت**: دحضرت سلیمان علیه السلام مور مبارکي به حضرت سلیمان علیه السلام ته ویل اې زویه دشپې ډېرخوب مه کوه ځکه ډېرخوب کول په شپه کي خپل خاوند بیاپه قیامت کي فقیر پریږدي،اې زویه چاته چې الله جل جلاله دښګڼي اراده کړي وي ! هغه کس په شپه کي نه بیده که وي! ځکه څوک چې دشپې بیده وي هغه به

په قيامت پښمانه وي.

(مطلب دا ده څوک چي دشپي خوبونه کوي نو دا کس به په قيامت کي نيکۍ، په ورځ دقيامت کې به نيکي او ښه ښه عملونه دابه رائجي پيسی سيکي وي چې يو مشکل په حل کوي، نلري چې خپل درد په ووهي اويايې په قرضونو اوحقوقو دبندګانو کي ورکړي نو مفلس به وي).

وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قالت أم سليمان بن داود عليهما السلام لسليمان: يا بني، لا تكثر النوم بالليل، فإن كثرة النوم بالليل يدع صاحبه فقيرا يوم القيامة. :ص۴۱۲ الآداب المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي.

وكانت أم سليمان رضي الله عنها، على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام تقول له: "يا بني، لا تكثر النوم بالليل، فإن كثرة النوم بالليل تدع الرجل فقيرا يوم القيامة. يا بني، من يرد الله لا ينام الليل لأن من نام الليل ندم بالنهار".:ص٦ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح.

دجنت فرشونه ترلاسه کړئ

:جنت وګټې: کله به چې په حضرت عبدالعزيز بن روادرحمه الله شپه راغله نو فراش ته به راغی او لاس به يئ په فراش راتيراوه او دا به يې ويل ته ډېر نرم يې خو دجنت فرشونه تر تاډېر نرم دي، نوبه ولاړشو اوټوله شپه به يې لمونځونه کول.

وكان عبد العزيز بن رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمو يده عليه ويقول إنك للين ووالله إن في الجنة لألين منك ولا يزال يصلي الليل كله.:ج١ص٣٥٥ إحياء علوم الدين.

د الله جل جلاله نافرمانی مه کوه!

:دحکمت خبره: يو سړي حکماؤ ته وويل چې دشپي په دوران کي دعبادت لپاره نه شم ولاړيدلي دحکمت خاوند ورته وويل اې وروره د الله جل جلاله نافرمانی مه کوه (دا معنٰی چې الله جل جلاله، له کومو شيانو منع کړی يې هغه مه کوه) نو دشپي که عبادت ونه کړي هم پروانه کوي.

وقال رجل لبعض الحكماء إني لأضعف عن قيام الليل فقال له يا أخي لا تعص الله تعالى ولا تقم بالليل.:ج١ص٣٥٥ إحياء علوم الدين.

مينځو به دشپي له نفلي لمنځونو سره شوق درلود

:دمینځي غیرت: حسن بن الصالح خپله مینځه خرڅه کړه په یو کور والا، کله چې دشپې مابین شو نومینځه راپورته شوه اوداناري یئ کړلي چې لمونځ وکړئ او لمونځ وکړئ!

دکور والاؤ ورته وویل چې سهار موکړی او که سپیدي راوختي.

مینځي ورته وویل تاسو صرف فرضي لمونځونه کوي!.

دکور والاؤ ورته وویل چې هو.

مینځه بیرته حسن بن الصالح ته ورغله چې باداره تاخو زه پداسي قوم خرڅه کړي یم چې دوی بي فرضي لمنځونو نورلمنځونه نه کوي! مابیرته ترې واخله ! حسن بن الصالح دا مینځه بیرته ترې واخستله.

وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصبحنا أطلع الفجر فقالت وما تصلون إلا المكتوبة قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعتني من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها.:ج١ص٣٥٥ إحياء علوم الدين.

دمریونو له لمنځونو سره محبت

:دمریي ایمان ته ګوره: حضرت عبدالله بن داود رحمه الله وایي ماته یوه سړي پنځوس کاله مخکې یوه خبره کړي وه هغه خبره دا ده چې یوې ښځې یو مریي درلود او دا مریي به دورځې دباداري دکور خدمت کاؤ اوټوله شپه به یئ په نفلي لمنځونو سره بیا تیروله، باداري دا خپل مریي ته وویل چې ستا دلاسه خومونږ دشپې خوب نشوکولای!.

مریي ورته وویل ستاپاره ورځ دمشغلو ده اوزماپاره بیا حالت دشپې دمشغلو ده اوماته چې دوزخ (جهنم) رایاد کړل شي خوب مې وتښتي اوجنت چې رایاد کړل شي غټ غمجن شم.

عبدالله بن داود قال حدثني رجل منذ خمسين سنة أو نحو خمسين سنة قال كان مملوك لإمرأة فكان يصلي الليل كله فقالت له ليس تدعنا ننام الليل فقال لها لك النهار ولي الليل إذا ذكرت النار طار نومي وإذا ذكرت الجنة طال حزني.:ج٤ص٤٣٣ [صفة الصفوة – ابن الجوزي].

اې پلاره دشپې خلک بیده وي اوته نه بیدیږې

:نصیحت: ربیع بن خیثم رحمه الله ته خپلي لور وویل چې اې پلاره دشپې خلک بیده وي اوته نه بیدیږې!

ربیع بن خیثم رحمه الله ورته وویل چې اې لورکۍ ستاپلاریعني زه له ګناهونو څخه بیریزم.

حدثنا جعفر قال: قالت ابنة الربيع بن خثيم: يا أبتاه الناس ينامون ولا أراك تنام قال: « يا بنية إن أباك يخاف السيئات ».:ص٣٣٧ الزهد لأحمد بن حنبل.

دقبر ظلمت په څه شي سره ورکیږې

:نصیحت: حضرت أبو الدرداء رضي الله عنه فرمائي قبرونه تیاره دي د دي د رو ښنائي لپاره دشپې په تیاره کې دوه رکعته لمونځ وکوئ.

وقال سيدنا أبو الدرداء رضي الله عنه صلوا ركعتين في ظلم الليل لظلمة القبور.:ص٢١٨ [جامع العلوم والحكم – ابن رجب الحنبلي].

رمضان خمسة أحرف

:رمضان خمسة أحرف: شیخ عبدالقادر الجیلانی رحمه الله وایي: رمضان پنځه حرفه ده

(١)له را څخه مراد رحمت من الله.

(٢)له میم څخه مراد محبت من الله.

(٣)له ضاد څخه مراد ضمان من الله.

(۴)له الف څخه مراد الفت دالله.

(۵)له نون څخه مراد نور من الله.

فصل رمضان خمسة أحرف: الراء: رضوان الله ، والميم محاباة الله عن العصياة، والضاد: ضمان الله، والألف: ألفة الله ، والنون: نورالله، فهو شهر رضوان ومحاباة وضمان وألفة ونوال وكرامة للأولياء والأبرار .:ج٢ص٢٣ غنية الطالبين.

<فائدة> ذكر الطالقاني في حظائر القدس لرمضان ستين اسما.:ج٢ص۴۶۴ فيض القدير – المناوي .

درمضان میاشتې ته ولي رمضان ويلي کيږي

(مسئله)سوال: درمضان مياشتې ته ولي رمضان ويلي کيږي وجه دتسمي ددې څه ده ؟

:جواب: **اول**: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي رمضان ته پدي رمضان وايي چې ګناهونه ربړه وي.

((نو بعض حضرات وايي چې پدي مياشت کې الله جل جلاله دمسلمانانو ګناهونه ور ربړه وي(سوځو وي) کله چې مسلمانان روژې ونيسي، او الله جل جلاله مؤمنانو ته بخښنه پکښې کوي، ځکه چې پدي مياشت کې په زړونوکې دآخرت فکروي او دآخرت لپاره دتياريو دګرميو جوش پکښې وي، داسي ګرمي پکښې وي لکه لمر چې په حرارت سره ريګ اوډبري ګرمی کړي وي، معافی وروژتيانو ته کيږي بشرط چې درمضان دمياشتې پوره پوره احترام وساتل شي، اود دي داعمالو صالحه ؤو اهتمام ونيول شي چې پدا اعمال صالحه ؤوسره ګناهونه سوځل کيږي، لهذا ددي بابرکته او دبارحمته مياشتې هره لمحه دقدر وړ وګرځول شي)).

چاله رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه سوال وکړو چې يارسول الله صلي الله عليه وسلم دشوال مياشت کې څه کتهي مونږ ته شته؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايل: که داروژتي شخص په مياشت دشوال کې هم ځان له حراموڅخه وساتي نوګناهونه به ددې مؤمن داسي ور ژيږي اوختم به شي چې يو به لاهم پاته نشي.

:**دوهم**:صاحب دکشاف وايي درمضان اصل معنٰی دا ده چې په سخته ګرمي اوتکليف سره روژه برداشته ولوته وايي، اووجه دستمية درمضان هم دا ده چې پدي مياشت کې روژې نيولي کيږي، اوخلک تکليفونه برداشته وي.

دروژې څخه دروژه داره په خيټه کې مزيدنوره ګرمي زياته شي، ځکه چې کله وجسم ته اوبه نه رسيږي نو حرارت پکي پورته کيږي.

وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما سمي رمضان لأن رمضان يرمض الذنوب وأخرجا أيضا عن عائشة مرفوعا نحوه وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر نحوه.:ج١ص٢٨٠ فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير اسم المؤلف: محمد بن علي بن محمد الشوكاني.

وأخرج ابن مردويه والأصبهاني في الترغيب عن أنس قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم " إنما سمي رمضان لأن رمضان يرمض الذنوب " وأخرج ابن مردويه والأصبهاني عن عائشة قالت: قيل للنبي صلي الله عليه وسلم " يا رسول الله ما رمضان ؟ قال: أرمض الله فيه ذنوب المؤمنين وغفرها لهم قيل : فشوال ؟ قال : شالت فيه ذنوبهم فلم يبق فيه ذنب إلا غفره".:ج١ص٤٤٤ الدرالمنثور المؤلف: عبدالرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطي.:ج١ص٤٢٧ تفسيركشاف.

قوله: في "الرمضاء" " الرمضاء": الرمْل الحارة ، من الرمض ، وهو شده وقع الشمس على الرمْل وغيره، والأرض رمضاء، وقد رمض يومُنا – بالكسْر– يرمَض رمضاً: اشتد حرة، ورمضَتْ قدمُه من الرمضَاء أي: احترقت، ومنه اشتقاق الرمضان.:ج٣ص٣٥ شرح سنن أبي داود لبدر الدين العينى.

وقيل : إنما سمي رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها بالأعمال الصالحة ، من الإرماض وهو الإحراق ، ومنه رمضت قدمه من الرمضاء أي احترقت. وأرمضتني الرمضاء أي أحرقتني ، ومنه قيل : أرمضني الأمر. وقيل : لأن القلوب تأخذ فيه من حرارة الموعظة والفكرة في أمر الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حر الشمس. والرمضاء : الحجارة المحماة.:ج٤ص٢٩١ تفسير قرطبي.

لانه يرمض الذنوب اى يحرقها.:ج١ص٢٥٥ قاموس القرآن.

أومن رمض الصائم اشتد حر جوفه.:٤ص٣٨٦ .:مرقاة.

خپله غلتي نه پيژنو

(مسئله) درمضان المبارک مياشتي ته صرف«رمضان» مه واياست يعني داسي مه واياست چي رمضان راغلي يارمضان رارواندي يارمضان ولاړ ياودي مياشتي ته صرف رمضان وايئ، بلکي داسي وواياست چي مياشت درمضان المبارک راغله، يامياشت درمضان المبارک رارروانه ده، يامياشت درمضان المبارک ولاړه.

الله جل جلاله رمضان ته دروژي مياشت ويلي ده.

صرف«رمضان» ځکه مه ورته واياست چي شائد «رمضان» دي د الله جل جلاله د نومونو څخه يو نوم وي.

وأخرج وكيع وابن جرير عن مجاهد قال: لا تقل رمضان فإنك لا تدري ما رمضان لعله اسم من أسماء الله عز و جل ولكن قل شهر رمضان كما قال الله عز و جل.:ج١ص٤٤٣ [الدر المنثور –

للسيوطي].

:پاملرنه:

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان أي أيامه وفيه أنه لا يكره أن يقال رمضان بدون شهر وكرهه بعض العلماء لخبر أنه من أسماء الله وهو شاذ لأن الخبر الضعيف لا يثبت اسم الله إيمانا نصب على أنه مفعول له أي للإيمان وهو التصديق بما جاء به النبي والإعتقاد بفرضية الصوم..:مرقاة كتاب الصوم.

:پاملرنه: درمضان المبارک په ځای رمضان المعظم، یارمضان شریف ویل هم جوازلري ځکه دامیاشت دشریعت له نظره دعظمت او دشرافت والامیاشت ده. :ص۱۲ماه رمضان لمفتي محمدرضوان.

د روژه ماتي په وخت دُعا قبليږي

(مسئله)سوال: د افطار په وخت دُعا کول څومره ثواب لري؟

:جواب: په حديث مبارک کي راځي چي دافطار(روژه ماتي) په وخت الله جل جلاله د روژتي دُعا قبوله وي.

او په بل حديث مبارک کي راځي چي روژه دارته دهر روژه ماتي افطار په وخت ده ته ديوې داسي دُعا اجازت شته دی چي دقبليدلويئ خاصه وعده شوي ده اونه رد کيږي.

:پاملرنه: نولهذا دروژه ماتي ښخه مخکي ياچي سړی له روژه ماتي ښخه فارغه شي دعا دي وکړي ځکه دامستحب کار ده، او عبد الله بن عمرو بن العاص به دا دُعاکوله : اللهم إني أسألک برحمتک التي وسعت کل شيء أن تغفرلي.

وعن عبد الله بن أبي مليكة يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن للصائم عند فطره لدعوة ما ترد) قال ابن مليكة سمعت عبد الله بن عمرو يقول إذا أفطر اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفرلي.: سنن ابن ماجه باب في (الصائم لا ترد دعوته).

(پاملرنه) وعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، يَقُولُ : لِلصَّائِمِ عِنْدَ إِفْطَارِهِ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو رضى الله عَنْهُ إِذَا أَفْطَرَ

دَعَا أَهْلَهُ وَوَلَدَهُ وَدَعَا

قُلْتُ : هذا فِي سنن ابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ آخَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَو رضي الله عَنْهُمَا مَرْفُوعًا ، وَمَوْقُوفًا بِلَفْظٍ آخَرَ.: المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية المؤلف : ابن حجر العسقلاني.

:فائده: وعن عمربن شعيب عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للصائم عند إفطاره دعوة مستجابة فكان عبد الله بن عمرو إذا أفطر دعى أهله و ولده و دعا. :ج٣ص٤٠٨ شعب الإيمان – البيهقي.

د روژه ماتي دوخت ګټه چې دلاسه ورنکړئ

(ښهانه فائده) سوال: په روژه ماتي کې لويه ګټه څه ده؟

:جواب: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله جل جلاله په هر روژه ماتي خلک دجهنم له اوره څخه خلاصه وي.

(نوزه اوته به هم کوشش کوو چې ځان په دغو خلکوکې ورشامله کړو؟ داسي نه چې پدي مبارک وخت کې مونږ غصه يا کنځلي يا ښراوي، ياغيبتونه يابهتانونه کوو، ياپدي وخت کې دمازی تېکرحادثی سره جګړي کوو).

وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لله عند كل فطر عتقاء من النار.:ج٨ص٢٣٢ معجم الطبراني الكبير.

په روژه کې دا سنت عملي کوې

(مسئله) په مياشت دروژې کې سخاکوې، اوحکمرانان دي پدي مبارکه مياشته کي قيدي اشخاص له بنده څخه آزاد کړي، ځکه عادت درسول الله صلي الله عليه وسلم داسي ؤ چې مياشت دروژې به راغله نوهربندي (قيدي) به يې پريښووي، اوهر سائل ته به يې (څه) ورکول.

وعن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسيره و أعطى كل سائل.:ج٣ص٣١١ [شعب الإيمان – البيهقي].

دروژې روحاني فوائد اوثوابونه

(روژه) سوال: دروژو په نيولوکې څه فائدي اوڅه ګټې دي؟

:جواب:دروژو نيول ډېري فائدي اوګټي لري دمثال په ډول:

:**اول**: په روژه نیولوکې لویه فائده دا ده چې په روژه سره الله جل جلاله مغفرت دګناهونو بنده ته کوي ځکه چې بنده دالله جل جلاله امر و منلی.

:**دوهم**:د روژې په نیولوسره زیات ثوابونه مرتب دي.

:**دریم**:په روژه نیولوسره دالله جل جلاله اطاعت کول ترسره شو.

:**څلورم**:په روژه سره الله جل جلاله مؤمن ته ډېرثوابونه ورکوي چې دا ثوابونه سرحد اوحدود نلري.

:**پنځم**: روژه دارو ته دا ډېر ثوابونه الله جل جلاله پخپله ورکوي، دا روژه الله جل جلاله ته ځکه دومره محبوبیت لري چې روژه یوداسي عبادت ده چې صرف د الله جل جلاله لپاره نیول کیږي، په روژه سره دبل چاعبادت ندی شوی.

:**شپږم**: دا روژتیان به بیا الله جل جلاله په اخیرت کي له یوخاصي خصوصي دروازي څخه وجنت ته داخله وي چې پدي سره بیاجنتي ته دالله جل جلاله نوره زیاته رضاء ملاویږي، او دا دروازه (الریان) نومیږي چي په خاص کر به روژتیان وجنت ته په ورننه وځي.

:**اووم**: روژه دتیرو کړوګناهونو کفاره ده، داخبره په احادیثوثابته ده.

:اتم: کله چې انسان دالله جل جلاله اطاعت کوي نومعلومه شوه چې په دواړو جهانونوکي به انسان خوشحاله وي.

:**نهم**: روژه نیول په مؤمن کي ملکه دتقوٰی زیاته وي، کله چې په انسان کي تقوٰی راشي نو دا انسان کامل انسان شو اوکامیاب شو.

:**لسم**: په روژه نیولوکې الله جل جلاله روژتي ته له مرضونوڅخه شِفاء ورکوي چې زیاتوب فضول شیان دبدن په ختمیږي چې داختم شوخپله بدن صحت پیداکوي، ((اوپه حالت دلوږي کي ماښام چي روژتي څه وخوري دا جز دبدن جوړشي)).

:**یولسم**: چې خیټه دي محفوظه وي صحت به دي جوړوي، په روژه کې دورځې خیټه محفوظه وي. :مصنف.

:**دولسم**: روژتي دا ښکاره کوي چې له الله جل جلاله څخه په پټه اوپه ښکاره ییریږي.

:دیارلسم: په روژه نیولو سره شهوت مات وي، نوکه یوځوان نر یاځواني ښځې ته دشهوت غلبه وي نو ودي ځوانانو ته په نفلي روژو سره لاربښونه شوي ده.

:څوارلسم: روژه چې ده دروژتي شخص په نفس کي شفقت او رحمت لویه وي نوته ګوره ریښتیاهم چې په روژه کښي خلک څومره زیات سخیان وي اوڅومره شفقت مندوي.

:پنځلسم: په روژه کي غني اوفقیر دورځې یوشان ته دواړه وږي تږي ګرځي یعني دغني اودفقیر څه فرق نه وي.

:شپاړلسم: طاعت شکرته وایي روژه هم طاعت ده نوکه څوک دالله جل جلاله اطاعت نه کوي یعني روژه نه نیسي نو دا شخص شاکرندی.

:اولسم:روژه په انسان کي فضائل راولي.

:اتلسم: روژه په انسان کي اخلاص راولي.

:نولسم: روژه په انسان کي صبر راولي.

:شلم: روژه په انسان کي امانت داري راولي.

:یوشتم:په روژه کي داحکمت دی چې انسانان پدي پوه شي چې دوي یواُمت دي په یوه وخت خوراک کوي، اوپه یوه وخت روژه سره نیسي نو هر وخت دا یو اُمت مسلمانان بایدچې په غمونو دردونو او راحتونوکي ځانونه سره یوکورشمارکړي (نه دا چې ویوبل ته سره غله وي).

:دوه ویشتم:روژه نفس په نیکي اوحلم بردباري سره امرکوي یي اوپه پالي یې، لهذا دهرهغه څیز سره روژه ټکرده چې له شانه دهغه سره غضب وي، له دي وجې روژې ته نیم صبر ویلي شوي دی اوصبرنیم ایمان ده.

:دور ویشتم: په طب کي مشهوره مقوله ده"الحِميةُ رأسُ الدواءِ، والمَعِدَةُ بيتُ الداءِ،" معده دمرضونو کورده، اوپرهېز اصل دواء ده.

:څلور ویشتم: روژه انسان له خواهشات نفساني اوله شهوت څخه راګرځوي.:

ص١٩٧ محقق ومدلل جديدمسائل. لمفتي محمد جعفر صاحب رحماني.

:پنځه ویشتم: روژه په ظاهري بدن اوباطني بدن کښې عجیب تاثیر راولي، چې

دبدن ثخه فاسده او مخلوطَ ماده زائله كوي.:ص١٩٧ محقق ومدلل جديدمسائل.

:**شپږ ويشتم**: دشيطان ناراضگي وي، دنفس مغلوب والى وي، دگناهونو معاف كيدل وي، په اخرت كې د اعلى مرتبې حصول وي، دالله جل جلاله قرب حاصلول وي.:ص۴۶۶ زبدة الفقه.

وفوائد الصيام كثيرة من الناحيتين الروحية والمادية: فالصوم طاعة لله تعالى، يثاب عليها المؤمن ثواباً مفتوحاً لا حدود له ، لأنه لله سبحانه، وكرم الله واسع، وكرم الله واسع، وينال بها رضوان الله، واستحقاق دخول الجنان من باب خاص أعد للصائمين يقال له الريان ، ويبعد نفسه عن عذاب الله تعالى بسبب ما قد يرتكبه من معاص ، فهو كفارة للذنوب من عام لآخر ، وبالطاعة يستقيم أمر المؤمن على الحق الذي شرعه الله عز وجل ، لأن الصوم يحقق التقوى التي هي امتثال للأوامر الإلهية واجتناب النواهي، قالله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم، لعلكم تتقون} [البقرة:٢/١٨٣] .:ج٣ص٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

{فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ} وقوله: {إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ} يريد: تعلمون فوائد الصوم الدنة والآخروية، وهي كثيرة أجلها مغفرة الذنوب وذهاب الأمراض.

١- الصيام يربي ملكة التقوى في المؤمن.

٢- الصيام يكفر الذنوب لحديث: "من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه" .

٣- يعود الصائم الخشية من الله تعالى في السر والعلن.

٤- كسر حدة الشهوة، ولذا أرشد العازب إلى الصوم.

٥- يربي الشفقة والرحمة في النفس.

٦- فيه المساواة بين الأغنياء والفقراء والأشراف والأوضاع.

٧- تعويد الأمة النظام والوحدة والوئام.

٨- يذهب المواد المترسبة في البدن، وبذلك تتحسنصحة الصائم.

٩- الطاعات: هي الشكر، فمن لم يطع الله ورسوله لم يكن شاكراً فيعد مع الشاكرين.:ج١ص١٦١ أيسر التفاسير.

فالصيام يربى في الإنسان الفضائل والإخلاص والأمانة والصبر عند الشدائد.:ص٧٦ المناهل الحسان.

ومن فوائد الصيام أنه يقوى النفس على البر والحلم وهما تجنب كل ما من شانه اثارة الغضب لأن

الصوم نصف الصبر والصبر نصف الإيمان.:ص٧٧ المناهل الحسان.

وأما الحديثُ الدائرُ على ألسنةِ كثير من الناس: "الحِميةُ رأسُ الدواءِ، والمَعِدَةُ بيتُ الداءِ، وعوِّدُوا كلَّ جسم ما اعتاد" فهذا الحديث إنما هو من كلام الحارث ابن كلَدَةَ طبيب العرب، ولا يصحُّ رفعُه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، قاله غيرُ واحد من أئمة الحديث.:ص١٠٤ الطب النبوي المؤلف: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية.

:**پاملرنه**: والحكمة في شرعية الصيام: أن فيه تزكية للنفس وتطهيرًا وتنقية لها من الأخلاط الرديئة والأخلاق الرذيلة، لأنه يضيق مجاري الشيطان في بدن الإنسان؛ لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فإذا أكل أو شرب؛ انبسطت نفسه للشهوات، وضعفت إرادتها، وقلت رغبتها في العبادات، والصوم على العكس من ذلك.

وفي الصوم تزهيد في الدنيا وشهواتها، وترغيب في الآخرة، وفيه باعث على العطف على المساكين وإحساس بآلامهم؛ لما يذوقه الصائم من ألم الجوع والعطش؛ لأن الصوم في الشرع هو الإمساك بنية عن أشياء مخصوصة من أكل وشرب وجماع وغير ذلك مما ورد به الشرع، ويتبع ذلك الإمساك عن الرفث والفسوق.:ص١٨١ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

:پوښتنه: صحت د جسم په کوم شي کې ده؟

:جواب: په صادق اشتهاسره طعام خوړل دبدن جزجوړيږي، اوپداسي حالت کې به له طعام څخه لاس بنده وي چې پوهيږي به چې نوره اشتهاهم باقی ده.:مصنف.

:**پاملرنه**: هيڅ شی دانسان صحت ته لدې زيات تاوان نه رسوي لکه يوه غذا چې په بله غذا ورزياته کړای شي.:ابوعلی – سينا.

:**اول**: په روژه نيولوکې لويه فائده دا ده چې په روژه سره الله جل جلاله مغفرت دګناهونو بنده ته کوي ځکه چې بنده دا الله جل جلاله امر ومنلي.

:**دوهم**: د روژې په نيولوسره زيات ثوابونه هم مرتب دي.

:**دريم**: په روژه نيولوسره دا الله جل جلاله اطاعت کول ترسره شو.

:**لعلكم تتقـون**: الخامسة : قوله تعالى : {لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ} "لعل" ترج في حقهم ، كما تقدم. و"تتقون" قيل : معناه هنا تضعفون ، فإنه كلما قل الأكل ضعفت الشهوة ، وكلما ضعفت الشهوة قلت المعاصي وهذا وجه مجازي حسن. وقيل : لتتقوا المعاصي. وقيل : هو على العموم ، لأن الصيام كما

قال عليه السلام : "الصيام جنة ووجاء" وسبب تقوى ، لأنه يميت الشهوات.:ج٢ص٢٧٥ الجامع لأحكام القرآن.

قوله تعالى: { لعلكم تتقون }؛ «لعل» للتعليل؛ ففيها بيان الحكمة من فرض الصوم؛ أي تتقون الله عز وجل؛ هذه هي الحكمة الشرعية التعبدية للصوم؛ وما جاء سوى ذلك من مصالح بدنية، أو مصالح اجتماعية، فإنها تبع.

الفوائد:

١ ـ من فوائد الآية: أهمية الصيام؛ لأن الله تعالى صدره بالنداء؛ وأنه من مقتضيات الإيمان؛ لأنه وجه الخطاب إلى المؤمنين؛ وأنّ تركه مخل بالإيمان.

٢ ـ ومنها: فرضية الصيام؛ لقوله تعالى: { كتب }.

٣ ـ ومنها: فرض الصيام على من قبلنا من الأمم؛ لقوله تعالى: { كما كتب على الذين من قبلكم }.

٤ ـ ومنها: تسلية الإنسان بما ألزم به غيره ليهون عليه القيام به؛ لقوله تعالى: { كما كتب على الذين من قبلكم

٥ ـ ومنها: استكمال هذه الأمة لفضائل من سبقها، حيث كتب الله عليها ما كتب على من قبلها لتترقى إلى درجة الكمال كما ترقى إليها من سبقها.

٦ ـ ومنها: الحكمة في إيجاب الصيام؛ وهي تقوى الله؛ لقوله تعالى: { لعلكم تتقون }.

٧ـ ومنها: فضل التقوى، وأنه ينبغي سلوك الأسباب الموصلة إليها؛ لأن الله أوجب الصيام لهذه الغاية؛ إذاً هذه الغاية غاية عظيمة؛ ويدل على عظمها أنها وصية الله للأولين، والآخرين؛ لقوله تعالى: {ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله} [النساء: ١٣١] .

ويتفرع على هذه الفائدة اعتبار الذرائع؛ يعني ما كان ذريعة إلى الشيء فإن له حكم ذلك الشيء؛ فلما كانت التقوى واجبة كانت وسائلها واجبة؛ ولهذا يجب على الإنسان أن يبتعد عن مواطن الفتن: لا ينظر إلى المرأة الأجنبية؛ ولا يكلمها كلاماً يتمتع به معها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة، ويكون ذريعة إلى الفاحشة؛ فيجب اتقاء ذلك؛ حتى إن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر من سمع بالدجال أن يبتعد عنه حتى لا يقع في فتنته.

٨ـ ومن فوائد الآية: حكمة الله سبحانه وتعالى بتنويع العبادات؛ لأننا إذا تدبرنا العبادات وجدنا

أن العبادات متنوعة؛ منها ما هو مالي محض؛ ومنها ما هو بدني محض؛ ومنها ما هو مركب منهما: بدني، ومالي؛ ومنها ما هو كفّ ـ ليتم اختبار المكلف؛ لأن من الناس من يهون عليه العمل البدني دون بذل المال؛ ومنهم من يكون بالعكس؛ ومن الناس من يهون عليه بذل المحبوب؛ ويشق عليه الكف عن المحبوب ومنهم من يكون بالعكس؛ فمن ثَم نوَّع الله سبحانه وتعالى بحكمته العبادات؛ فالصوم كف عن المحبوب قد يكون عند بعض الناس أشق من بذل المحبوب؛ ومن العجائب في زمننا هذا أن من الناس من يصبر على الصيام، ويعظمه؛ ولكن لا يصبر على الصلاة، ولا يكون في قلبه من تعظيم الصلاة ما في قلبه من تعظيم الصيام؛ تجده يصوم رمضان لكن الصلاة لا يصلي إلا من رمضان إلى رمضان ـ إن صلى في رمضان؛ وهذا لا شك خطأ في التفكير؛ لكن الصلاة حيث إنها تتكرر كل يوم صار هيناً على هذا الإنسان تركها؛ والصوم يكون عنده تركه صعباً؛ ولهذا إذا أرادوا ذم إنسان قالوا: إنه لا يصوم، ولا يصلي ـ يبدؤون بالصوم.: تفسير العلامة محمد العثيمين.

ومن آداب الصيام: حفظ الجوارح الظاهرة وحراسة الخواطر الباطنة ولن يتم التقرب الى الله تعالى الا بترك ما حرم الله قال ابو سليمان الدارانى قدس سره لأن اصوم النهار وافطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل والنهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد فى جوفه لقمة حرام ولا سيما فى وقت الصيام فليجتنب الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين.: تفسير حقي.

اهميت دروژې

(دروژې ګټه) اهميت دروژې دا ده چې روژه انسان دجهنم د اوره څخه ساتي په هغه ورځ کله چې انسان پدي ورځ دقيامت کښې په الله الواحدالقهارجل جلاله وړپيش کيږي.

(يالله جل جلاله پدي ورځ کې پرمونږ اوپرټولو مسلمانانو نرو اوښځو ته خاص خاص اوخصوصى رحمتونه او احسانونه راسره وکړي؟ اللهم آمين ثم آمين!)

ثانيا: أهميته الصوم ،فهو وقاية له من النار، يوم العرض علي الله الواحدالقهار.:ج١ص٢٦٧ نداءات الرسول صلى الله عليه وسلم لأ صحابه.

کوم پيغمبر عليه السلام ډيري روژې نيولي وي

:پوښتنه: په احاديثو کښې راځي چې داود عليه السلام به يوه ورځ روژه نيوله او يوه ورځ به يې خوړله او دا روژې ستايل شوي هم دي نو ايابل پيغمبر عليه السلام په

پیغمبرانو علیهم السلام کي هم دومره ډېري روژې نیولي دي که نه؟

:جواب: نوح علیه السلام ټوله عمر روژې نیولي صرف دیوم الفطر اودیوم الاضحي په ورځو به یئ بوزه وله، او داود علیه السلام به یوه ورځ روژه نیوله اویوه ورځ به یئ بیا بوزه وله او دا روژې ستایل شوي هم دي، اوابراهیم علیه السلام به دهري میاشتي څخه درې روژې نیولي.

وعن أبي فراس أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: صام نوح الدهر إلا يوم الفطر و الأضحى و صام داود نصف الدهر و صام إبراهيم ثلاثة أيام من كل شهر صام الدهر و أفطر الدهر.:ج٣ص٣٨٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

صام نوح الدهر إلا يوم الفطر ويوم الأضحى: أخرجه ابن ماجه (٥٤٧/١ ، رقم ١٧١٤) . قال البوصيرى (٧٢/٢) : هذا إسناد ضعيف لضعف ابن لهيعة .: جامع الأحاديث [حرف الصاد] المؤلف: عبد الرحمن بن أبو بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى : ٩١١هـ).

" صام نوح عليه الصلاة و السلام الدهر إلا يوم الفطر و يوم الأضحى ". قال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (١ / ٦٦٨) :ضعيف.:ج٢ص٣٦ السلسلة الضعيفة المؤلف: محمد ناصر الدين الألباني.

که چا ټول عمر روژې ونیولي

:فائده: حضرت أبي موسى رضي الله عنه فرمائي چې نبي صلى الله عليه وسلم ویلي دي که چا ټول عمر روژې ونیولي نوجهنم به پدي روژتي باندې تنګ شي، معنٰی داچي جهنم به ورته تنګ شي او ورداخلي دلي به نشي.

وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من صام الدهر ضيقت عليه جهنم و قبض أصابعه كلها قال الإمام أحمد رحمه الله: و رواه قتادة عن أبي تميمة عن أبي موسى موقوفا عليه و قوله ضيقت عليه جهنم معناه ضيقت عنه جهنم حتى لا يدخلها و الله أعلم قال المزنى رحمه الله.:ج٣ ص٤٠٣ [شعب الإيمان – البيهقي].

حديث المذكور أخرجه أيضًا: ابن خزيمة (٣١٣/٣ ، رقم ٢١٥٤) ، وابن حبان (٣٤٩/٨ ، رقم ٣٥٨٤) ، والبزار (٦٦/٨ ، رقم ٣٠٦٢) ، وأحمد (٤١٤/٤ ، رقم ١٩٧٢٨) ، والطيالسى (ص ٦٩ ، رقم ٥١٣) ، وابن أبى شيبة (٣٢٧/٢ ، رقم ٩٥٥٣) ، والبيهقى (٣٠٠/٤ ، رقم ٨٢٦٠) .: جامع

الأحاديث.

د روژه ماتي دوخت دُعاګاني

(مسئله)سوال: دروژه ماتي دافطاركولو په وخت كومه دُعا كول مسنونه ده؟

:جواب: دروژه ماتي افطاركولو په وخت كي او وروسته تر روژه ماتي مسنون كلمات او مسنونى دُعاګاني دا دي

:اوله دُعا داده: " اللهم ياواسع المغفرة(ياواسع الفضل) اغفرلي"

وأخرج البيهقي عن نافع قال ابن عمر: كان يقال: إن لكل مؤمن دعوة مستجابة عند إفطاره إما أن تعجل له في دنياه أو تدخر له في آخرته فكان ابن عمر يقول عند إفطاره: يا واسع المغفرة اغفر لي.:ج١ص٤٤٢ [الدر المنثور – للسيوطي].

ياواسع الفضل اغفرلي" .:ج۴ص۴۲۶ مرقاة.

:دوهمه دُعا داده:"لك صمنا وعلى رزقك أفطرنا فتقبل منا إنك أنت السميع العليم"

وعن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال: "لك صمنا وعلى رزقك أفطرنا فتقبل منا إنك أنت السميع العليم".:ج٢ص٣٣١ الجامع لأحكام القرآن.

:دريمه دُعا داده:"ذهب الظمأ وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله"

وعن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أفطر: "ذهب الظمأ وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله".:ج٢ص٣٣١ الجامع لأحكام القرآن.

:څلورمه دُعا داده:"لك صمت وعلي رزقك أفطرت فتقبل مني إنك أنت السميع العليم"

وعن ابن عباس: قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال: "لك صمت وعلي رزقك أفطرت فتقبل مني إنك أنت السميع العليم".:ج١٢ص١٤٦ [المعجم الكبير – الطبراني].

:پنځمه دُعا داده:"بسمِ اللهِ والحمدُ للهِ اللهم لك صُمْتُ وعلى رزقك أفطرتُ وعليك توكلتُ سبحانك وبحمدك تقبل منى إنك أنت السميعُ العليمُ"

إذا قُرِّب إلى أحدِكم طعامٌ وهو صائمٌ فليقلْ "بسمِ اللهِ والحمدُ للهِ اللهم لك صُمْتُ وعلى رزقك أفطرتُ وعليك توكلتُ سبحانك وبحمدك تقبل منى إنك أنت السميعُ العليمُ".:(الدارقطنى فى الأفراد عن أنس): جامع الأحاديث المؤلف: جلال الدين السيوطي.

:شپږمه دُعا داده:« اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ »

وعَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ « اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ ».:سنن أبي داود باب القول عند الإفطار.

:او ومه دُعا داده: « اللهم لك صمت وبك آمنت وعليك توكلت وعلى رزقك أفطرت »

(فائدة) قال في الدراية في آخر باب الاعتكاف ومن السنة أن يقول عند الإفطار اللهم لك صمت وبك آمنت وعليك توكلت وعلى رزقك أفطرت وصوم الغد من شهر رمضان نويت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت.: تبيين الحقائق (فصل في العوارض) .

:اتمه دُعا داده: « الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت »

وورد أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول يا واسع الفضل اغفر لي وأنه كان يقول الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت اه.:ج٤ص٤٢٦ مرقاة.

«اوكه چاپه روژه ماتي خوراک دربانديږ وخوړي بيا دا دُعا ورته وكړه» " أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة"

وعن عبدالله بن الزبير قال: أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن معاذ فقال: " أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة".:ج٢ص٣٣١ الجامع لأحكام القرآن.

دروژتي دُعا قبليږي

:په روژه كي دُعا كوه: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې نبي صلى الله عليه وسلم وفرمايل دروژتي كس دُعا نه رديږي (لهٰذا په حالت دروژې كي خپل ځان او اهل او ټوله اُمت ته دهدايت او دخيرخواهي دُعاګاني وكوئ).

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الصائم لا ترد دعوته.:ج٣ص٦ مُصنف ابن أبي شيبة.

كه يو روژتي ته څوک روژه ماتى وركړي

(مسئله) كه يو روژتي نفر ته څوک روژه ماتى وركړي دا څومره ثواب لري؟

:جواب: حضرت سلمان الفارسي رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبه وويله په آخر ورځ دشعبان كښې، اوپه خطبه كي يئ دا وفرمايل كه چا دروژتي روژه ورماته كړه، نو دا روژه ماتى به ده لره مغفرت دګناهنوسي، اوګردن (غاړه) د ده به له جهنم څخه په خلاص شي، او دومره ثواب به هم وګټي لكه روژه چې

يئ نيولي وي اوسره له دي چې دروژتي نفر دثواب څخه به هم هيڅ شی نه کميږي.

پوښتنه: دا دومره ثواب چې په مرتب دی نو روژتي ته به ښه مکلف روژماتی ايا خامخاورکول کيږي اوکه په مازي روژه ماتي ورکولوسره همدا مذکور ثوابونه مرتب وي؟

جواب: اصحابوکرامورضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل! چې ټول زمونږ خو دا سي څه نسو پيدا کولای چې دروژتي روژه په ماته کړي؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل دا مذکور ثواب الله تعالى جل جلاله وهغه کس ته هم ورکوي چې څوک دروژتي روژه په يوغړپ شېدو، او يا په يوه دانه خرما اويا په يوغړپ اوبو سره ورماته کړه، اوکه چا(کوربه) روژتي موړکړی، الله تعالى جل جلاله به (دا کوربه شخص) زما دحوض کوثر په ابو سيرابه کړي، دحوض کوثر داسي اوبه دي که چا يواري وڅښلي بيا به په ټوله داغته ورځ دقيامت کي تږي نشي، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې درمضان دروژې داسي مياشت ده چې اول لس ورځې يئ رحمت دي، اوسط لس ورځې يئ مغفرت دي، اخرلس ورځې يئ عتق من النار دي، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي که چا پخپل مملوک (اويامزدورخادم) پدي مياشت کي يوڅه سپکوالي (هوساوالی) راوست نو الله تعالى به دا مالک ته بخښنه وکړي او غاړه د ده به دجهنم له اُوره څخه ورآزاده کړي.

وعن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال: من فطر فيه صائما كان له مغفرة لذنوبه و عتق رقبته من النار و كان له مثل أجره من غير أن ينتقص من أجره شيء

قلنا: يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يعطي الله هذا الثواب من فطر صائما على مذقة لبن أو تمرة أو شربة من ماء ومن أشبع صائما سقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ حتى يدخل الجنة و هو شهر أوله رحمة و أوسطه مغفرة و آخره عتق من النار.:ج٣ص٣٠٥ شعب الإيمان.

" قلنا: يا رسول الله ليس كلنا يجد ما نفطر به الصائم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "

يعطي الله هذا الثواب من فطر صائما على مذقة لبن أو تمرة أو شربة من ماء ومن أشبع صائما سقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ حتى يدخل الجنة وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار ومن خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وأعتقه من النار ".:ج١ص٤١٢ بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث بن أبي أسامة.: ورواه البيهقي: ومشكاة المصابيح.

:پاملرنه: کوم شخص که روژتي باندې افطار وخوري، اويا دغازي مجاهد تجهيز وکړي، يا ديوحاجي تجهيز وکړي (په چاحج وکړي)، اويايې په کورکې خليفه (دخير) ورته پاته شي، نو دا نفر ته هم دومره ثواب ده لکه دوي(روژتي، غازي، حاجي) ته چې کوم ثواب وي، بې له دي چې د دوي د اجرو څخه دي کوم څه شی کم کړل شي (ځکه دي نفرپخپل عمل سره ديو نيک کار مدد وکړو).

وعن زيد بن خالد الجهنى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال:« من فطر صائما أو جهز غازيا فله مثل أجره ».:ج٤ص٢١٠ السنن الكبرى.

وعن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائما أو جهز غازيا أو جهز حاجا فإن له مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء.:٥ص٢١٥ المعجم الكبير – الطبراني.

وعن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائما فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء ومن جهز حاجا أو جهز غازيا أو خلفه في أهله فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء.:٥ص٢١٥ المعجم الكبير – الطبراني.

(من فطر صائما) هو عام في القادر على الفطر وغيره وكذا يقال في قوله (أو جهز غازيا فله مثل أجره) قال الطيبي : نظم الصائم في سلك الغازي لانخراطهما في معنى المجاهدة مع أعداء الله وقدم الصائم لأن الصوم من الجهاد الأكبر جهاد النفس بكفها عن شهواتها.:ج٦ص١٨٧ فيض القدير شرح الجامع الصغير.

(من فطر صائما) من التفطير وهو جعل أحد مفطرا أي من أطعم صائما عند إفطاره (أو جهز غازيا) من التجهيز أي هيأ أسباب سفره وأعطاه ما يحتاج إليه في غزوه من السلاح والفرس والنفقة. قال السندي: تجهيز الغازي تحميله وإعداد ما يحتاج إليه في غزوه (فله) أي لمن فطر أو جهز (مثل أجره) أي الصائم أو الغازي، و"أو" للتنويع وهذا الثواب لأنه من باب التعاون على البر والتقوى.:ج١٥ص٣٢ مرعاة المفاتيح.: مرقاة المفاتيح.

دآذان سره دُعا كوه ځكه دا دُعا قبليږي

:دآذان سره دُعا كوه!: اول: آذان چې وسي نوپه دستي دُعاكوه ځكه چې پدي وخت كي دُعاقبليږي دروازي (درحمتونو) دآسمان خلاصي وي.

:دوهم:چې كله باران شروع شي نوهم دُعاكوه ځكه چې دباران په وخت هم دُعاقبليږي.

:دريم:چې كله دكفارو سره په خرپ جنګ شروع شي (اوته پكښې حاضريې) پدي وخت كي هم دُعا قبليږي (دعاكوه).

:څلورم:د اقامت په وخت اودشروع دلمانځه په وخت هم دُعاقبليږي.

:پنځم:چې كله دټول قرآن مجيد تلاوت وكړئ اوقرآن مجيد ختم كړئ نوپدي وخت كي هم دُعاكوه اوثوابونه يئ وټولومسلمانانواُمتونوته بخښه ځكه پدي وخت كي هم دُعا كول قبليږي.

:شپږم:دتلاوت دقرآن څخه وروسته دعاكول مستحب ده، او داوقت دقبوليت ددعا ده.

"ثنتان لا تردان: الدعاء عند النداء، وتحت المطر" . "ك عنه".

٣٣٣٩- "اطلبوا استجابة الدعاء: عند التقاء الجيوش، وإقامة الصلاة ونزول الغيث" . "الشافعي هق في المعرفة عن مكحول مرسلا".

٣٣٤٢- "إذا نادى المنادي فتحت أبواب السماء واستجيب الدعاء" . "ع ك عن أبي أمامة".

"إذا نودي بالصلاة فتحت أبواب السماء واستجيب الدعاء" . "الطيالسي ع عن أنس".

٣٣٤٤- "الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة" . "حم د ت ن حب عن أنس".

٣٣٤٥- "الدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب، فادعوا" . "ع عن أنس".

٣٣٤٦- "الدعاء مستجاب ما بين النداء" "ك عن أنس".

٣٣٤٧- "عند أذان المؤذن يستجاب الدعاء، فإذا كان الإقامة لا ترد دعوته"

٣٣٤٠- "عند كل ختمة دعوة مستجابة" . "حل وابن عساكر عن أنس".:ج٢ص١٠٢ كنز العمال..:٣٥٣ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

(مسئله)سوال: دتلاوت دقرآن كريم څخه وروسته اوبه وغيره دم كول څه حكم

لري؟

:جواب:دقرآن کريم برکت هميشه وي، لهذا پدي کې کومه مضائقه نشته، مګر دا رسم جوړول، او دا ضروري بايد ونه بلل شي.

ولا بأس بالمعاذات إذا كتب فيها القرآن ، أو أسماء الله تعالى، ويقال رقاه الراقي رقيا ورقية إذا عوذه ونفث في عوذته قالوا : إنما تكره العوذة إذا كانت بغير لسان العرب ، ولا يدرى ما هو ولعله يدخله سحر أو كفر أو غير ذلك ، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به.:ج٦ص٣٦٣ شامى .:٣٥٣ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

په خاص ډول پدې وخت کي دُعا کوئ!

:درحمت دُعا: کله چې دسړي زړه نرم شي اوسترګې يې دا ُوښکو څخه ډکې شي نوخاص پدي وخت کي دي دُعاکوي دا درحمت وخت ده.

٣٣٤١- "اغتنموا الدعاء عند الرقة فإنها رحمة".:ج٢ص١٠٢ كنز العمال.

درمضان المبارک په مياشت کي دا دُعا وکړه

:په روژه کي دا دُعاوکړه: حضرت جعفرصادق رحمه الله به درمضان دمياشتې په اخر کي دا دُعاکوله: اللهم رب رمضان منزل القرآن هذا شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقد تصرم أي رب فأعوذ بوجهک الكريم أن يطلع الفجر من ليلتي هذه أو يخرج رمضان ولک عندي ذنب تريد أن تعذبني يوم ألقاک:.

وكان جعفر الصادق يدعو في آخر رمضان فيقول اللهم رب رمضان منزل القرآن هذا شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقد تصرم أي رب فأعوذ بوجهك الكريم أن يطلع الفجر من ليلتي هذه أو يخرج رمضان ولك عندي ذنب تريد أن تعذبني يوم ألقاك.:ص٤٩٣ التبصرة لابن الجوزى.

روژه په خُرما سره ماتول

(مسئله) سوال: روژه په خُرما سره ماتول څه ثبوت لري؟

:جواب:جمهورعلماءکرام وايي چې مستحب ده روژه ماتول په تازه خُرما ياپه خشکه خُرما سره، او امرد حديث مبارک(فليفطر على تمر) داپه اتفاق سره په استحباب حمل ده.

اوصرف ابن حزم وايي: چې روژه په خُرماسره ماتول ياپه اوبوسره ماتول واجب عمل

ده که يې خُرماپيدا کړه ، او که يې پيدا نه کړه بيا دي په اوبو سره واى روژه ماته کړي او که دا کار واى ونه کړي نو ګناه ګاره ده خو البته روژه يې نه فاسديږي.

: **اول**:په تازه خُرما او په صفا خالي اوبو ياپه خواږه شي سره روژه ماتول مستحب عمل دي.

:**دوهم**:که چېرې تازه خُرما نه وه نو بيا په خشکه (وچه چهواره) خُرماسره همدا سنت اومستحب پرځاى کيږي.

:**دريم**:او که خُرمانه وله بيا مستحب داده چې بيادي اول روژه په شېدو يا خالصه اوبو سره ماته کړي، دا هم بهتره عمل ده.

:**څلورم**:سنت داده چې په روژه ماتولوکي به تاک داني خُرما وي به خوري.

:**پنځم**: سنت داده چې مخکي ترلمانځه د ماښامه به روژتي روژه ماتوي.

:**شپږم**: مستحب داده چې په هغه څيز سره روژتي چې روژه په ماتو ي دا به د حلال رزق څخه وي(په حلاله به ګټل شوى وي) او حلال شى به وي، او د حلال کسب څخه به وي، نو له دي وجې فقهاء رحمهم الله وايي که په اوبو سره څوک روژه ماتوي نو که تکليف نه وي نو دي دلښتي څخه په لپو اوبه وڅښي ځکه پدي کي دچاحق درسره نه وي.

:پوښتنه: دحضرت ابن عمر رضي الله عنه په مناقبوکي راځي چې ده مبارک به روژه دخپلي بى بى سره په جماع کولو هم ماتوله دا ولي؟

:جواب: دا د دي لپاره چې خلک په حلال رزق ګټولو سره باعيثه شي(روژتي به روژه په حلاله نفقه نيسي اوپه حلاله نفقه به يې ماتوي، اوله روژې سره به تقوىٰ هم مله وي) اوحلال رزق وګټي، اوکوم چې دحضرت ابن عمر رضي الله عنه په مناقبو کي راځي چې ده مبارک به روژه دخپلي بى بى سره په جماع کولوهم ماتوله نو دحضرت ابن عمر رضي الله عنه په دي عمل کې دوه نکتي شته:

اوله نکته: دا چې که څه هم روژه شهوت ماتوي خو د ده به دشهوت غلبه وه .

دوهمه نکته: دا احتمال هم لري چې ترنکاح نو بيا زيات بل حلال څيز نو چېرته وي نو ځکه به يې دحلالي نکاح په جماع سره روژه ماتوله او پدا نورو ماکولاتوکي اکثر وخت

تردود اوشبهي وي.

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبدأ إذا أفطر بالتمر هذا الحديث رواه شعبة عن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وشعبة أحفظ ممن روى هذا الحديث.: السنن الكبرى للنسائي

حدثنا وكيع ، عن عبد الواحد بن أيمن ، عن أبيه ، عن أبي سعيد ، قال : دخلت عليه فأفطر على تمر.

حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن أم موسى قالت : كانوا يستحبون أن يفطروا على البسر ، أو التمر.: ج٣ص١٠٧ مُصنف ابن أبي شيبة.

(عن عائشة كان يغير الاسم القبيح) الى اسم حسن فغير اسماء جماعة (ت عن عائشة كان يفطر) اذا كان صائما (على رطبات قبل أن يصلي) المغرب (فان لم تكن رطبات) أي ان لم يتيسر (فتمرات) أي فيفطر على تمرات أي وترا كما مر (فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء) بحاء وسين مهملتين جمع حسوة بالفتح المرة من الشرب (حم ك عن أنس) واسناده صحيح.:ج٢ص٥٤٦ التيسير بشرح الجامع الصغير المؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي دار النشر / مكتبة الإمام الشافعي – الرياض – ١٤٠٨هـ – ١٩٨٨م.

وعن سلمان بن عامر الضبي عن النبي قال إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح والرباب بنت صليع وهي أم الرابح رواه الترمذي....

وعن أنس بن مالك قال كان النبي يفطر على رطبات قبل أن يصلي فإن لم يكن رطبات فتمرات فإن لم يكن تمرات حسا حسوات من ماء ثم قال هذا حديث حسن غريب وقال شيخنا زين الدين رحمه الله هذا مخالف لما يقول أصحابنا من استحباب الإفطار على شيء حلو وعللوه بأن الصوم يضعف البصر والإفطار على الحلو يقوي البصر لكن لم يذكر في الحديث بعد التمر إلا الماء فلعله خرج مخرج الغالب في المدينة من وجود الرطب في زمنه ووجود التمر في بقية السنة وتيسير الماء بعدهما بخلاف الحلو أو العسل وإن كان العسل موجودا عندهم لكن يحتاج إلى ما يحمل فيه إذا كانوا خارج منازلهم أو في الأسفار واستحب القاضي حسين أن يكون فطره على ماء يتناوله بيده من النهر ونحوه حرصا على طلب الحلال للفطر لغلبة الشبهات في المآكل وروينا عن ابن عمر أنه كان ربما أفطر على الجماع رواه الطبراني من رواية محمد ابن سيرين عنه وإسناده حسن وذلك يحتمل أمرين أحدهما أن يكون ذلك لغلبة الشهوة وإن كان الصوم يكسر الشهوة والثاني أن يكون لتحقق الحل من أهله وربما يردد في بعض المأكولات وفي (المستدرك) عن قتادة عن أنس أن النبي كان لا يصلي المغرب حتى يفطر ولو

على شربة من ماء وذهب ابن حزم إلى وجوب الفطر على التمر إن وجده فإن لم يجده فعلى الماء وإن لم يفعل فهو عاص ولا يبطل صومه بذلك.:ج١٧ص٧ عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب يفطربماتيسرعليه بالماء وغيره).

قال جمهور يستحب الافطار بالرطب والتمر والمآء وشذ ابن حزم فاوجب الفطر علي التمر والاّ فعلي المآء.:ج٤ص٩ منهاج السنن.:ج٣ص٣٤٩ بذل المجهود.:ج٢٧١ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

په خُرما سره دروژې ماتول څه حکمت لري!

:پوښتنه: په خُرما باندې دروژې ماتول څه حکمت لري؟

:اول جواب:مستحب ده روژه ماتول په خرما سره او که دا نه وي نوپه صاده ابو سره هم دا سنت پرځای کیږي.

اوپه هرخوارہ شي سره چې وي ولوکه عسل هم وي داسنت نه پر ځای کیږي، (البته خوږشی معده جزبوي چې ورته غذاشي نومعده پداسي حالت کې چې اول دواري خوږشی وررسوي بیاښه قبليدل دطعام کوي اوښه هاضمه بیاراولي، نو فائده پکښې دمعدي ده، نوچې فائده دمعدي شي نو ټول بدن ته به فائده وسیږي، او په قواى جسمانی کې به زر قوت سرایت وکړي).

په خالصه اوبو سره دروژې په ماتولوچې شروع کوي دا د دې لپاره چې دا اوبه دآسمانه پاکي را نازلي شوي دي اوپاکونکي دي، روژه دي تفاؤ لاً په ماته کړي چې ظاهر پاکوي نو الله جل جلاله دي باطن هم په راپاک کړي.

:دوهم جواب: روژه په بدن کي ضعف راولي اوزړه نرموي، په خُرماسره دروژې په ماتولوکي تقویه دسترګو دنظر راځي اوهم وزړه ته تقویه ورکوي.

اواحناف داسي هم وايي چې مطلقاً په هرخوارہ شي سره خرماوي یاوغیره روژه ماتولوکې استحباب پر ځای کیږي.

وعن سليمان بن عامر الضبي الصحابي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر ، فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور " رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح .

وعن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي على رطبات ، فإن لم تكن رطبات فتميرات ، فإن لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء . رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن .

قوله (من وجد تمرا فليفطر عليه) الأمر للندب قوله من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على الماء ليس على الوجوب وقد شذ بن حزم فأوجب الفطر على التمر وإلا فعلى الماء انتهى (فإن الماء طهور) أي بالغ في الطهارة فيبتدأ به تفاؤلا بطهارة الظاهر والباطن

قال الطيبي لأنه مزيل المانع من أداء العباد ولذا من الله تعالى على عباده (وأنزلنا من السماء ماء طهورا) كذا في المرقاة.:ج٣ص٣٠٩ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

ومن خواص التمر أنه إذا وصل إلى المعدة إن وجدها خالية حصل به الغذاء وإلا أخرج ما هناك من بقايا الطعام.:ج٤ص٤٢٢ مرقاة.:ص٢٧٢ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

(كان إذا كان الرطب) أي زمنه (لم يفطر) من صومه (إلا على الرطب وإذا لم يكن الرطب لم يفطر إلا على التمر) لتقويته للنظر الذي أضعفه الصوم ولأنه يرق القلب.:ج٥ص٢٠٠ فيض القدير.

وعند الحنفية يستحب الإفطار على شيء حلو مطلقا سواء أكان تمرا أم غيره.:ج١٤ص١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:په روژه کې د دُعا کولو وخت: د روژماتي افطار په وخت کې باید روژتي شخص د اهمو حوائجو دُعاګاني وکړي ځکه په دي وخت کې الله جل جلاله دُعا قبوله وي:

:اول: د اولي ګولي خوراک سره دي روژتي داسي دُعا ووايي! :ياواسع المغفرة اغفرلي؟ اې دلوی مغفرت والا ربّ ماته بخښنه وکړه؟.

:دوهم: اوبيا ورپسي دا ووايه !: ثناء اوصفت هغه الله جل جلاله لره دي چې زما مدد يې وکړی چې ماروژه ونيوله په مدد دالله جل جلاله سره ، اوماته يې رزق راکړي چې ما دالله جل جلاله په رزق سره روژه ماته کړه.

ويدعوعند افطار بأهم حوائجه فإنه من مظان الإجابة ،ويقول عند أول لقمة: ياواسع المغفرة اغفرلي، ويقول: الحمد لله الذي أعانني فصمت بعونه ورزقني فأفطرت على رزقه.:١٧٣ معين المفتي على جواب المستفتي.

مؤذن به ماښام اول آذان كوي اوكه به اول افطار كوي

(مسئله)سوال: دافطار په وخت به مؤذن اول آذان کوي او که به اول روژه ماتوي بيا به آذان کوي؟

:جواب: د افطار مخکې والي ترلمانځه دمابنام مه دا سنت عمل دی، هرچې مؤذن دی که چېرې دا مؤذن ته علم وي چې وخت دمابنام داخل شوی دی نو دي اول افطار وکړي، بيا دي آذان وکړي او غيرله مؤذن څخه دي بياله آذان سره افطار شروع کړی.

(مسئله) اومراد له افطارڅخه په سمه طريقه سره دخيتې ډکول له ماکولاتو اومشروباتو څخه ندي، بلکي مرادله افطار څخه د يولږ اندازي روژه ماتی کول ده.

وعن قتادة عن أنس أن النبي كان لا يصلي المغرب حتى يفطر ولو على شربة من ماء وذهب ابن حزم إلى وجوب الفطر على التمر إن وجده فإن لم يجده فعلى الماء وإن لم يفعل فهو عاص ولا يبطل صومه بذلك.:ج١٧ص٧ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني

ويستحب الافطار قبل الصلاة.:ج١ص٢٤٨ حامش مجمع الأنهر.

(مسئله) دافطار(روژه ماتي) له وجې دمابنام دجماعت په لمانځه کي يوڅه اندازه تاخيرکول جوازلري او پکښې کوم حرج نشته په اطمنان دي روژه ماته کړي اوبيادي دلمانځه جماعت شروع کړي چې دا آندازه د اطمنان او دتاخير دجماعت پنځه ياشپږمنټه ده.:مصنف. :ج٢ص١١٠ امداد الاحكام كتاب الصوم.

روژتي به اول افطار کوي

(مسئله)سوال: روژتي ته اول لمونځ دمابنام اداء کول بهتر عمل ده او که اول به روژه ماتی کوي او بيا به لمونځ کوي؟

:جواب:روژتي به دمابنام لمونځ مخکې له افطاره نه کوی.

وعن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي على رطبات ، فإن لم تكن رطبات فتميرات ، فإن لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء . رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن .

أَخْبَرَنَا صفوان بن عَمْرو عَن ضمرة بن حبيب أن أبا الدرداء قَالَ إن من فقه المرء إقباله على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ.: الزهد لابن المبارك رقم الحديث ١١٤٢ .

عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي المغرب حتى يفطر ولو على

شربة من ماء.: مستدرك الحاكم رقم الحديث ١٥٧٧ .

وعن أنس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط صلى صلاة المغرب حتى يفطر ولو على شربة من ماء.: صحيح ابن حبان رقم الحديث ٣٥٠٤ .

ولايصلي المغرب قبل الا فطار.:ص١٧٢ معين المفتي علي جواب المستفتي.

تلوار په وخت د افطار روژه ماتي کې

(مسئله) سوال:ايا دا ضروري ده چې دمانبام دروژه ماتي (افطار) په وخت به ستورى په آسمان کې راختلي وي؟

:جواب:روژتي ته مستحب ده چې مخکې تر راختلو او رابنکاره کيدلو دستورو په آسمان روژه ماته کړي.

ويستحب للصائم تعجيل الإفطار قبل طلوع النجوم.:ج٣ص٤٠٠ الفتاوى التاتارخانية.

:فائده: کله چې شپه دمشرق لخوا رابنکاره شي، او ورځ دمغرب لخوا ولاړه شي، اولمر بلکل مکمل غروب وکړي(غالب گمان دلمر دغروب وي)، نو روژه داره دي دروژې افطار وکړي.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم "متفق عليه .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل : أحب عبادي إلي أعجلهم فطرا " رواه الترمذي وقال حديث حسن .

وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبل الليل أي ظلامه من ههنا أي جانب الشرق وأدبر النهار أي ضياؤه من ههنا أي جانب الغرب وغربت بفتح الراء أي غابت الشمس أي كلها قال الطيبي وإنما قال وغربت الشمس مع الاستغناء عنه لبيان كمال الغروب كيلا يظن أنه يجوز الإفطار لغروب بعضها اه.:مرقاة باب في مسائل متفرقة.

فقد أفطر الصائم أي صار مفطرا حكما وإن لم يفطر حسا كذا في النهاية وشرح السنة بدليل الاحتياج إلى نية الصوم للغد وإن لم يأكل ويشرب وقيل دخل في وقت الإفطار.:مرقاة باب في مسائل متفرقة.

:فائده: خلک به ترهغه وخته پخير وي ترڅو چې په افطار کې تلوار کوي: چې

شپه دمشرق لخوا رابنکاره شي، او ورځ دمغرب لخوا ولاړه شي.

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر "متفق عليه .

:تنبيه: وعن أبي هريرة قال قال رسول الله قال الله تعالى أحب عبادي إلي أعجلهم فطرا أي أكثرهم تعجيلا في الإفطار لما قدمناه وقال الطيبي ولعل السبب في هذه المحبة المتابعة للسنة والمباعدة عن البدعة والمخالفة لأهل الكتاب اه.:ج٤ص٤٢٢ مرقاة.

وعن عمرو بن ميمون الاودي قال : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أسرع الناس إفطارا وأبطأه سحورا .ج١٠ص٤٤٣ المصنف–الصنعاني.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله لا يزال الدين ظاهرا أي غالبا وعاليا أو واضحا ولائحا ما عجل الناس الفطر أي مدة تعجيلهم الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون أي الفطر إلى اشتباك النجوم وتبعهم الأرفاض في زماننا قال الطيبي في هذا التعليل دليل على أن قوام الدين الحنيفي على مخالفة الأعداء من أهل الكتاب وإن في موافقتهم تلفا للدين قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم.:ج٤ص٤٢٦ مرقاة.

:پاملرنه: روژتي به داسي شيخي هم نه کوي چې روژه ترهغونه ماتوم ترڅوچې شپه بنه زياته نه وي لا رابره شوي، او داسي تلوار به هم نه کوي چې لمر مکمل غروب نه وي کړی خو روژتي روژه ماتی ختم کړي وي.

داسي لاپرواهي به هم کوي چې د اخري روژه ماتي وخت څخه په دا صبا د اختر په ورځوکې بيا دمابنام آذانونه ١٥ يا٢٠ منټه وروسته ترمخکې ورځې کوي په يوه ورځ خو دومره فرق په وخت کې نه راځي پداسي کولوسره دروژو په خوړلو اوفسادکې شک راځي چې داخلکو دمابنام دغروب څخه مخکې روژې ماتي کړي وي اوپه نن عصرکې اکثره مؤذنان پدي عمل سره مبتلاء وي.

خوالبته دمعتمدو تقسيم الاوقاتو د افطار له وخت ټاکلو به نور هم روژتي دري ياڅلور منټه روژه نه ماتوي. :مصنف.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا أقبل الليل من هاهنا ، وأدبر النهار من هاهنا ، وغربت الشمس ، فقد أفطر الصائم . وقوله صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا فقد أفطر

الصائم قال الراوي : وأشار بيده قبل المشرق .

قال النووي رحمه الله : قال أصحابنا : ويجب إمساك جزء من الليل بعد الغروب ؛ ليتحقق به استكمال النهار .

وعليه فإذا أفطر الصائم للفرض وهو يظن غروب الشمس ، فبان خلافه لزم عليه القضاء ، لما روى علي بن حنظلة عن أبيه قال : "كنت عند عمر رضي الله عنه في رمضان فأفطر وأفطر الناس فصعد المؤذن ليؤذن فقال : أيها الناس هذه الشمس لم تغرب ، فقال عمر رضي الله عنه : من كان أفطر فليصم يوما مكانه وفي رواية فقال عمر : لا نبالي والله يوما نقضي مكانه .

ولأن الأصل بقاء النهار فلزمه القضاء .

وقال إسحاق بن راهويه وبعض علماء السلف : صومه صحيح ولا قضاء عليه. لحديث إن الله تعالى تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان ، وما استكرهوا عليه.:ج٣١ص١٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله : " إذا أقبل الليل ، وأدبر النهار ، وغابت الشمس فقد أفطر الصائم) : أحد هذه الأشياء يتضمن بقيتها ، إذ[لا يُقبل الليل] إلا إذا أدبر النهار[ولا يُدبر النهار] إلا إذا غربت الشمس ، ولكنه قد لاَ يتفق مشاهدة عين الغروب ، ويشاهد هجوم الظلمة حتى يتيقن الغروب بذلك ، فيحل الإفطار .

وقوله – عليه السلام – : (فقد أفطر الصائم) : إن حُمل على أن المراد به قد صار مفطرا ، فكون ذلك دلالة على أن زمن الليل يستحيل الصوم فيه شرعا ، وقد قال بعض العلماء : إن الإمساك بعد الغروب لا يجوز ، وهو كإمساك / يوم الفطر ويوم النحر ، فقال بعضهم : ذلك جائز وله أجر الصائم.:ج٤ث١٨ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

اوكوم تاخيرچې دروژه ماتي دتاخير راغلى ده

:فائده: اوكوم تاخيرچې دروژه ماتي دحضرت عمراو دحضرت عثمان رضي الله عنهم څخه راويت شوى ده:

(١) دا داوجه وه چې څوک دا ګمان ونه کړي چې په افطار کولو کې تلوار کول واى واجب ده.

اويا داوجه وله چې رسول الله صلى الله عليه وسلم به په کورکې روژه ماته وله او دوى مبارکان به په مسجدکې ول پداسي حال کې چې د دوي سره به دخوړلو څه دغلته نه ول.

(۳) یا داسي خبره وه چې رسول الله صلی الله علیه وسلم به په اعتکاف کې ؤ او دوي دوه مبارکان به په اعتکاف کې نه ول، کوم څوک چې په اعتکاف کې نه وي نو دهغه لپاره په مسجد کې خوراک کول مکروه ده.

(۴) یادا چې دوي مبارکانو به صرف په روژه ماتي خرمایا یو څه اوبه خوړلي، نو ودي ته عرب اصطلاحي خوراک نه وایي.

وأما ما صح أن عمر وعثمان رضي الله عنهما كانا برمضان يصليان المغرب حين ينظران إلى الليل الأسود ثم يفطران بعد الصلاة فهو لبيان جواز التأخير لئلا يظن وجوب التعجيل ويمكن أن يكون وجهه أنه عليه الصلاة والسلام كان يفطر في بيته ثم يخرج إلى صلاة المغرب وإنهما كانا في المسجد ولم يكن عندهما تمر ولا ماء أو كانا غير معتكفين ورأيا الأكل والشرب لغير المعتكف مكروهين لكن إطلاق الأحاديث ظاهر في استثناء حال الإفطار والله أعلم.:ج۴ص۴۲۴ مرقاة.

دغیر مسلم (کافر) پرشیانو روژه ماتول

:مسئله: دغیر مسلم (کافر) پرشیانو روژه ماتول جوازلري، خوچې دا را استول شوی څیز پاک او حلال وي، او که حرام شیان ول بیا افطاربانديې کول جواز نه لري.

الأكل والشرب في أواني المشركين مكروه ولابأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفى الأكل معهم. :ص۴ص۳۴۶ خلاصة الفتاوى.:ص۲۴۷ محقق ومدلل جديدمسائل.

که دریډیو داعلان په وجه ماښام دغروب څخه مخکې روژه ماته کړي

:مسئله: کومو خلکو که دریډیو دغلط اعلان (آذان) په وجه ماښام دغروب څخه مخکې روژه ماته کړله اګرکه دریډیو دغلط اعلان په وجه یې ماته کړې وه، نوپدې خلکوباندې د دغې ورځې دروژې قضاء واجب ده، لهذا اصل خبره دروژې په نیولوکې صبح صادق وي، اودخوراک په وخت کې دشپې شروع ضروري ده. :ص۲۱۵ ص۲۲۲ فتاوي عثماني.

په جنتری اوپه خبر دحساب ګر(نجومی) دروژې افطارجواز نلري

(مسئله) په حساب دجنتری اوپه خبر دحساب ګر(نجومی) دروژې نیول، او دروژې افطارکول جواز نلري.

ولايجوز تقليد المنجم في حسابه لافي الصوم ولا في الافطار.:ص۱۹۳ مظهر الأنوار.

ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه الغروب وإن أذن المؤذن

(مسئله)

وأما الافطار فلا يجوز بقول الواحد بل بالمثنى.

وظاهر الجواب أنه لا بأس به إذا كان عدلا صدقه كما في الزاهدي، وإلى أنه لو أفطر أهل الرستاق بصوت الطبل يوم الثلاثين ظانين أنه يوم العيد وهو لغيره لم يكفروا كما في المنية. قهستاني.

قلت: ومقتضى قوله لا بأس بالفطر بقول عد صدقه أنه لا يجوز إذا لم يصدقه، ولا بقول المستور مطلقا، وبالاولى سماع الطبل أو المدفع الحادث في زماننا لاحتمال كونه لغيره، ولان الغالب كون الضارب غير عدل فلا بد حينئذ من التحري فيجوز، لان ظاهر مذهب أصحابنا جواز الافطار بالتحري كما نقله في المعراج عن شمس الائمة السرخسي، لان التحري يفيد غلبة الظن، وهي كاليقين كما تقدم، فلو لم يتحر لا يحل له الفطر لما في السراج وغيره: لو شك في الغروب لا يحل له الفطر، لان الاصل بقاء النهار اه.

وفي البحر عن البزازية: ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه الغروب وإن أذن المؤذن اه.:ج٣ص٣٤٢ شامي مطلب في جواز الافطار بالتحري.

دبعضو خلكو دروژه ماتي په وخت كې ترخولې كنځلي راوځي

(مسئله) بعضي خلک دروژه ماتي په وخت كې وخپلوكوچنيانو ياوښځوته كنځلي اوښراء وي كوي اوپدي وخت كښې په غضب اوپه غوسه وي، دا ناروا عمل ده، ايا تاسوخبرنه يې چې دروژه ماتې وخت وخت درحمتونودنزول وي، نوپدي وخت كي رجوع والله تعالى جل جلاله ته وكړئ په دُعا ګانوسره بخښني اومغفرتونه ورڅخه وغواړئ، او داوخت په كنځلوسره له لاسه مه وركوې چې بيا دا ښراء وي درته قبولي شې اوبيا په افتونوسره مبتلاء شې.:مصنف.

په مسجد كي افطاركول څه حكم لري

(مسئله)سوال:په مسجد كي افطاركول څه حكم لري؟

:جواب: اولاً مناسب داده كه چېرې له مسجد څخه دباندې يوخالي ځاى وي نو افطاردې هلته وكړي اوكه چېرې داسې ځاى نه وي نوپه مسجد كي افطار روژه ماتې ياپشلمي كول كه روژتيان كوي نونيت دې دنفلي اعتكاف وكړى بيادې په مسجد

کي افطار روژه ماتی یاپشلمي وکړي، اوکه دنفلي اعتکاف نیت ونه کړي، نو بیا په مسجدکي افطار روژه ماتی کول مکروه ده (اوپه مسجدکي په کړس کړس خنداء ګاني کول یا توګداني دنسوارو لپاره پکې ایښول حرام عمل دی).

ويكره النوم والأكل فيه لغير المعتكف وإذا أراد أن يفعل ذلك ينبغي أن ينوي الاعتكاف فيدخل فيه ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى أو يصلي ثم يفعل ما شاء كذا في السراجية.:ج٥ص٣٢١ هندية.

الأكل والنوم في المسجد – كره الحنفية الأكل في المسجد والنوم فيه وقيل: لا بأس للغريب أن ينام فيه ، وأما بالنسبة للمعتكف فله أن يشرب ويأكل وينام في معتكفه لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يأوي في اعتكافه إلا إلى المسجد ، ولأنه يمكن قضاء هذه الحاجة في المسجد فلا ضرورة إلى الخروج .:ج٣٧ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ينبغي للجالس في المسجد لانتظار صلاة، أو اشتغال بعلم، أو لشغل آخر من طاعة أو مباح: أن ينوي الاعتكاف، فإنه يصح، وإن قل زمانه.:ج١ص٤٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

أ – الاعتكاف المندوب :وهو أن ينوي الاعتكاف تطوعا لله تعالى . وأقله لحظة ، أو ساعة ، أو يوم ، أو يوم وليلة حسب اختلاف الفقهاء .

وهو سنة في كل وقت ، ويسن ألا ينقص عن يوم وليلة.:ج٥ص٢٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ويكره الاكل والشرب في المسجد من غير عذر....فان لم يجد للافطار موضع خارج عن المسجد فيجوز الافطار فيه بشرط ان لايتلوث المسجد.:ج٢ص١٠٣ امداد الاحكام.

:پاملرنه: په مسجدکي افطارکول پروانلري خوخومره چې ممکن وي نومسجد دي دافطار روژه ماتي دخوراک په طعامونو اواتامونوسره نه ککړه وي.

وعن عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدي قال أكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شواء في المسجد فأقيمت الصلاة فادخلنا أيدينا في الحصى ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ صحيح.:ج٤ص١٩٠ مسند الإمام أحمد بن حنبل.

حدثني سليمان بن زياد الحضرمي أنه سمع عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي يقول كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الخبز واللحم.

في الزوائد إسناده حسن . رجاله ثقات ويعقوب مختلف فيه . صحيح .: سنن ابن ماجه باب الأكل في المسجد.

که روژتي په روژه ماتي خواګه شیان وخوړل

(مسئله) كه روژتي په روژه ماتي خواژه خواژه شيان وخوړل، اوبيا په لمانځه كې داخل شي او په لمانځه كي دامصلى دهغوخوړلوشيانوخوژوالى په خوله كې پيدا كړي او دا خوژوالى (حلاوت) ستوني ته تيركړي نولمونځ دمصلى نه فاسديږي.
اوكه دمصلى په خوله كي پلميټ يابل خوژشى وي او د دي حلاوت په دوران دلمانځه كي تيركړي نو دمصلى لمونځ فاسدشو.

ولو أكل شيئا من الحلاوة وابتلع عينها فدخل في الصلاة فوجد حلاوتها في فيه وابتلعها لا تفسد صلاته ولو دخل الفانيد أو السكر في فيه ولم يمضغه لكن يصلي والحلاوة تصل إلى جوفه تفسد صلاته ا هـ.: البحر الرائق الأكل والشرب في الصلاة.

وفي الخلاصة لو أكل شيئا من الحلاوة وابتلع عينها فوجد حلاوتها في فيه وابتلعها لا تفسد صلاته ولو أدخل الفانيد أو السكر في فيه ولم يمضغه لكن يصلي والحلاوة تصل إلى جوفه تفسد صلاته.: طحطاوى.

بى عذره روژه خوړل

(پوښتنه) سوال: كه چا واى يوه روژه درمضان دمياشتې بى عذرشرعي وخوړه نوكه د دي روژې په قضاكي بيا ټول عمر روژې هم ونيسي نو به پداټول عمر په روژو نيولوسره دهغه خوړلي روژې جبيره ونه كړي داخبره په كوم روايت سره ثابته ده؟
:اول جواب: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كه چادرمضان دمياشتې دروژې يوه ورځ روژه بى عذرشرعي (بي له عذره دمرضه اوبي له عذره دسفره، اوبي له عذره دحيض اوله عذره دنفاسه) روژه وخوړه داخوړونكى شخص دهغي يوې روژې په قضاء كې كه ټول عمرقضائي روژې هم ونيسي نو دهغي يوې روژې پخپل وخت دنيولو دقضاء غاړه نه شي اداء كولاى.

وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال: من أفطر يوما من رمضان متعمدا من غير سفر ولا مرض لم يقضه أبدا وإن صام الدهر كله

وأخرج ابن أبي شيبة عن علي قال: من أفطر يوما من رمضان متعمدا لم يقضه أبدا طول الدهر.: ج١ص٤٤٣ [الدر المنثور – للسيوطي].

وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة والدارقطني والبيهقي في

شعب الإيمان عن أبي هريرة " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أفطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقضه عنه صوم الدهر كله وإن صامه ".:ج١ص٤٤٣ [الدر المنثور – للسيوطي].: سنن الترمذي باب ما جاء في الإفطار متعمدا: مشكوة المصابيح.:ج١ص١٧٧الفصل الثاني.

:دوهم جواب: حدثنا منصور عن واصل عن المغيرة بن عبد الله اليشكرى قال : حدثت أن عبد الله بن مسعود قال : من أفطر يوما من رمضان من غير علة لم يجزه صيام الدهر حتى يلقى الله عز وجل فإن شاء غفر له وإن شاء عذبه. وروى من وجه آخر عن ابن مسعود.:ج٤ص٢٢٨ السنن الكبرى.

:دريم جواب: وعن عرفجة قال قال عبد الله بن مسعود: من أفطر يوما من رمضان متعمدا من غير علة ، ثم قضى طول الدهر لم يقبل منه. {ج} عبد الملك هذا أظنه ابن حسين النخعى ليس بالقوى. :ج٤ص٢٢٨ السنن الكبرى.: وَأخرجه الطَّبَرَانِيّ فِي الْكَبِير أَيْضا.

:پاملرنه: حضرت إبراهيم رحمه الله فرمائي چې بی له عذره دمرضه اوبی له عذره دسفره که څوک روژه وخوري نودرې زره روژې به نيسي.

وكيع عن سفيان عن حماد عن إبراهيم قال: في الرجل يفطر يوما من رمضان متعمدا عليه صيام ثلاثة آلاف يوم. :٣ص٤٦٠ مُصنف ابن أبي شيبة.

استدارک: بعضي فقهاء کرام رحمهم الله د دي حديثو څخه دظاهر استدلال کوی فرمائي که چيري چاعمداً روژه وخوړه نو د دي قضاء نشته ځکه چې دټول عمر روژه نيول هم د دي جبيره نشي کيدلای.

اوجمهور آئمة اربعة وايي: چې دخوړل شوي رمضان دروژې قضاء واجب ده، او دقضاء راوړلو څخه وروسته د دي خوړونکي کس له ذمی څخه روژه ساقطه شوه، البته د ادا کولو په صورت کې به يې ثواب بيا کم وي ترهغه ثواب کوم چې فضيلت ؤو دهغه فضيلت څخه محروم شو.

دا رو ايت داسي روايت ده چې زجر او توبيخ ترې مطلب ده چې بيا کوم نفر پکښې کوتاهي ونه کړي، او درمضان دروژو دنيولو سره سره بيا درمضان المبارک احترام هم وکوي، دا تفصيل هلته ده که حديث دباب صحيح ومنل شي، ورنه د دي حديث په سندکې يوڅه کلام شته ده.:بنده.

:تخريج:

دحديث په صحيح والي کې هم کلام د اضطراب شته: وعن حَبيبِ بنِ أَبي ثَابِتٍ، حدثنا أبو المُطَوّسِ عن أَبِيهِ عن أبي هُرَيْرَةَ قالَ: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم "مَنْ أفْطَرَ يَوْماً مِنْ رَمَضَانَ منْ غَيْرِ رُخْصَةٍ ولا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عنهُ صَوْمُ الدّهْرِ كُلّهِ وإنْ صَامَهُ".

قال أبو عيسى: حديثُ أبي هُرَيْرَةَ لا نعرِفُهُ إلاّ مِنْ هذا الوجْهِ. وسَمِعْتُ محمداً يقولُ: أبو المُطَوّسِ اسْمُهُ يَزِيدُ بنُ المُطَوّسِ ولا أعْرِفُ لهُ غَيْرَ هذا الحديثِ.

قوله: (أخبرنا المطوس) بكسر الواو المشددة هو يزيد، وقيل عبد الله بن المطوس لين الحديث كذا في التقريب (عن أبيه) هو المطوس قال في التقريب: المطوس بتشديد الواو المكسوره، ويقال أبو المطوس عن أبي هريرة مجهول من الرابعة.:ج٥ص٣٧٥ تحفة الأحوذي.

مطلب دا ده چې دروژې قضاء هم صحت لري خوثواب بيا دقضاء په صورت کې لږ وي ترهغه ثواب کوم چې فضيلتؤو دهغه څخه محروم شو.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم" من أفطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض ، لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه ".

قال محمد بن إسماعيل : أبو المطوس : اسمه يزيد بن المطوس ،

لا أعرف له غير هذا الحديث.

قال رحمه الله هذا على طريق الإنذار والإعلام بما لحقه من الإثم وفاته من الأجر ، فالعلماء مجمعون على أنه يقضي يوما مكانه.:ج٦ص٢٩٠ شرح السنة . للإمام البغوى.

وَقد رَوَيْنَاهُ من طَرِيق سعيد مَرْفُوعا مُرْسلا قَالَ مُسَدّد فِي مُسْنده ثَنَا يَحْيَى عَن ابْن عجلَان أَنا الْمطلب هُوَ عبد الله بن حنْطَب عَن سعيد بن الْمسيب أَن رجلا أَتَى النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أفطرت يَوْمًا من رَمَضَان قَالَ تصدق لما صنعت وصم يَوْمًا مَكَانَهُ واستغفر الله عَزَّ وَجَلَّ.

وَقَالَ ابْن أبي شيبَة حَدثنَا عَبدة عَن سعيد عَن يعْلى بن حَكِيم عَن سعيد ابْن جُبَير فِي رجل أفطر يَوْمًا من رَمَضَان مُتَعَمدا قَالَ لِيَسْتَغْفِر الله من ذَلِك وَيَتُوب إِلَيْهِ وَيَقْضِي يَوْمًا مَكَانَهُ.:ج٣ص١٧٥ تغليق التعليق على صحيح البخاري المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني.

دفرضي روژې خوړل بغير دعذر شرعي

(مسئله) سوال: په مياشت دروژې کې که يوڅوک بغيره دعذر شرعي څخه روژه

خوري دا څه حکم لري؟

:جواب:دشرعي عذره څخه ماسيوا په مياشت دروژې کښې دورځې روژه خوړل ياروژه نه نيول جواز نلري اوحرام کاردی اوپه عمداً سره دروژې خوړل سخته لويه غټه ګناه ده اوعظيم جرم بلل شوی ده.

:وضاحت: کوم شخص چې بی عذره شرعي درمضان دمياشتې يوه ورځ روژه وخوري يعني وي نه نيسي بيا به داخوړونکی نفر دخوړلي روژې سخت زيات افسوس وکړي، هغه داسي که داخوړونکی شخص درمضان دروژې ولوکه بياقضاء هم راوړي فرض روژه درمضان دورځې خوبه اداء شي(غاړي دروژتي به خلاصي شي) ، ليکن پخپل وخت کښې درمضان دمياشتې چې په روژه نيولوکې کوم ثواب مرتب دی اومسلمان ته ورکول کيږي هغه بيا ودي خوړونکي شخص ته نه ورکول کيږي په قضاء راوړلوکښې ولوکه پدا يوه ورځ درمضان دروژې کي قضاً ټول عمر روژې هم تري ونيسي بيابه هم هغه ثواب ونه ګټي کوم ثواب چې په يوه روژه نيولوکي پخپل وخت درمضان دروژې په مياشت کي ورکول کيده، په بل عبارت که ټول عمر ديوې ورځې درمضان دروژې بی عذرشرعي په خوړلو کي قضاءً روژې ونيسي هم به په دا ټول عمر روژو نيولوسره دهغه خوړلي روژې جبيره ونه کړي، يعني که خوړو نکي شخص بی عذرشرعي ټول عمرروژې په يوه روژه پسي اونيسي نوهم به د دي خوړلي روژې له ذمي څخه نشي خلاص.

وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة والدارقطني والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من أفطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقضه عنه صوم الدهر كله وإن صامه".:ج۱ص۴۴۳ [الدر المنثور - للسيوطي].: سنن الترمذي باب ما جاء في الإفطار متعمدا: مشكوة المصابيح.:ج۱ص۱۷۷الفصل الثاني.

:پوښتنه: عذرشرعي څه معنٰی؟

:جواب:عذرشرعي دا معنٰی چې کوموخلکو ته رخصت ورکړل شوی ده مثلاً لکه، مسافر، مريض، حامله ښځه، يادحيض اودنفاس ورځې، يابوډا توب دځينو شرطونو سره.

:پاملرنه: حتی فقهاء کرام په تصریح سره وايي که کوم سړی په رمضان المبارک کښې په ښکاره علی الاعلان بي له کوم عذره ماسیوا روژه کې خوړل اوڅښل کوي هغه نفردي قتل کړل شي، ځکه داشخص فرضو ته په اهانت ګوری اوڅوک چې فرضوته په اهانت ګوري نو مرګ دداسی کس حلال دی، او دا ګناه د افطارچې ده دا په توبه کښلو سره هم نه پورته کیږي.

وفي الفتاوى البزازية من أكل نهارا في رمضان عيانا عمدا شهرة يقتل لأنه دليل الاستحلال اه واعلم أن هذا الذنب أعني ذنب الإفطار عمدا لا يرتفع بالتوبة بل لا بد من التكفير (التفكير) ولهذا قال في الهداية وبإيجاب الاعتاق عرف أن التوبة غير مكفرة لهذه الجناية

وتبعه الشارحون وشبهه في غاية البيان بجناية السرقة والزنا حيث لا يرتفعان بمجرد التوبة بل يرتفعان بالحد وهذا يقتضي أن المراد بعدم الارتفاع عدمه ظاهرا أما فيما بينه وبين ربه فيرتفع بالتوبة بدون تكفير لأن حد الزنا يرتفع فيما بينه وبين الله بالتوبة كما صرحوا به وأما القاضي بعد مارفع الزاني إليه لايقبل منه التوبة بل يقيم الحدعليه وقدصرح الشيخ زكريا من الشافعية في شرح المنهج بارتفاعه بدون تكفير فيما بينه وبين الله تعالى.:ج۲ص۲۹۹ البحر الرائق باب مايفسدالصوم ومالايفسد.

فرض روژه په جهراسره بی عذره خوړل

(مسئله) سوال: که چاپه میاشت درمضان المبارک کښې دورځې په جهراًسره روژه خوړه دا خوړو نکی شخص دي واي قتل کړل شي دا حکم صحت لري که نه؟

:جواب: بلاعذرشرعي که مسلمانانو په میاشت درمضان المبارک کښې دورځې په عمداً جهراً اوعلانیةً سره په هوټلونو اوبازارونوکي دورځې روژه خوړله نو داسخته غټه ګناه ده اولوی جرم بلل شوي اولويه سزاء هم لري، ځکه دا روژه د اسلام دریم رکن ده داسي روایت هم راځي چې دا خوړونکي اشخاص دي حتّٰی چې قتل کړل شي ځکه دوي پدین پوري ملنډي وهي.

:۱پاملرنه: خو دا سزاء دقتل(مرګ دوي ته) ورکول هغه روژه خوړونکوخلکوته چه څوک بلا عذر شرعي عمداً اوپه جهراً سره په میاشت درمضان المبارک کښې دورځې روژه خوري هرسړی داسزاء دقتل دوي ته نشي ورکولي بلکي دا قتلول د دوي چې دی دا کاراوعمل دحکومت دپاچا ده.

:٢پاملرنه: اوديوه روايت له مخي بيامرتکب د داسي عمل(چې بی عذر شرعي روژه خوري) فاسق دی او دانفر بيباک اوبی حياء کس دی ځکه داعمل ګناه کبيره ده اوحکم يې داسي دی لکه دتارک الصلاة شخص چي کوم حکم دی، دتعذير اودحبس (بندي کيدلو) قابل دی نه دمرګ (وکل مرتکب معصية لا حد فيها ، فيها التعزير).

:پوښتنه: پدامذکوره مسئله کې به تخويف ترې مطلب وي حقيقتاً کفربه ترې مراد نه وي؟

:جواب:چې له مجتهدينو فقهاؤ څخه کومه فتوٰی ومسلمان ته دکفرپه برابرکي چې رانقل شي اورانقل شوي الفاظ هم د (کفر) وي د دي څخه بيا حقيقتاً کفرمراد ده.

:پاملرنه: لهذا که چا الله جل جلاله پداسي وصف سره ونوماؤ چې دالله جل جلاله له شانه سره نه وي لائق اويا دالله جل جلاله په نومونو سره يوڅوک پسخندووهي اويا په يو امر د اوامرو دالله جل جلاله سره پسخند ووهي اويا ديوې وعدی(عهد) او دعذابونو څخه دالله جل جلاله منکرشي او يا پسخند په ووهي اويانسبت وکړي نعوذبالله چې الله جل جلاله په فلاني کار نه پوهيږي يانه په پوهيدی اويانعوذبالله ووايي چې الله جل جلاله عاجزه ياناقصه دی نو داسړی کافرکيږي.

:نکته: اوکه دفقهاؤ څخه مسلمان ته دکافر په برابرکي د (التَّكفِيرِ) الفاظ راغلي ول لکه څوک چي بلاعذرشرعي عمداً اوپه جهراً علانيةً سره په مياشت درمضان المبارک کښې دورځې روژه خوري نو د دي په برابرکي د (التَّكفِيرِ) الفاظ راغلي دي او د (کفر) الفاظ ندي راغلي نوپوشه چې ترې مطلب تخويف اوزجرده اوپه کفر د دي شخص کښې شک ده.

وقال الكمال بن الهمام: الصوم ثالث أركان الإسلام بعد «لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » والصلاة، شرعه سبحانه لفوائد أعظمها كونه موجباً أشياء.:ج٣ص٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وعن أبي الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ولا أعلمه إلا رفعه إلى: النبي صلى الله عليه وسلم قال: (بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله والصلاة وصيام رمضان فمن ترك واحدة منهن كان كافرا حلال الدم).:ج١٢ص١٧٤ المعجم الكبير – الطبراني.

ولو أكل عمدا شهرة بلا عذر يقتل اه.:ص٣٦٣ طحطاوي،:ج١ص٢١٦ برجندي.

وفي الفتاوى البزازية من أكل نهارا في رمضان عيانا عمدا شهرة يقتل لأنه دليل الاستحلال اه.:ج٢ص ٢٩٩ البحر الرائق باب مايفسد الصوم ومالايفسد.

قال في الوهبانية: ولو أكل الإنسان عمدا وشهرة ولا عذر فيه قيل بالقتل يؤمر قال الشرنبلالي صورتها : تعمد من لا عذر له الأكل جهارا يقتل ؛ لأنه مستهزئ بالدين أو منكر لما ثبت منه بالضرورة ولا خلاف في حل قتله والأمر به فتعبير المؤلف بيقتل ليس بلازم الضعف ا هـ.:ج٢ ص ١٢٠ شامي باب مايفسد الصوم ومالايفسد.

سئلت: فيمن تعمد الاكل نهارا فى رمضان جهارا ولاعذر له ماذايلزمه؟

:فالجواب: انه يلزمه القتل.:ص١٥ فتاوى الكاملة.

سئل: عمن أفطر فى رمضان جهارا متعمدا مايلزمه؟

:اجاب: يلزمه القتل لأنه مستهزئ بالدين والله اعلم.:ص١٦ الفتاوى الغياثية.:ص٢٠٨ زادالفقة.

وكل مرتكب معصية لا حد فيها ، فيها التعزير أشباه.:٢ص٢٥١ شامي(فرع) من عليه التعزير لو قال لرجل أقم علي التعزير ففعله.

وفي الفتاوى البزازية من أكل نهارا في رمضان عيانا عمدا شهرة يقتل لأنه دليل الاستحلال اه واعلم أن هذا الذنب أعني ذنب الإفطار عمدا لا يرتفع بالتوبة بل لا بد من التكفير (التفكير) ولهذا قال في الهداية وبإيجاب الاعتاق عرف أن التوبة غير مكفرة لهذه الجناية .:ج٢ص٢٩٩ البحرالرائق باب مايفسدالصوم ومالايفسد.

وفي البزازية ويحكى عن بعض من لا سلف له أنه كان يقول ما ذكر في الفتاوى أنه يكفر بكذا وكذا فذاك للتخويف والتهويل لا لحقيقة الكفر وهذا كلام باطل إلى آخره، والحق أن ما صح عن المجتهد فهو على حقيقته وأما ما ثبت عن غيره فلا يفتي به في مثل التكفير ولذا قال في فتح القدير من باب البغاة إن الذي صح عن المجتهدين في الخوارج عدم تكفيرهم ويقع في كلام أهل المذهب تكفير كثير لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء اه فيكفر إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به أو سخر باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره أو (((وأنكر))) أنكر وعده أو وعيده أو جعل له شريكا أو ولدا أو زوجة أو نسبه إلى الجهل أو العجز أو النقص.: ج٥ص١٢٩ البحر الرائق باب أحكام المرتدين.

ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقده للاستخفاف فهو ككفر العناد.:ج٦ص٩٨ فتح القدير.

وذنب الإفطار عمدا لا يرتفع بالتوبة بل لا بد من التكفير هداية فهو كجناية السرقة والزنا حيث لا

يرتفعان بمجرد التوبة بل بالحد وهذا يقتضي عدم الارتفاع ظاهرا وفيما بينه وبين الله تعالى يرتفع بمجرد التوبة أما القاضي بعدما رفع إليه الزاني لا يقبل منه التوبة ويقيم عليه الحد بحر.:طحطاوى باب مايفسد به الصوم.

كه دروژې دفرضيت څخه څوک منكر وي

(مسئله) كه دروژې دوجوب دفرضيت يا دلمانځه دوجوب دفرضيت څخه څوک منكروي چې دافرض ندي نه روژه نيسي اونه لمونځ كوي نو حكومت ته د داسي نفر دقتلولو جواز هم شته ده.

اوكه دروژې دفرضيت څخه منكرنه وي خوپه استخفاف اوكهالت سره ده پرېښنوله نو حكومت دي بندي كړي ترڅوچې توبه وكاږي.

خامسا : العقوبة : يراد بالعقوبة هنا : الجزاء المترتب على من أفطر عمدا في رمضان من غير عذر ، فهي من لوازم الإفطار وموجباته.

وفي عقوبة المفطر العامد ، من غير عذر ، خلاف وتفصيل.

فمذهب الحنفية أن تارك الصوم كتارك الصلاة ، إذا كان عمدا كسلا ، فإنه يحبس حتى يصوم ، وقيل : يضرب في حبسه ، ولا يقتل إلا إذا جحد الصوم أو الصلاة ، أو استخف بأحدهما.

ونقل ابن عابدين عن الشرنبلالي ، أنه لو تعمد من لا عذر له الأكل جهارا يقتل ، لأنه مستهزئ بالدين ، أو منكر لما ثبت منه بالضرورة ، ولا خلاف في حل قتله ، والأمر به.

وأطلق ابن جزي من المالكية في العقوبة قوله : هي للمنتهك لصوم رمضان.

وقال خليل : أدب المفطر عمدا.

وكتب عليه الشراح : أن من أفطر في أداء رمضان عمدا اختيارا بلا تأويل قريب ، يؤدب بما يراه الحاكم : من ضرب أو سجن أو بهما معا ، ثم إن كان فطره بما يوجب الحد ، كزنا وشرب خمر ، حد مع الأدب ، وقدم الأدب.

وإن كان فطره يوجب رجما ، قدم الأدب ، واستظهر المسناوي سقوط الأدب بالرجم ، لإتيان القتل على الجميع.

ومفهومه : أنه إن كان الحد جلدا ، فإنه يقدم على الأدب – كما قال الدسوقي – فإن جاء المفطر عمدا ، قبل الاطلاع عليه ، حال كونه تائبا ، قبل الظهور عليه ، فلا يؤدب.

والشافعية نصوا – بتفصيل – على أن من ترك صوم رمضان ، غير جاحد ، من غيرعذر كمرض

وسفر ، كأن قال : الصوم واجب علي ، ولكن لا أصوم حبس ، ومنع من الطعام والشراب نهارا ، ليحصل له صورة الصوم بذلك.

قالوا : وأما من جحد وجوبه فهو كافر ، لأن وجوب صوم رمضان معلوم من أدلة الدين بالضرورة ، أي علما صار كالضروري في عدم خفائه على أحد ، وكونه ظاهرا بين المسلمين.:ج۲۸ص۸۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ومنكر از فرضيت نماز وروزه وزكاة وحج كافر مطلق ميباشد.:ص۲۹حرز موسوی.

كه يوڅوک درمضان المبارک دمياشتې کستاخي وکړي

(مسئله) سوال:كه يوڅوک درمضان المبارک دمياشتې کستاخي وکړي هغه داسي چې کاش دامياشت وجودنه درلودلي اويارابانديې فرض نه واى داخو دتكليفونو مياشت ده؟

:جواب: بنه خبره دا ده كه چېرې دا ويناسړي د دي لپاره کړي وه چې دا سړي قدرت په حقوقو درمضان دمياشتې نه درلودى نوپدي ويناسره نه كافركيږي.

اوكه چېرې چاداسي ويناوکړه چې ړنده مياشت راغله اويا دمصيبت مياشت راغله اويا دا مياشت بيكاره ميلمه دى، نو دا ويناكونكى سړى كافركيږي پدي وينا سره.

:پاملرنه: له داسي بي كاره خبرو څخه ځانونه ساتل پكاردي چې هم روژې نيسي اوهم بيا دغه روژې درته لوي مصيبت جوړوي، په پښتوكې متل دى چې واى بنده ستړى خداى ناراضه.

ولو قال ليت صوم رمضان لم يكن فرضا فقد اختلف المشايخ في كفره والصواب ما نقل عن الشيخ الإمام أبي بكر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى إن هذا على نيته إن نوى أنه قال ذلك من أجل أن لا يمكنه أداء حقوقه لا يكفر ولو قال عند مجيء شهر رمضان آمد آن ماه گُر إن قال جاء الضيف الثقيل يكفر إذا قال عند دخول رجب بعقابها اندر افتاديم إن قال ذلك تهاونا بالشهور المفضلة يكفر وإن أراد به التعب لنفسه لا يكفر وينبغي أن يكون الجواب في المسألة الأولى على هذا الوجه رجل قال روزه ماه رمضان زود بكرايد فقد قيل إنه يكفر وقال الحاكم عبد الرحمن لا يكفر ولو قال چندازين روزه كه مرادل بكرفت فهذا كفر ولو قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا إن تأول ذلك لا يكفر وكذا لو

قال لو لم يفرض الله هذه الطاعات كان خيرا لنا لا يكفر إن تأول ذلك كذا في المحيط اكر كويد مرانماز نمى سازد يا حلال نمى سازد يا نماز از بهرچه كنم كه زن ندارم وبچه ندارم يا كويد نماز را بر طاق نهادم يكفر في جميع هذه الصور كذا في خزانة المفتين.:ج٢ص٢٦٩ الفتاوى الهندية.

په روژه پوري ټوکی کول

(مسئله)سوال: په روژه پوري ټوکی کول چې روژه هغه خلک نیسي کوم چې په کورکي ډوډی نلري؟

:جواب:دروژې په نسبت داسي دتمسخر استهزاء اودمذاق کلمې ویل مثلاًچې روژه هغه خلک نیسي کوم چې په کورکي دخوراک اودڅښلوڅه نلري!

اویاداسي ووایي چې زه پخپله ځان له لوږي نه وژنم دروژې په نیولوسره نو دا ویونکي کفر وکړو په خبروکي، ټوکي مسخري کول دروژې په میاشتې پوري کفر ده که څه هم دکفرعقیده نلري، ځکه دا پدین د اسلام پوري استخفاف دی.

ويكفر بقوله جاء الشهر الثقيل إلا إذا أراد التعب لنفسه وباستهانته للشهور المفضل.:ج٥ص١٣٢ البحر الرائق باب أحكام المرتدين.

ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقده للاستخفاف فهو ككفر العناد.:ج٦ص٩٨ فتح القدير.

وفي الْبَزَّازِيَّةِ وَيُحْكَى عن بَعْضٍ من لَا سَلَفَ له أَنَّهُ كان يقول ما ذُكِرَ في الْفَتَاوَى أَنَّهُ يَكْفُرُ بِكَذَا وَكَذَا فَذَاكَ لِلتَّخْوِيفِ وَالتَّهْوِيلِ لَا لِحَقِيقَةِ الْكُفْرِ وَهَذَا كَلَامٌ بَاطِلٌ إلَى آخِرِهِ، وَالْحَقُّ أَنَّ ما صَحَّ عن الْمُجْتَهِدِ فَهُوَ على حَقِيقَتِهِ وَأَمَّا ما ثَبَتَ عن غَيْرِهِ فَلَا يفتي بِهِ في مِثْلِ التَّكْفِيرِ وَلِذَا قال في فَتْحِ الْقَدِيرِ من بَابِ الْبُغَاةِ إن الذي صَحَّ عن الْمُجْتَهِدِينَ في الْخَوَارِجِ عَدَمُ تَكْفِيرِهِمْ وَيَقَعُ في كَلَامِ أَهْلِ الْمَذْهَبِ تَكْفِيرُ كَثِيرٍ لَكِنْ ليس من كَلَامِ الْفُقَهَاءِ الَّذِينَ هُمْ الْمُجْتَهِدُونَ بَلْ من غَيْرِهِمْ وَلَا عِبْرَةَ بِغَيْرِ الْفُقَهَاءِ اه فَيَكْفُرُ إذَا وَصَفَ اللَّهَ تَعَالَى بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ أو سَخِرَ بِاسْمٍ من أَسْمَائِهِ أو بِأَمْرٍ من أَوَامِرِهِ أو أنكر وَعْدَهُ أو وَعِيدَهُ أو جَعَلَ له شَرِيكًا أو وَلَدًا أو زَوْجَةً أو نَسَبَهُ إلَى الْجَهْلِ أو الْعَجْزِ أو النَّقْصِ.:ج٥ص١٢٩ البحر الرائق باب أحكام المرتدين.:ص١٨٨ شرح ملاعلي قاري علي فقه الاكبر.

که روژتي ځان سترى کړي

(مسئله)سوال:که روژتي ځان سترى کړي اوبیاله مجبوري څخه روژه وخوري؟

:جواب:که یو روژتي شخص د اهاړ په ګرمیوکي دورځې په کارونوکې پخپله ځان

ډېر سترې کړي چې تږي او وږي شي او بيا له مجبوري څخه روژه ماته کړي کفاره دروژې باندې لازم ده، ځکه چې دا ستړيا دي روژتي شخص ده پخپله ځان ته راوستله او د ده له لاسه څخه پيښنه شوه دصاحب الحق(چې الله جل جلاله ده) د ده لخوا نه ده ورپيښنه شوي، اوکومه فتوٰی چې امام البقالي رحمه الله کړي ده چې پر دغه سړي کفاره نشته اعتبار نلري، ولي چې د دي سړي او د «من سوفربه کرها» څه فرق دی.

قوله (أتعب نفسه في شيء) أي أتعب الحر الخ قال في الوهبانية وإن أجهد الإنسان بالشغل نفسه فأفطر في التكفير قولين سطروا قال المؤلف في شرحها صورتها صائم أتعب نفسه في عمل حتى أجهده العطش فأفطر لزمته الكفارة وقيل لا تلزمه وبه أفتى البقالي وهذا بخلاف الأمة إذا أجهدت نفسها لأنها معذورة تحت قهر المولى ولها أن تمتنع من ذلك وكذا العبد كذا في تحفة الأخيار

قوله (عمن سوفر به كرها) أي وقد أفطر قبل سفره أما إذا أفطر بعد سفره مطلقا فلا خلاف في سقوط الكفارة قوله (صاحب الحق) هو الله تعالى.:ص٦٦٩ طحطاوي.

وفي المبتغي العطش الشديد والجوع الذي يخاف منه الهلاك يبيح الإفطار إذا لم يكن بإتعاب نفسه ومن أتعب نفسه في شيء أو عمل حتى أجهده العطش فأفطر كفر وقيل لا.:ج١ص٣٦٦مجمع الأنهر.

دمعاشی محنت لپاره دروژو خوړل

(مسئله)سوال: نان وای، يا دټکټر دروزاني مزدور، يادبل سخت محنت والا، دمزدوري له وجې که دغه شخص روژې درمضان دمياشتې که نيسي بياکارنشي کولای اوکه کارکوي بياروژه نه سي نيولای ايا پداسي صورت (عذر) کي ده ته د فرضي روژو خوړل جواز لري که نه ؟

:جواب: دا مذکوره مسئله څلورصورته لري:

:**په اول صورت کي**: دمعاشی محنت لپاره درمضان شريف دروژو خوړل جوازنلري.

:**په دوهم صورت کي**: که يو روژتي نفر نان وای، يا دټکټر مزدور، يادبل سخت محنت والا، ياملازم، په کارکي دومره زيات ځان سترې کړي چې بالاٰخره دروژې خوړلوته مجبور شي، اوحال همدا وي چې دغومره ستړيا ته مجبوره نه وي او روژه ماته کړي نوکفاره پدي سړي واجب شوه ځکه ده پخپله ځان ودي خطر ته ورسوي.

اوکه دسختي تندي وغيره په وجه انديښنه دهلاکت يادناجوړي ده ته وه نو د دي نفر څخه بياکفاره ساقطه ده.

په دريم صورت کي: مزدورته دا مناسبه ده چې درمضان المبارک په مياشت کي دي د داسي سختو محنتونو مزدوري ونه کړي اويادي دا سخت سخت کارونه دشپي کوي.

اوملازم ته که چانس ملاويده نو دروژې په مياشت کي دي چوټي (رخصتي) واخلي، لهٰذا دمزدورانو لپاره په روژه کي دا سخت سخت کارونه کول مکروه دي چې دهغه له وجې څخه بيا دروژو وخوړلو ته متې رابڼه وهي.

په څلورم صورت کي: که کوم کارکونکی کاسب يامزدور له خپل کسب څخه نفقه لاس ته راوړي، او دا کسب کونکی پدي پوهيږي که زه روژه دورځې له خوانيسم اوکارهم کوم نومريض کيږم، نوده ته داحکم ده چې ترڅو پوري دا کاسب مريض شوي نه وي اويايې له استطاعته روژه وتلي نه وي نو دروژې خوړل په ورځ کي ورته جواز نلري، کله چې خبره له طاقته ووځي نو دا استغفار سره سره دي روژه ماته کړي، اوبيابه ديوې فرضي روژې دخوړلو په مقابل کښې ديوې روژې قضاء راوړي.

په درمختارکې وايي چې په مذکورو صورتونوکې که روژتي باندي خوف وي نو ده ته مناسبه ده چې دی دي نيمه ورځ مزدوري کوي اونيمه ورځ دي بيا آرام اوسکون کوي، چې اسباب دمعشيت هم فراهم وي او روژه هم له لاسه ورنکړي.

خويوه خبره يادلره! چې پدي خلکو دورځې دشروع څخه روژه نيول پري لازمي اوضروري ده.

:مسئله: فرضي درمضان دمياشتې روژې که صرف نظر وکړځي چې ځه بل وخت به يئ قضاء بيا راوړم، دا جواز نلري.

والخادم الحر الذي ذهب لكري النهر فاشتد وخاف علي نفسه الهلاك ينبغي أن لاتجب الكفارة لوأفطر.: ج۲ص۳۸۵ الفتاوي التاتارخانية.

وفي القنية لا يجوز للخباز أن يخبز خبزا يوصله إلى ضعف مبيح للفطر بل يخبز نصف النهار ويستريح في النصف قيل له لا يكفيه أجرته أو ربحه فقال هو كاذب وهو باطل بأقصر أيام الشتاء.

:٢ص٤ ٣٠ ص٢٨٢ البحرالرائق.

[**فروع**] لا يجوز أن يعمل عملا يصل به إلى الضعف فيخبز نصف النهار ويستريح الباقي ، فإن قال لا يكفيني كذب بأقصر أيام الشتاء، فإن أجهد الحر نفسه بالعمل حتى مرض فأفطر ففي كفارته قولان قنية وفي البزازية : لو صام عجز عن القيام صام وصلى قاعدا جمعا بين العبادتين.:ج١ص١٥٢ درمختار.

(قوله:لا يجوز إلخ) عزاه في البحر إلى القنية. وقال في التتارخانية: وفي الفتاوى سئل علي بن أحمد عن المحترف إذا كان يعلم أنه لو اشتغل بحرفته يلحقه مرض يبيح الفطر ، وهو محتاج للنفقة هل يباح له الأكل قبل أن يمرض فمنع من ذلك أشد المنع وهكذا حكاه عن أستاذه الوبري وفيها سألت أبا حامد عن خباز يضعف في آخر النهار هل له أن يعمل هذا العمل ؟ قال : لا ولكن يخبز نصف النهار ويستريح في الباقي فإن قال لا يكفيه كذب بأيام الشتاء فإنها أقصر فما يفعله اليوم ا هـ ملخصا .

وقال الرملي : وفي جامع الفتاوى ولو ضعف عن الصوم لاشتغاله بالمعيشة فله أن يفطر ويطعم لكل يوم نصف صاع ا هـ أي إذا لم يدرك عدة من أيام أخر يمكنه الصوم فيها وإلا وجب عليه القضاء ، وعلى هذا الحصاد إذا لم يقدر عليه مع الصوم ويهلك الزرع بالتأخير لا شك في جواز الفطر والقضاء وكذا الخباز ، وقوله كذب إلخ فيه نظر ، فإن طول النهار وقصره لا دخل له في الكفاية ،فقد يظهر صدقه في قوله لايكفيني فيفوض إليه حملا لحاله على الصلاح تأمل ا هـ كلام الرملي : أي لأن الحاجة تختلف صيفا وشتاء وغلاء ورخصا وقلة عيال وضدها ، ولكن ما نقله عن جامع الفتاوى صوره في نور الإيضاح وغيره بمن نذر صوم الأبد ، ويؤيده إطلاق قوله يفطر ويطعم وكلامنا في صوم رمضان. والذي ينبغي في مسألة المحترف حيث كان الظاهر أن ما مر من تفقهات المشايخ لا من منقول المذهب أن يقال إذا كان عنده ما يكفيه وعياله لايحل له الفطر؛ لأنه يحرم عليه السؤال من الناس فالفطر أولى وإلا فله العمل بقدر ما يكفيه ، ولو أداه إلى الفطر يحل له إذا لم يمكنه العمل في غير

ذلك مما لا يؤديه إلى الفطر وكذا لو خاف هلاك زرعه أو سرقته ولم يجد من يعمل له بأجرة المثل ، وهو يقدر عليها ؛ قوله (فإن أجهد الحر الخ) قال في الوهبانية فإن أجهد الإنسان بالشغل نفسه فأفطر في التكفير قولين سطروا قال الشرنبلالي صورته صائم أتعب نفسه في عمل حتى أجهده العطش فأفطر لزمته الكفارة وقيل لا وبه أفتى البقالي وهذا بخلاف الأمة إذا أجهدت نفسها لأنها معذورة تحت قهر المولى ولها أن تمتنع من ذلك وكذا العبد اه ح وظاهره وهو الذي في الشرنبلالية عن المنتقى ترجيح وجوب الكفارة ط قلت مقتضى قوله ولها أن تمتنع لزوم الكفارة عليها أيضا لو فعلت مختارة

فيكون ما قبله محمولا على ما إذا كان بغير اختيارها بدليل التعليل والله أعلم.:ج٢ص١٢٥ شامي.

سئل علي بن أحمد عن المحترف إذا كان يعلم أنه لو اشتغل بحرفته مرض يبيح الفطر وهو محتاج للنفقة هل يباح له الأكل قبل أن يمرض فمنع من ذلك أشد المنع وهكذا حكاه عن أستاذه الوبري. :ج٢ص١٢٥ شامي.

وقد ذكر المصنف منها خمسة وبقي الإكراه وخوف هلاك أو نقصان عقل ولو بعطش أو جوع شديد ولسعة حية.:ج٢ص١٢٥ شامي.

المحترف المحتاج إلى نفقته علم أنه لو اشتغل بحرفته يلحقه ضرر مبيح للفطر يحرم عليه الفطر قبل أن يمرض كذا في القنية.:ج١ص٢٠٨ الفتاوى الهندية.

للصائم الإفطار إذا أصابه عطش أوجوع شديد خشي منه على نفسه الهلاك أونقصان عقله وعليه القضاء وأما الكفارة فلاتجب عليه إلا إذا تسبب هو باتعاب نفسه حتى وصل إلى الخطر ولم يكن مضراً إلى اتعاب نفسه.:ج١ص٤٣٩ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

:پوښتنه: دا مذكورخلک خوخاوندان دعذرونو دي بايد چې دروژې خوړل ورته جواز ولري؟

:جواب:دروژې خوراک وجوړمقيم ته جواز نلري ځکه الله جل جلاله فرمايلي دي ځوک چې دامباركي مياشتې ته حاضر وي له تاسې څخه نو د دي مياشتې روژې دي ونيسي.

نو دا مذكورخلک خو دورځې رک روغ (په صورت جوړصحت مند) وي او حاضر مقيم هم وي.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : { فمن شهد منكم الشهر } فيه قولان : الأول : من شهد منكم الشهر ، وهو مقيم ، ثم سافر لزمه الصوم في بقيته قاله ابن عباس ، وعائشة .

الثاني : من شهد منكم الشهر فليصم منه ما شهد وليفطر ما سافر وقد سقط القول الأول بالإجماع من المسلمين كلهم على الثاني ، وكيف يصح أن يقول ربنا سبحانه : فمن شهد منكم الشهر فليصم منه ما لم يشهد وقد روي { أن النبي صلى الله عليه وسلم سافر في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ، فأفطر وأفطر المسلمون } .:ج١ص١٥٤ : أحكام القرآن لابن العربي.

{فمن} حضر منكم في {الشهر} ولم يكن مسافراً {فليصمه} وجوباً ، وكان في أول الإسلام على سبيل التخيير ؛ لأنه شق عليهم حيث لم يألفُوه ، فلما ألفوه واستمروا معه ، حتّمه عليهم في الحضور

والصحة. {ومَن كان مريضاً} يشق عليه الصيام ، {أو على} جَناح {سفر} بحيث شرَع فيه قبل الفجر فأفطر فيه ، فعليه {عدة من أيام أُخر} {يريد الله بكم اليسر} والتخفيف ، حيث خفّف عنكم ، وأباح الفطر في المرض والسفر.:ج١ص٢٢٨ التفسيرالبحر المديد.

هغه مزدوران په كارونو لګول چې فرضي روژې خوري

:مسئله: په نن عصركي داسي خلک شته چې واى كارمې يوڅه مخته ولاړشي درمضان دروژې په مباركه مياشت كي نوهغه بيا داسي مسلمانان مزدوران په كارونو ولګوي چې فرضي روژې دكار كولو لپاره خوري، يافرضي روژې نه نيسي داسي مزدور پدي مباركه مياشت كي په مزدوري نيول ياكار ورته وركول جواز نلري.:مصنف.

:مسئله: كه يوخادم مزدوركار وكړي، اوبيا پدغه ورځ كې ګرمي په سخته شوه او په هلاكت دځان سره دامزدور وبيردو نو دروژې خوړل ورته جواز لري.

قوله: (وخادمة) في القهستاني عن الخزانة ما نصه: إن الحر الخادم أو العبد أو الذاهب لسد النهر أو كريه إذا اشتد الحر وخاف الهلاك فله الافطار كحرة أو أمة ضعفت للطبخ أو غسل الثوب اه.:ج٢ص ١٢٦ شامي.

بزګر ته دروژې خوړل څه حكم لري!

(مسئله) سوال: بزګرلوكونكي شخص ته دفرضي روژې خوړل جوازلري كه نه ؟

:جواب: دروژې خوړل دورځې له سره څخه بزګرلوكونكي ته په هغه صورت كښې جوازلري چې كښت فصلونه يې هلاكيږي اودبل شخص مزدور مصرف هم ونلري چې روزانه مزدوري وركړي، اويا خو مزدورنه ورته پيداكيږي، نو دا بزګردي په اول سر دورځې كي روژه نه خوري ځكه كيدلي شي چې خداى جل جلاله طاقت وركړي بلكي دى دي لوكوي كوي كه خبره له توانه ووتله بيادي روژه وخوري كه يئ روژه وخوړه نو بعدكي دي بيا دا خوړونكى شخص ديوې ورځې دروژې قضاء راوړي.

:اوله پاملرنه: خوښه خبره دبزګرلپاره دا ده چې دورځې دې په روژه كښې كښت نه لوكوي بلكي دشپې دي كښت لوكړي، ځكه الحمد لله په نن عصركي خو دروڼا لپاره چې دشپې ورته لو وكړي ښه وسائل شته كم څه كم يو دلاس څيراغ خوهرڅوک پيدا

کولای شي نو دي لو کونکی د کبنت لو د شپي ورته وکړي، او يا دي د کبنت لو په نابالغ کوچنيو هلکانو وکړي که نه دپشلمي څخه دي لو شروع کړي بيا تر نه يالسو بجو پورې دورځې بي تکلفه لو کيدلي شي.:مصنف.

او په فتاوي فريدية کي وايي چې بزګر دهقان ته دورځې روژه خوړل دبي پر واهي در وازه خلاصول دي.

دروژې خوراک وجوړ مقيم ته جواز نلري ځکه الله جل جلاله فرما يلي دي هرڅوک چې حاضر وي له تاسې څخه دي مبارکي مياشتې ته پس روژه دي ونيسي ددي مياشتې، نودا لوکونکي خو دورځې حاضر مقيم وي، جوړ تيارهم وي.

:دوهمه پاملرنه: په فتاوي حقانية کبني ليکلي دي چې بزګر دهقان ته روژه خوړل څه عذر نده معنٰی دا چې روژه خوړل ورته جواز نلري او دليل دبحر الرائق قول لري.

فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ:٨٥ القران کريم سورة البقرة.

وعلى هذا الحصاد إذا لم يقدر عليه مع الصوم ويهلك الزرع بالتأخير لا شك في جواز الفطر والقضاء وكذا الخباز.:ص١٦ فتاوي كامليه.

وكذا لو خاف هلاك زرعه أو سرقته ولم يجد من يعمل له أجرة المثل وهو يقدر عليها لأن له قطع الصلاة لِأَقَلَّ من ذلك.:ح٢ص١٢٥ شامي. :ج٤ص١٠٥ فتاوي فريدية.

{فمن} حضر منكم في {الشهر} ولم يكن مسافراً {فليصمه} وجوباً ، وكان في أول الإسلام على سبيل التخيير ؛ لأنه شق عليهم حيث لم يألفُوه ، فلما ألفوه واستمروا معه ، حتّمه عليهم في الحضور والصحة. {ومَن كان مريضاً} يشق عليه الصيام ، {أو على} جَناح {سفر} بحيث شرَع فيه قبل الفجر فأفطر فيه ، فعليه {عدة من أيام أُخر} {يريد الله بكم اليسر} والتخفيف ، حيث خفّف عنكم ، وأباح الفطر في المرض والسفر.:ج١ص٢٢٨ التفسيرالبحر المديد . المؤلف: أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الإدريسي الشاذلي الفاسي أبو العباس.

{ فَمَن شَهِدَ } أي كان حاضراً غير مسافر.:ج١ص٨٩ التسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي.

وفي القنية لا يجوز للخباز أن يخبز خبزا يوصله إلى ضعف مبيح للفطر بل يخبز نصف النهار ويستريح في النصف قيل له لا يكفيه أجرته أو ربحه فقال هو كاذب وهو باطل بأقصر أيام الشتاء.:ج٢ص٤٩٣ :٣٠٤البحر الرائق.

که بزکر روژه وخوړله

(مسئله)سوال:که په اول دورځې کښې بزکر روژه نیولې وله خو وروسته یې بیاوخوړه چې پرځان یاپرکښت وبیریدلې نوپه دې صورت کې د ده روژه څه حکم لري؟

:جواب:که کوم نفرپه میاشت دروژې کې دکښت لوکوي چې ډېرسترې شو، یاډېره ګرمي وله او روژه نیول یې له برداشته څخه ووتله اوله دي وجې څخه یې روژه ماته کړه نوپدي نفرقضاء دیوې روژې لازم ده اوکفاره باندې نشته.

قوله (فإن أجهد الحر الخ) قال في الوهبانية فإن أجهد الإنسان بالشغل نفسه فأفطر في التكفير قولين سطروا قال الشرنبلالي صورته صائم أتعب نفسه في عمل حتى أجهده العطش فأفطر لزمته الكفارة وقيل لا وبهأفتى البقالي وهذا بخلاف الأمة إذا أجهدت نفسها لأنها معذورة تحت قهر المولى ولها أن تمتنع من ذلك وكذا العبد اه ح ، وظاهره وهو الذي في الشرنبلالية عن المنتقى ترجيح وجوب الكفارة ط ، قلت مقتضى قوله ولها أن تمتنع لزوم الكفارة عليها أيضا لو فعلت مختارة فيكون ما قبله محمولا على ما إذا كان بغير اختيارها بدليل التعليل والله أعلم.:ج ٢ص ٤٢٠ شامي.: طحطاوي.

ومنها العطش والجوع كذلك إذا خيف منهما الهلاك أو نقصان العقل.:١ص٢٠٧ الفتاوى الهندية.

درمضان دمیاشتې فرضیت په کوم کال وشو

(مسئله)سوال: درمضان المبارکي دمیاشتې فرضیت په کوم کال شوی وُ؟

:جواب:وکعبې شریفې ته چې لمونځ شروع شو اتلس میاشتې وروسته دهجري سني دشعبان دمیاشتې دوه ورځې تیرې شوي وي په دوشنبه په میاشت دشعبان کښې درمضان المبارکي دمیاشتې فرضیت راغلی.

وكانت فرضيته يوم الاثنين، لليلتين خلتا من شعبان، من السنة الثانية من الهجرة.:ج١ص٢٩١ فقه السنة للسيدسابق.

كانت فرضية صوم رمضان بعد ما صرفت القبلة إلى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة كذا ذكره الشمني

وقيل لم يفرض قبله صوم.

وقيل كان ثم نسخ فقيل عاشوراء وقيل الأيام البيض قال ابن حجر وصح أنه لما فرض استنكروه

وشق عليهم فخيروا بين الصوم وإطعام مسكين عن كل يوم كما في أول الآية ثم نسخ بما في آخرها فمن شهد منكم الشهر فليصمه البقرة ولما فرض كان يباح بعد الغروب تعاطي المفطر ما لم يحصل نوم أو يدخل وقت العشاء وإلا حرم ثم نسخ ذلك وأبيح تعاطيه إلى طلوع الفجر.:مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.:ج٤ص١٢٤ بذل المجهود.

وفرض بعد صرف القبلة إلى الكعبة لعشر في شعبان بعد الهجرة بسنة ونصف.:ج٢ص٥٧٨ شامي.

كه چاپه عذر سره د رمضان د میاشتې د پرش ورځې روژې وخوړلي

(مسئله) كه چا په يو عذر سره د رمضان المبارک د مياشتې د پرش ورځې روژې په حساب سره وخوړلي، نوكله چې يې بيا قضاء رواړله نو پوره يوه مياشت قضاء يې راوړه او د مياشت نه ويشت ورځې وه، نو يوه ورځ بله به هم قضاء د روژې راوړي، ځكه ده پوره د پرش ورځې روژې خوړلي وي.

وقالوا فيمن أفطر شهرا لعذر ثلاثين يوما ثم قضى شهرا بالهلال فكان تسعة وعشرين يوما أن عليه قضاء يوم آخر لأن المعتبر عدد الأيام التي أفطر فيها دون الهلال لأن القضاء على قدر الفائت والفائت ثلاثون يوما فيقضي يوما آخر تكملة الثلاثين وأما الذي يرجع إلى الصائم فمنها الإسلام فإنه شرط جواز الأداء بلا خلاف وفي كونه شرط الوجوب خلاف سنذكره في موضعه.:ج٢ص٨٣ بدائع الصنائع.

ولې روژه په حالت د شپې كې فرض نه كړل شوه

(مسئله) سوال: روژه ولې په حالت د شپې كې فرض نه كړل شوه؟

:اول جواب:د رب كريم په نزد تر ټولو افضل او غوره عمل د عبادت هغه ده چې ده هغه عبادت په ترسره كولو كې زيات مشقت وي، لهذا شپه د آرام لپاره وي چې زيات خلک په كورونو كې په زياته حصه د شپې كې خوبونه كوي، نو كه چېرې په شپه كې روژه فرض شوي واى نو د روژې په نيولو كې به مشقت نه ؤ، كوم مشقت چې په دوران د ورځې كښې په روژه كې په روژتي تيرېږي (په خاص طور بيا د ګرمي موسم چې مسلمانانو پكښې روژې نيولي هم وي، رب كريم وروژتيانو ته آجر عظيم او دائمي مغفرت ورنصيب كوي. مونږ او تاسو ټوله امت دي الله جل جلاله په رېښتونو روژتيانو كې حساب كړي؟).

:دوهم جواب:رب كريم د بيده شخص څخه قلم د ليكلو پورته كړى ده، ځكه د شپې

خلک بیده وي، نوځکه روژه په ورځ کي فرض کړل شوه او په شپه کي فرض نه شوه.

فكان محل الصوم هو اليوم لا الليل ولان الحكمة التى لها شر لصوم وهو ما ذكرنا من التقوى وتعريف قدر النعم الحامل على شكرها لا يحصل الصوم في الليل لان ذلك لا يحصل الا بفعل شاق على البدن مخالف للعادة وهوى النفس لا يتحقق ذلك بالامساك في حالة النوم فلا يكون الليل محلا للصوم.:ج۲ص۲۲۷ بدائع الصنائع.

أضيف إلى ذالك أن النائم مرفوع عنه القلم فهو غيرمكلف أثناء نومه.:ص۲٦۸ فتاوى شرعية المعاصرة.

که دپشلمي کولو په وخت نیت دروژې ونه کړي

(مسئله)سوال:په رمضان المبارک کي مې دشپي پشلمي وکړي اودروژې نیولو نیت مې په ذهن کي راونه ګرځیدو، اودفارغت څخه دپشلمي وروسته سم دستي بیاییده شوي وم، نو ایا دورځې زما روژه نیول دروژې څخه کفایت کوي که نه؟

:جواب: پشلمي کول بذات خود درمضان المبارک په میاشت کي دورځې دروژې لپاره نیت دی، نوچې پشلمي وکړي اوصباته روژه نیسي اونیت دروژې وروسته درڅخه هیرشي نوهم دې روژه صحت لري.

:پاملرنه: دروژې نیت اراده کولو ته وایي نو انسان چې کله دشپي دروژې په میاشت کي په اخیره حصه کي خوراک کوي دا انسان داخوراک نه کوي مګر دروژې دنیولو لپاره یې کوي، بس دغه اراده نیت دروژې ده.

(مسئله) اوکه پشلمی دي وکړې اودا دي نیت ؤ چې سهار به روژه نه نیسم بیانو دا پشلمی دروژې لپاره نیت ندی.

(مسئله) هرڅوک چې پدي پوه وي چې صباء ورځ له رمضان څخه ده او د ده اراده پوخ عزم هم وي چې روژه به پکښې نیسم نو دا نیت هم کفایت کوي، تلفظ دنیت په خوله سره وکړي یانه.

(مسئله) دروژې لپاره په زړه کي نیت کول دا شرط او واجب ده، دنیت معنٰی دا ده چې په زړه به درته معلومه وي چې زه صباء ورځ روژه نیسم.

په بل عبارت سره یعني نیت دروژې قصد کول دروژې دي چې کله یې په زړه کي دا

سي قصدوي چې زه صباء ورځ روژه نیسم بس پدغه نیت کولوسره هم روژه صحیح کیږي په زړه کي فکریاخیال کولو ته نیت ویل کیږي بس دا نیت ده، اوپدي نیت سره په خوله باندې وینا بیا دعلماءکراموله سنتوڅخه یو سنت (بدعت حسنه) عمل راغلی ده، البته دا سنت له سنتو دنبي صلي الله علیه وسلم څخه نده ځکه وجود په احادیثو نبوي صلي الله علیه وسلم کښي نلري.

ومحل النية: القلب، ولا تكفي باللسان قطعاً، ولا يشترط التلفظ بها قطعاً. لكن يسن عند الجمهور (غير المالكية) التلفظ بها، والأولى عند المالكية ترك التلفظ بها.

شروط النية: يشترط في النية ما يأتي:

– تبييت النية: أي إيقاعها ليلاً، وهو شرط متفق عليه، للحديث السابق: «من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر، فلا صيام له» ولأن النية عند ابتداء العبادة كالصلاة. لكن تساهل بعض الفقهاء أحياناً في تحديد وقت النية لبعض أنواع الصيام.

فقال الحنفية : الأفضل في الصيامات كلها أن ينوي وقت طلوع الفجر إن أمكنه ذلك، أو من الليل؛ لأن النية عند طلوع الفجر تقارن أول جزء من العبادة حقيقة، ومن الليل تقارنه تقديراً.:ج٣ص٥١ ص٥٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

أما النية فأذكر في الصوم تعريفها وهل هي شرط أو ركن، ومحلها، وشروطها، وصفتها، وأثرها.

تعريف النية: القصد وهو اعتقاد القلب فعل شيء وعزمه عليه، من غير تردد. والمراد بها هنا: قصد الصوم، فمتى خطر بقلبه في الليل أن غداً من رمضان وأنه صائم فيه، فقد نوى.:ج٣ص٥٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

والتسحر في رمضان نية ذكره نجم الدين النسفي وكذا إذا تسحر لصوم آخر وإن تسحر على أنه لا يصبح صائما لا يكون نية. ولو نوى من الليل ثم رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه في الصيامات كلها كذا في السراج الوهاج.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.:ص٢٢٨ موسوعة الفقة المبسط.

قوله (والشرط فيها الخ) أي في النية المعينة لا مطلقا لأن ما لا يشترط له التعيين يكفيه أن يعلم بقلبه أن يصوم فلا منافاة بين ما هنا وما قدمناه عن الاختيار ،وأفاد ح أن العلم لازم للنية التي هي نوع من الإرادة إذ لا يمكن إرادة شيء إلابعد العلم به قوله(والسنة) أي سنة المشايخ لاالنبي لعدم ورود النطق بها عنه ح قوله (أن يتلفظ بها) فيقول نويت أصوم غدا أو هذا اليوم إن نوى نهارا لله عز وجل

من فرض رمضان سراج.:ج٢ص٩٢ شامي كتاب الصوم.

بل النية باللسان من البدعة الحسنة.:ج٤ص٤٢٦ مرقاة.

بغيره نيته ټوله ورځ په لوږه تيرول

(مسئله) كه يو څوك په زړه كي د روژې نيت ونه لري نوبغيره له نيته كه دا شخص ټوله ورځ په لوږه تيره هم كړي دا ورځ په روژه كي نه دريږي او نه كوم ثواب لري.

:پاملرنه: ټوله ورځ خوشه كوي كه چا ټوله مياشت هم بي نيته په لوږه تيره كړه او بوك هرتال يې جوړكړى وي دا كوم ثواب نلري، اونه ودي ته روژه ويلي كيږي.

(په نن عصركې اكثره كفره ؤ ته دا معلومه شوي ده چې په روژه نيولو كښې دبدن زياتي طبي ګټې دي، نو دا كفار هم دورځې خوراک نه كوي او روژې نيسي، دا كوم ثواب نلري دروژې لپاره اسلام هم يو شرط ده).

وشرط صحة الأداء النية والطهارة عن الحيض والنفاس.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

فكان محل الصوم هو اليوم لا الليل ولان الحكمة التى لها شر لصوم وهو ما ذكرنا من التقوى وتعريف قدر النعم الحامل على شكرها لا يحصل الصوم في الليل لان ذلك لا يحصل الا بفعل شاق على البدن مخالف للعادة وهوى النفسلا يتحقق ذلك بالامساك في حالة النوم فلا يكون الليل محلا للصوم.:ج٢ص٢٢٧ بدائع الصنائع.

أما النية فأذكر في الصوم تعريفها وهل هي شرط أو ركن، ومحلها، وشروطها، وصفتها، وأثرها.

تعريف النية: القصد وهو اعتقاد القلب فعل شيء وعزمه عليه، من غير تردد. والمراد بها هنا: قصد الصوم، فمتى خطر بقلبه في الليل أن غداً من رمضان وأنه صائم فيه، فقد نوى:ج٣ص٥٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:مسئله: درمضان المبارک روژې اودنذرمعين روژې او دنفلي روژې لپاره كه له نصف النهاره مخكې او له سپيدو څخه وروسته دروژې نيت وكړي دا روژه صحت لري اوپه روژه كي شمارده(اوكه دپوريعنى دكفارې روژې وي بيا پدا سى نيت سره روژه نيول صحت نلري، دكفارې روژو ته به نيت دشپى څخه كوي).

او دا دواړه روژې په مطلق نيت سره هم صحت لري.

دا مذكوري درې روژې په نيت سره د دغي ورځې چې نن مې روژه ده دا نيت هم

صحت ورته لري.

دا مذكوري روژې په نفلي نيت سره هم صحت لري.

وإن نوى بعد طلوع الفجر: فإن كان الصوم ديناً، لا يجوز بالإجماع، وإن كان عيناً وهو صوم رمضان، وصوم التطوع خارج رمضان، والمنذور المعين، يجوز.

فالصوم نوعان:

أ. نوع يشترط له تبييت النية وتعيينها: وهو ما يثبت في الذمة: وهو قضاء رمضان، وقضاء ما أفسده من نفل، وصوم الكفارات بأنواعها ككفارة اليمين وصوم التمتع والقران، والنذر المطلق، كقوله: إن شفى الله مريضي، فعلي صوم يوم مثلاً، فحصل الشفاء. فلا يجوز صوم ذلك إلا بنية من الليل.

ب. ونوع لا يشترط في تبييت النية وتعيينها: وهو ما يتعلق بزمان بعينه، كصوم رمضان، والنذر المعين زمانه، والنفل كله مستحبه ومكروهه، يصح بنية من الليل إلى ما قبل نصف النهار على الأصح، ونصف النهار: من طلوع الفجر إلى وقت الضحوة الكبرى.:ج٣ص٥١ ص٥٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

جاز صوم رمضان والنذر المعين والنفل بنية ذلك اليوم أو بنية مطلق الصوم أو بنية النفل من الليل إلى ما قبل نصف النهار وهو المذكور في الجامع الصغير.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

وذكر القدوري ما بينه وبين الزوال والصحيح الأول لأن الشرط أن تكون النية في أكثر اليوم ونصفه من طلوع الفجر إلى الضحوة الكبرى لا وقت الزوال فتشترط النية قبلها لتتحقق في الأكثر ولا فرق فيه بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم لأنه لا تفصيل فيما ذكرنا من الدليل وكذا لا فرق فيه بين الفرض والنفل .:ج١ص٣١٥ تبين الحقائق.

بې پشلمي روژه نيول

(مسئله) سوال: بې پشلمي روژه نيول څه حکم لري؟

:جواب: په پشلمي څه خوړل اګر که سنت عمل دی خو که چابی له پشلمي کولو نيت دروژې دنيولو وکړو نو د دې سړي روژه صحيح ده البته دپشلمي کولو دبرکت اودثوابونو څخه دا شخص محروم پاته شو.

:نکته: دصبح صادق څخه لږمخکې چې څه وخوري په دې پشلمي کونکو خلکوباندي الله جل جلاله او ملائکة عليهم الرحمة رحمتونه نازله وي نو پکار دا ده چې و دا رحمتونو ته ځانونه برابر کړو.

قوله (ويستحب السحور) لما رواه الجماعة إلا أبا داود عن أنس قال قال رسول الله تسحروا فإن السحور بركة قيل المراد بالبركة حصول التقوي على صوم الغد أو زيادة الثواب وقوله في النهاية إنه على حذف مضاف أي في أكل السحور مبني على ضبطه بالضم جمع سحر والأعرف في الرواية لفتح وهو اسم للمأكول في السحر وهو السدس الأخير من الليل كالوضوء بالفتح ما يتوضأ به وقيل يتعين الضم لأن البركة ونيل الثواب إنما يحصل بالفعل لا بنفس المأكول فتح ملخصا

قال في البحر ولم أر صريحا في كلامهم أنه يحصل السنة بالماء وحده وظاهر الحديث يفيده وهو ما رواه أحمد السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين.:ج٢ص١٢٤ شامي.

كه دپشلمي په وخت ووايي چې روژه صباورځ نه نيسم

(مسئله)سوال:كه پشلمي وكړي اوبياووايي چې روژه صباورځ نه نيسم اوټوله ورځ دورځې بياڅه خوراک ونه كړي نو د دا سړي روژه څه حكم لري؟

:جواب: كه پشلمي وكړي اوبيا ووايي چې صبا ورځ روژه نه نيسم او يا دروژې د نه نيولو اراده وكړي اوتر سابنته بيا دروژې نيت ونه كړي اوحال همدا شوى وي چې ټوله ورځ دورځې بيا ده څه خوراک ونه كړي نو د دې سړي دورځې دا لوږه په روژه كي نه دريږي اونه پشلمى دنيت پرځاى ورته دريږي ځكه هره روژه نوي نوي نيت ته احتياج لري.

وإن تسحر على أنه لا يصبح صائما لا يكون نية ويحتاج إلى تجديد النية لكل يوم عندنا وقال مالك تكفيه نية واحدة لجميع الشهر.:ج٢ص الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

وإن تسحر على أنه لا يصبح صائما لا يكون نية.:ج ١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

كه دروژې دنيت څخه بيرته رجوع وكړي

(مسئله)سوال:كه دروژې لپاره نيت دپشلمي په وخت كې وكړي خوبيرته له نيت څخه رجوع وكړي اوروژه وخوري دا مسئله څه حكم لري؟

:جواب:كه نيت دفرضي روژې دپاره دپشلمي په وخت كې وكړي خوبيرته له نيت څخه رجوع وكړي(نيت بدل كړي چې صباورځ روژه نه نيسم) مخكې تر راختلو دصبح صادق دسپيدوڅخه اوروژه وخوري نو رجوع يې صحت لري ديوې روژې

قضاءباندې لازم ده.

ولو نوى من الليل ثم رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه في الصيامات كلها.:ج ١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

ولا تبطل النية بأكله أو شربه أو جماعه بعدها عند جمهور الفقهاء ، حكي عن أبي إسحاق بطلانها ، ولو رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه.:ج٢٨ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه سړی په اول کي نيت وکړي خوبيارجوع وکړي

(مسئله) كه يو څوک په اول دشپې کي نيت دروژې نيولو وکړي خوبيا په شپه کي وايي چې صباورځ روژه نه نيسم اوپه اخرکي دشپې بيرته پښلمى وکړي نونيت يې دصباورځې دروژې لپاره صحيح ده.

ولونوى في الليل ان يصوم غدا ثم رجع في الليل ثم تسحر تكون نية الصوم.:ج٢ص١٠٠ فتاوى التاتارخانية.

:مسئله: وإن نوى في الليل أن يصوم غداً ثم بدا له في الليل أن لا يصوم، وعزم على ذلك، ثم أصبح من الغد وأمسك، ولم ينو الصوم لا يعتبر صائماً؛ لأن عزيمته انتقضت بالرجوع عنها، وبعد ذلك لم توجد العزيمة أصلاً، فإذا أصبح في رمضان لا ينوي صوماً، ولا فطراً، وهو يعلم أنه من رمضان ذكر شمس الأئمة الحلواني عن الفقيه أبي جعفر رحمه الله: أن عن أصحابنا يصير.... صائماً روايتين، والأظهر أنه لا يصير صائماً ما لم ينو الصوم انتصاف النهار.:ج٢ص٣٨٠ المحيط برهانى كتاب الصوم.

:پاملرنه: اوكه چېرې وروسته ترسپيدو په مياشت درمضان دمياشت کې دفرضي روژې له نيت څخه رجوع وكړي اوخوراک وكړي، عذرشرعي هم ونلري بياكفاره باندې لازميږي، داسي نيت نه باطليږي.

ولو أفطر وهو مقيم بعد النية فوجبت عليه الكفارة ثم في يومه سافر لم تسقط عنه ولو مرض فيه سقطت لأن المرض معنى يوجب تغير الطبيعة إلى الفساد يحدث أولا في الباطن ثم يظهر أثره فلما مرض في ذلك اليوم ظهر أنه كان المرخص موجودا وقت الفطر فمنع انعقاده موجبا للكفارة. :ج٢ص٣٤٧ فتح القدير.

ويشترط عدم الرجوع عنها، حتى لونوى ليلاً أن يصوم غداً ثم عزم في الليل على الفطر لم يصح

صومه حتى لو أفطر بعد ذالك لاشيء عليه إن لم يكن رمضان، ولومضى عليه لايجزئه لأن تلك النية انقطعت بالرجوع، بخلاف ما إذا رجع بعد ما أمسك بعد الفجر فإنه لايبطل النية.:ص۱۲۸ مظهر الأنوار.

وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى كل من كان له أن يفطر في يوم فأفطر فيه بعد ما صام فلا كفارة عليه وهذا قول أصحابنا جميعا لأن صوم اليوم الواحد لا يتجزأ وجوبا كما لا يتجزأ أداء فإذا لم يكن الأداء واجبا في جزء من النهار لا تتكامل الجناية بالفطر فيه ولأن الكفارة في رمضان تسقط بالشبهة ولهذا لا تجب على المتسحر الذي لا يعلم بطلوع الفجر.:ج۳ص۲۴۹ المبسوط للسرخسي.

په روژو کي دهري ورځې لپاره جلاجلا نیت کول شرط ده

(مسئله) سوال: په میاشت درمضان دروژوکي به دهري ورځې دروژې جلاجلا نیت کوي او که ډېري روژې په یوه نیت سره هم نیولي شي؟

:جواب: په اتفاق دمذاهیبو دروژې لپاره نیت واجب دی بی له نیته خو روژه صحت نلري، خوالبته په فقه حنفي کي په روژو درمضان کي دهري ورځې لپاره جلاجلانیت کول شرط او واجب عمل دی، د دې څخه معلومه شوه چې دټولي میاشت لپاره یو نیت کول کفایت نه کوي.

احناف وایي: چې دهري ورځې روژه جلاجلانوي نوي عبادت ده لکه جلاجلا لمونځ، په جلا جلا وختونو کښې.

او احناف وایي: چې یوه زمانه وخت چې شپه ده دا خو دروژې نیولولپاره نده نو را روانه ورځ په نیت کي تري جلا شوه، نو دیوې ورځې روژه په هغه بله پوري څه معلقه نده.

او احناف وایي: که دیوچاڅخه دیوې ورځې روژه فاسده شوه بله روژه که ونیسي داصحیح ده، نو معلومه شوه چې هره روژه دهري ورځې لپاره جلا نیت غواړي.

:۱پاملرنه: په احنافوکي یوامام زفر رحمه الله وایي: چې روژه درمضان اِحتیاج ونیت ته نلري، اوداقول دحضرت عطاء رحمه الله څخه هم رانقل شوي دی، خوابن بطال وایي چې دا قول مردود ده، په اثرسره.

:۲پاملرنه: په نیت تړلو دروژې درمضان کي تعین دروژې درمضان (چې په معلوم

نيت دفرضوبه په روژه درمضان کي روژتي شخص نيت تړي) پدي کي بيا د امامانو اختلاف راغلي دی هغه داسي:

امام مالک، اوامام شافعي، اوامام احمد رحمهم الله:په اظهر درواتوکي داسي فرمائي: تعين (معلومول دفرضي ورځې) دروژې ضروري دی او ور څخه چاره نشته معلومه وي به يې.

جمهورعلماء وايي: چې تعين کول نيت دروژې لپاره شرط ده.

امام ابوحنيفة رحمه الله وايي: چې فرضي درمضان دمياشتې روژه، او دنذر معين روژې په مطلق نيت سره هم صحيح کيږي، او داضروري نده چې په فرضي ياواجب روژه کي، دفرضو ياواجبو يادول هم په نيت کنبې شرط او واجب دي، نوله دي وجې که په نيت کولو درمضان په مياشت کي دفرضي روژې په ځای نفل ياسنت روژه ووايي نو د دې نفر روژه صحيح ده، اوکه دنذرمعين واجب څخه وه اوپه نيت کولوکي تري نفلي وويل شول دا روژه هم صحت لري.

والنية معرفته بقلبه أن يصوم كذا في الخلاصة ومحيط السرخسي والسنة أن يتلفظ بها كذا في النهر الفائق ثم عندنا لا بد من النية لكل يوم في رمضان كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

فصل: واتفقوا علي وجوب النية في الصوم رمضان وأنه لايصح إلابنية،وقال زفرمن أصحاب أبي حنيفة:إن صوم رمضان لايفتقر إلى نية ويروى ذلك عن عطاء،واختلفوا في تعين النية فقال مالك والشافعي وأحمد في أظهر روايتيه :لابد من التعين ،وقال أبوحنيفة :لايجب التعين بل لونوى صوماً مطلقاً أونفلاً جاز .:ص٧٦ رحمة الأمة في اختلاف الأئمة.

ولايصح الدخول فى الصوم إلابالنية عندنا،وعند زفرأنه إذا كان صحيحا مقيما فى نهار رمضان يصح منه الصوم بدون النية،ثم عندنالابد من النية لكل يوم،وعندالمالك يكفيه نية واحدة لجميع الشهر. :ج٣ص٣٦٨ الفتاوى التاتارخانية.

أن صوم كل يوم عبادة على حدة غير متعلقة باليوم الآخر بدليل أن ما يفسد أحدهما لا يفسد الآخر فيشترط لكل يوم منه نية على حدة.:ج٢ص٨٥ بدائع الصنائع.

وكل يوم فيه :أي من رمضان سبب لأدائه أي: لوجوب أداء ذلك اليوم لأن صيام الأيام عبادة متفرقة

كتفرق الصلاة في الأوقات بل أشد لتخلل زمان لايصلح للصوم أصلا وهوالليل.:ص٥٦١ امدادالفتاح.

وسئل شيخ الإسلام:ما يقول سيدنا في صائم رمضان هل يفتقر كل يوم إلى نية ؟ أم لا ؟فأجاب:كل من علم أن غدا من رمضان وهو يريد صومه فقد نوى صومه سواء تلفظ بالنية أو لم يتلفظ .وهذا فعل عامةالمسلمين كلهم ينوي الصيام.:ج٢٥ص٩٦ مجموع الفتاوى.

٢ – تعيين النية في الفرض: هذا شرط عند الجمهور، وليس بشرط عند الحنفية. قال الحنفية كما تقدم في الشرط السابق: لا يشترط تعيين النية في الصوم، المتعلق بزمان معين كصوم رمضان ونذر معين زمانه ونفل مطلق، لأن الزمن المخصص له وهو شهر رمضان ونحوه من نذر يوم محدد بذاته وقت مضيق أو معيار، لا يسع إلاصوم رمضان.

ويصح أداء رمضان بنية واجب آخر لمن كان صحيحاً مقيماً، أما المسافر فإنه يقع عما نواه من الواجب. وأما المريض: فكذلك يقع عما نواه عند أبي حنيفة إذا نوى واجباً آخر؛ لأنه شغل الوقت بالأهم لتحتمه للحال، وتخيره في صوم رمضان إلى إدراك العدة. ورجح هذا الرأي صاحب «الهداية» وأكثر مشايخ بخارى، لعجزه المقدور. ولا فرق بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم عند أبي يوسف ومحمد في وقوع صومه عن رمضان إذا نوى عن واجب آخر؛ لأن الرخصة إنما ثبتت حتى لاتلزم المعذور مشقة، فإذا تحملها التحق بغير المعذور.

وقال الجمهور: يجب تعيين النية في الصوم الواجب: وهو أن يعتقد أنه يصوم غداً من رمضان، أو من قضائه، أو من كفارته، أو نذره. فلا يجزئ نية الصوم المطلق؛ لأن الصوم عبادة مضافة إلى وقت، فوجب التعيين في نيتها كالصلوات الخمس، والقضاء.

وإن نوى في رمضان صيام غيره، لم يجزه عن واحد منهما.:ج٣ص٥٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

أما نية الفرضية: فليست بشرط باتفاق المذاهب، وهو المعتمد عند الشافعية بخلاف المقرر في الصلاة؛ لأن صوم رمضان من البالغ لا يقع إلا فرضاً، بخلاف الصلاة، فإن المعادة نفل.

وكذلك لا يشترط بالاتفاق تعيين السنة، ولا الأداء، ولا الإضافة إلى الله تعالى، وهو الصحيح عند الشافعية؛ لأن المقصود متحقق بنية الصوم، والتعيين يجزئ عن ذلك.:ج٣ص٥٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

إطلاق النية في الصوم: للفقهاء في إطلاق نية الصوم رأيان :

الأول: عدم الصحة مع الإطلاق ، وهو قول المالكية والشافعية والحنابلة . واستدلوا له بأنه صوم واجب فوجب تعيين النية له

والثاني: صحة الصوم ، وهو قول الحنفية ، ورواية عن أحمد ، ووجه شاذ للشافعية حكاه صاحب التتمة عن الحليمي ، واستدلوا لذلك بأنه فرض مستحق في زمن بعينه ، فلا يجب تعيين النية له .:ج٥ص١٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

و – النية في الصوم: اختلف الفقهاء في كون النية شرطا في صحة الصوم. فذهب جمهور الفقهاء: الحنفية عدا زفر والمالكية والشافعية والحنابلة إلى أن من شروط صحة أداء الصوم النية ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم: لا عمل لمن لا نية له، ولقوله: إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى، ولأن الصوم عبادة فلا يجوز إلا بالنية كسائر العبادات ، ولأن الإمساك قد يكون للعادة أو لعدم الاشتهاء أو للمرض أو للرياضة ، ويكون للعبادة ، فلا يتعين لها إلا بالنية. :ج٤٢ص١٠١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أَبو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ، عليه السلام: « مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » .

قوله: « إيمانًا » ، يريد تصديقًا بفرضه وبالثواب من الله تعالى، على صيامه وقيامه، وقوله: « احتسابًا » ، يريد بذلك يحتسب الثواب على الله، وينوى بصيامه وجه الله، وهذا الحديث دليل بين أن الأعمال الصالحة لا تزكو ولا تتقبل إلا مع الاحتساب وصدق النيات، كما قال عليه السلام: « الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى » ، وهذا يرد قول زفر، فإنه زعم أنه يجزئ صوم رمضان بغير نية، وقوله مردود بهذه الآثار، وإذا صح أنه لا عمل إلا بنية، صح أنه لا يجزئ صوم رمضان إلا بنية من الليل، كما ذهب إليه الجمهور.

وخالف ذلك أبو حنيفة، والأوزاعى، وإسحاق، وقالوا: يجزئه التبييت قبل الزوال، ولا سلف لهم فى ذلك، والنية إنما ينبغى أن تكون متقدمة قبل العمل، وحقيقة التبييت فى اللغة يقتضى زمن الليل، وروى هذا عن ابن عمر، وحفصة، وعائشة، ولا مخالف لهم، وقد تقدم ما للعلماء فى قوله عليه السلام: « الأعمال بالنيات » ، فى آخر كتاب الإيمان، فى باب: ما جاء أن الأعمال بالنية والحسبة.: شرح البخاري لابن بطال.

(مسئله) فقال الحنفية : الأفضل في الصيامات كلها أن ينوي وقت طلوع الفجر إن أمكنه ذلك، أو من الليل؛ لأن النية عند طلوع الفجر تقارن أول جزء من العبادة حقيقة، ومن الليل تقارنه تقديراً.

وإن نوى بعد طلوع الفجر: فإن كان الصوم ديناً، لا يجوز بالإجماع، وإن كان عيناً وهو صوم رمضان، وصوم التطوع خارج رمضان، والمنذور المعين، يجوز.:ج٣ص٥٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

صفة النية وأثرها:

قال الحنفية: يصح صوم رمضان ونحوه كالنذر المعين زمانه بمطلق النية، وبنية النفل، وبنية واجب آخر، كما أبنت، ولا يجب تبييت نية صوم رمضان.: ج٣ص٥٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

خوراک كول دشپې وروسته له نيته روژه نه خرابه وي

(مسئله)سوال: اکثر وخت خلک چې پشلمی وکړی وروسته دسپیدو و راختلوته وخت پاته هم وي خوکله چې خوراک ورته پیش شې خوراک نه کوي داخلق وايي چې مانیت دروژې دصبا دورځې لپاره کړی دی که مې خوراک وروسته له نیته دروژې وکړی نو روژه مې خرابیږي ایا دا نفرکه خوراک وکړي نو روژه یې خرابیږي که نه؟

:جواب: خوراک کول دشپې وروسته له نیته روژه نه خرابه وي، یعني که کوم شخص په اول وارې نیت (اراده، عزم) دصباورځې دروژې لپاره دپشلمي په وخت یادماخوستن په وخت وکړي خو بیا رجوع له نیت څخه دروژې وکړي هغه داسي چې بیادوهم واري خوراک وکړي دشپې په آخري حصه کي نوتیر اول نیت یې صحیح ده او په هغه پخواني اول نیت سره دصبا دورځې په روژې باندې کوم نقصان نه راځي، دا یاد لرئ چي شپه باقي وي اوسپیدي نه وي راختلې او وخت سپیدو ته پاته وي خوراک اوڅښاک جماع بیابیا کولي شي اوپخواني (دمابنام، اودشپې) اول نیت (اراده، عزم) یې دصباورځې دروژې لپاره کافی ده روژه یې نه خرابیږي.

:پاملرنه: اوامام مالک رحمه الله وايي: چې دټولې میاشتې دروژو لپاره یو واري یو نیت کول ورته هم کافي دی، نوچې یو نیت ورته کافي شي نوځومره خوراکونه به په شپو کښې خوړل کیږې!

لیکن زمونږ په حنفي مذهب کښې دهري ورځې لپاره دروژې جلا جلا نیت ضروري ده ځکه هره روژه په هره ورځ کي جلا جلا عبادت ده.

ولا تبطل النية بأكله أو شربه أو جماعه بعدها عند جمهور الفقهاء ، حكي عن أبي إسحاق بطلانها ، ولو رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه.: ج٢٨ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولو نوى الصوم من الليل ثم قطع النية قبل الفجر سقط حكمها بخلاف ما إذا رجع بعد ما أمسك

بعد الفجر فإنه لا يبطل كالأكل بعد النية من الليل لا يبطلها.:ص٤٤ الاشباه والنظائر.

ولونوى في الليل ان يصوم غدا ثم رجع في الليل ثم تسحر تكون نية الصوم.:ج١ص٧٨فتاوى اصليه.: تاتارخانية.

إذا تسحر لصوم آخر كان نية له وإن تسحر على أنه لا يصبح صائما لا يكون نية ويحتاج إلى تجديد النية لكل يوم عندنا وقال مالك تكفيه نية واحدة لجميع الشهر ثم صوم رمضان يتأدى بمطلق النية ونية النفل وبنية واجب آخر.:ج٢ص١٧ الجوهرة النيرة.

أن الأكل في الليل بعد النية لايبطلها.:ص١٢٧ مظهرالأنوار.

وكل يوم سبب وجوب أدائه لأنها عبادات متفرقة كتفرق الصلوات في الأوقات بل أشد لتخلل زمان لا يصلح للصوم أصلا وهو الليل وجمع المصنف بينهما لأنه لا منافاة فشهود جزء منه سبب لكله ثم كل يوم سبب لصومه.:ج٢ص٣٠٢ فتح القدير.

وقوله (ووقت الصوم من حين طلوع الفجر الثاني) قيل العبرة لأول طلوعه وقيل لاستنارته وانتشاره ، قال شمس الأئمة الحلواني : الأول أحوط ، والثاني : أرفق.:ج٣ص٢٨٠ العناية شرح الهداية.

بعض الناس يقول: أنا أكلت ونويت، وبقي على الأذان ساعة، ثم يعرض عليه الماء، فيقول: لا، لا، أنا نويت، ماذا يعني هذا؟! هل سيبطل نيتك؟! هل سيبطل صومك؟! مادام الوقت باقياً، ولم يتبين الفجر إلى الآن، فكل واشرب ما شئت، وقد يبيت النية للشهر كله من أول يوم، وكل يوم يأكل ويشرب.إذاً: عقد النية لصوم الغد لا يمنع الإنسان من أكل ولا شرب ما دام الخيط الأبيض لم يتبين.:ج٦ص١٤٦ شرح بلوغ المرام المؤلف: عطية بن محمد سالم.

وقوله (ووقت الصوم من حين طلوع الفجر الثاني) قيل العبرة لأول طلوعه وقيل لاستنارته وانتشاره ، قال شمس الأئمة الحلواني: الأول أحوط ، والثاني: أرفق.:ج٣ص٢٨٠ العناية شرح الهداية.

لو نوى الصائم الفطر ولم يحدث شيئا آخر سوى النية فصومه تام وقال الشافعي بطل صومه ،وجه قوله إن الصوم لا بد له من النية وقد نقض نية الصوم بنية ضده وهو الإفطار فبطل صومه لبطلان شرطه ولنا أن مجرد النية لا عبرة به في أحكام الشرع ما لم يتصل به الفعل لقول النبي إن الله تعالى عفا عن أمتي ما تحدثت به أنفسهم ما لم يتكلموا أو يفعلوا ونية الإفطار لم يتصل به (بها) الفعل وبه تبين أنه ما نقض نية الصوم بنية الفطر لأن نية الصوم نية اتصل بها الفعل فلا تبطل بنية لم يتصل بها الفعل على أن النية شرط انعقاد الصوم لا شرط بقائه منعقدا ألا ترى أنه يبقى مع النوم والنسيان والغفلة.:ج٢ص٩٢ بدائع الصنائع.

لو نوى الصائم الفطر ولم يفطر لا يكون مفطرا وكذا لو نوى التكلم في الصلاة ولم يتكلم لا تفسد صلاته كما في الظهيرية.:ج٢ص٣١٢ البحر الرائق فصل في العوارض.

ويشترط لكل يوم من رمضان نية على حدة عند عامة العلماء وقال مالك يجوز صوم جميع الشهر بنية واحدة وجه قوله إن الواجب صوم الشهر لقوله تعالى { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } والشهر اسم لزمان واحد فكان الصوم من أوله إلى آخره عبادة واحدة كالصلاة والحج فيتأدى بنية واحدة ولنا أن صوم كل يوم عبادة على حدة غير متعلقة باليوم الآخر بدليل أن ما يفسد أحدهما لا يفسد الآخر فيشترط لكل يوم منه نية على حدة وقوله الشهر اسم لزمان واحد ممنوع بل هو اسم لأزمنة مختلفة بعضها محل للصوم وبعضها ليس بوقت له وهو الليالي فقد تخلل بين كل يومين ما ليس بوقت لهما فصار صوم كل يومين عبادتين مختلفتين كصلاتين ونحو ذلك.:ج٢ص٨٥ بدائع الصنائع فصل واماشرائطها.

قوله: (بنية) قال في الاختيار: النية شرط في الصوم، وهي أن يعلم بقلبه أنه يصوم، ولا يخلو مسلم عن هذا في ليالي شهر رمضان، وليست النية باللسان شرطا، ولا خلاف في أول وقتها وهو غروب الشمس، واختلفوا في آخره كما يأتي اه.:ج٢ص٣٧٧ شامي.

(مسئله) دا خبره مخالفه ده دلمانځه دمسئلې څخه، هرچې نيت دلمانځه ده دا به بيا مقارن متصله متقدم دلمانځه څخه وي داسې مقارن چې ددې نيت اودلمانځه په مابين کې چې کوم شی متعرض واقع نه شي، اوکه دنيت اودلمانځه په مابين کی يو متعرض واقع شي بياپدې نيت سره لمونځ جوازنلري، وإنما جوّز ذالک في الصوم تيسيراً ودفعاً للحرج.

يجوز الصوم بنية يتخلل بينها وبينه الأكل والشرب والجماع بخلاف الصلاة فإنها لاتجوز إلابنية مقارنة أومتقدمة بحيث لايتعرض بينها وبين الصلاة ماينافي الصلاة وإنما جوّز ذالك في الصوم تيسيراً ودفعاً للحرج.:ص١٢٨ مظهرالأنوار.

(مسئله) والشرط: أن توجد النية في جزء من أجزاء الوقت المعتبر في حق النية ولايشترط بقاؤها بعد ذالك حتى لونوى أول الليل ثم لم يخطر بباله الصوم إلى المغرب يكون صائما بالإجماع.:ص١٢٨ مظهر الأنوار.

كه روژې نيسي خونيت دروژې نيولونه كوي

مسئله که یو مسلمان ټوله میاشت د رمضان د میاشتې دورځې په حالت کي خوراک نه کاؤ، او نه یې د روژو د نیولو نیت کاؤ او نه یې د خوړلو نیت کاؤ، نو پدي سرې د رمضان د روژو قضاء بیا راوړل واجب ده.

ومن لم ينو رمضان كله صوما ، ولا فطرا فعليه قضاؤه كذا في الهداية.:ج١ص٢٠٦ الفتاوى الهندية.

مسئله د صبح صادق مخکې خوراک کول نیت ده د روژې لپاره، او هرچې ساده نیت د پشلمی ده دا بیا نیت د روژې لپاره نده.

أن التسحر نية للصوم وأما نية التسحر فلاتكون نيةً للصوم، هذا.:ص١٣٠ مظهر الأنوار.

که یو څوک نیت وکړي چې د شپې په آخر کې به پشلمی کوم

مسئله که یو څوک نیت وکړي چې د شپې په آخر کې به پشلمی کوم خو بیا راویښ نشو نو سهار که یې ترنصف نهار شرعي پوري نیت ونه کړ نو دغه وړاندینی نیت یې نده صحیح او روژه یې کوم اعتبار نه لري.

ولو نوى ان يتسحر فى آخر الليل ثم يصبح صائمالم تصح هذه النية كمالو نوى بعد العصر صوم الغد الخ.:ج٢ص٤٥٣ بحرالرائق.فتاوى الاصلية.

که پشلمی دبلي روژې لپاره وکړي

مسئله که د رمضان المبارک په میاشت کې پشلمی دبلي روژې لپاره وکړي بیا همدغه پشلمی یې د دغه فرضي روژې لپاره په نیت کولو کې کافي ده.

والتسحر في رمضان نية ذكره نجم الدين النسفي وكذا اذا تسحر لصوم آخر.:١ص١٩٥ هندية.

مریض که د بل واجب نیت په فرضي روژه کي وکړي

مسئله ((مقیم)) مریض که د بل واجب نیت وکړي نو پدي کي اختلاف ده:

بعضی علماء کرام رحمهم الله وایي: چي له رمضان څخه مطلقاً دریږي، او دا صحیح قول ده.

اوبعضی علماء کرام رحمهم الله وایي: مریض چي کوم نیت کړی بس له هغه نیت څخه دریږي.

اودریمه ډله علماء کرام رحمهم الله ودي قولونه تطبیق ورکوي: هغه داسی که مریض ته روژې تاوان رساوه بیا یې حکم د مسافر ده چي روژه یې (له عمانوی) څخه دریږي او که

يئ تاوان نه ورته رساوه بيايې حکم د مقيم ده چې له رمضان څخه د ريږي.

:تنبيه: تلخص من كلام البحر ان في المريض ثلاثة اقوال:

أحدها: مافي الأشباه المذكور هنا واختار فخر الإسلام وشمس الأئمة وجمع وصححه في المجمع

ثانيها: ما مر في المتن أنه يقع عما نوى واختاره في الهداية وأكثر المشايخ وقيل إنه ظاهر الرواية وينبغي وقوعه عن رمضان في النفل كالمسافر كما مر

ثالثها: التفصيل بين أن يضره الصوم فتتعلق الرخصة بخوف الزيادة فيصير كالمسافر يقع عما نوى بين أن لا يضره الصوم كفساد الهضم فتتعلق الرخصة بحقيقته فيقع عن فرض الوقت.:ج۳ص۳۹۶ شامی.

فالصحيح ان صومه يقع عن رمضان لان اباحة الفطر له عند العجز عن اداء الصوم فاما عند القدرة هو والصحيح سواء بخلاف المسافر وذكر أبو الحسن الكرخي ان الجواب في المريض والمسافر سواء على قول أبى حنيفة وهو سهو أو مؤول ومراده مريض يطيق الصوم ويخاف منه زيادة المرض. :ج۳ص۶۶ المبسوط. فتاوى الاصلية.

ولو نوى المسافر والمريض مطلقا يقع عن رمضان كذا في محيط السرخسي.:ج۱ص۱۹۶ الفتاوى الهندية.

وإذا نوى واجبا آخر في يوم رمضان يقع عن رمضان ، ولا فرق بين المسافر والمقيم عند أبي يوسف ومحمد – رحمهما الله تعالى – وعند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – إذا صام المسافر بنية واجب آخر يقع عنه ، ولو نوى النفل ففيه روايتان كذا في الكافي.:ج۱ص۱۹۶ الفتاوى الهندية.

والأصح أنه يقع عن رمضان كذا في محيط السرخسي وأما المريض فالصحيح أن صومه يقع عن رمضان كذا في الكافي.:ج۱ص۱۹۶ الفتاوى الهندية.

إذا نوى واجباً آخر في رمضان، ففي الصحيح المقيم يقع صومه عن رمضان، وأما في المسافر فكذلك عندهما، وعند أبي حنيفة يقع عما نوى.:ج۵ص۲ المحيط البرهاني.

ولو نوى المسافر التطوع فعن أبي حنيفة روايتان: في رواية يقع عن الفرض، وفي رواية يقع عن التطوع، والمريض إذا نوى التطوع، فالصحيح أنه والمسافر سواء.:ج۵ص۲ المحيط البرهاني.

(مسئله) ومن نوى صوم النفل في أول الليل ثم نوى قضاء رمضان بعد ذالك في الليل، أونوى القضاء أولاً ثم نوى النفل في الليل ينتقض الأول بالثاني، وتقيده بكون النية الثانية في الليل يدلّ على عدم الانتقاض إذا كانت بعد طلوع الفجر كمالايخفي.ص۱۲۹ مظهر الأنوار.

مريض اومسافر که دشپې څخه نيت ونه کړي

مسئله مريض اومسافرکه په فرضي روژه کي دشپي څخه نيت ونه کړي، خو وروسته ترسپيدو بيا وروژې ته نيت وکړي، پدي نيت سره د دوی روژه صحت لري او دفرضي روژې څخه اداء کيږي.

مريض أومسافر لم ينويا الصوم من الليل في شهر رمضان ثمّ نويا بعد طلوع الفجر قال أبويوسف يجزيهما وبه أخذ الحسن.:ج١ص٢٠٣ فتاوى قاضي خان.:ص١٥١ فتاوى السلطانية.

که يې پشلمی وکړو بيا يې وويل چې صبا روژه نه نيسم

مسئله که يې پشلمی وکړو خودايې په زړه کي وويل چې صبا روژه نه نيسم يايې همدغه اراده وکړه نوبيا دغه پسيمی دنيت په ځای نه دريږي.

وان تسحرعلى انه لايصبح صائما لايكون نية الخ.:ج١ص١٩٥ هندية.

که يوسړی په روژه کي پشملی ونه کړي

مسئله که يوسړی په روژه کي پشلمي ونکړي خودماخستن ډوډی له خپل عادت نه ډېره وخوري په نيت دروژې، اوياخوله پريمنځي په نيت دروژې يا غاښونه وټومبي لپاره دروژې دا ټول دنيت په ځای دريژي.

وكذا اذالم ينو ولم يتسحر الاانه زاد في اكل العشاء على خلاف عادته على نية الصوم غدا اوغسل الفم على نية الصوم اوخلل الا سنان مابينها من الطعام لاجل الصوم جاز.:ص١٣٠ مظهرالانوار.:فتاوى الأصلية.

روژه په مطلق نيت سره صحيح کيږي

مسئله روژه په مطلق نيت سره صحت لري يعني دا ضروري نده چې فرض ياواجب ورسره ياد کړي همداراز که خطاهم شي يعني دفرضو په ځای نفل ياسنت ووايې نو هم روژه يې صحيح ده.

(وبمطلق النية) أي من غير تقييد بوصف الفرض أو الواجب أو السنة، ويصح بخطاء في وصف كذاوقع في عباراتهم اصولا وفروعا ان رمضان يصح مع الخطاء في الوصف.:ج٣ص٣٩٤ شامی.

دروژې دنيت الفاظ دادي

مسئله سوال: لطفاً که دروژې دنيت الفاظ هم راته وښيې؟

:جواب: الفاظ دروژې دنيت په پښتوکي داسي راځي که نيت له شپې څخه کوي:

یا الله جل جلاله زه صباورځ ستا لپاره درمضان دورځې روژه نیسم، یاالله جل جلاله ماته مخکیني او وروستني ګناهونه معاف کړې!

اوکه نیت له صبح صادیق څخه وروسته کوي بیا دا الفاظ داسي راځي، یا الله جل جلاله نن ورځ درمضان دورځې زما روژه ده(وبصوم الغد من شهر رمضان نويت فاغفرلي ما قدمت وما أخرت)

خوکه چاته دا دعا نه وي یاده نو روژه دزړه دنیت څخه نیولی شي .

او د افطار(روژه ماتي په وخت کښې دي به بیا دا دُعا کوي(اللهم لک صمت وبک آمنت وعلیک توکلت وعلی رزقک أفطرت).

:پاملرنه: رسول الله صلی الله علیه وسلم وحضرت علي رضي الله عنه ته وفرمایل اې علي! کله چې ته روژتي یئ په میاشت درمضان کي نو وو ایه وروسته دخوراک کولو څخه دا کلمې «اللهم لک صمت وعلیک توکلت ، وعلی رزقک أفطرت»

رسول الله صلی الله علیه وسلم وحضرت علي رضي الله عنه ته وفرمایل چې داکلمې وو ایي نو درته وبه لیکل شي تاته په مثل دهغه خلقو دنیکیو چې دوي روژې نیولي دي، سره ددي چې دهغو روژتیانو د اجرو څخه هم څه نه کمیږي.

ومن السنة أن يقول حين الإفطار اللهم لك صمت وبك آمنت وعليك توكلت وعلى رزقك أفطرت ولصوم الغد من شهر رمضان نويت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت.:ج۱ص۳٦٦ مجمع الأنهر.

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا علي؟ إذا كنت صائما في شهر رمضان فقل بعد إفطارك: اللهم لك صمت وعليك توكلت ، وعلى رزقك أفطرت ، يكتب لك مثل من كان صائما من غير أن ينتقص من أجورهم شيئا .:ج۳ص۳۷۰ تاتارخانية.:ج۱ص٥۲٦ مسند الحارث –زوائد الهيثمي.

إذا نوى من الليل نويت أن أصوم غدا لله تعالى من فرض رمضان وإن نوى من النهار يقول نويت أن أصوم هذا اليوم لله تعالى من فرض رمضان.:ج۲ص۱٥ : الجوهرة النيرة.

قوله (أن يتلفظ بها) فيقول نويت أصوم غدا أو هذا اليوم إن نوى نهارا لله عز وجل من فرض رمضان سراج.:ج۲ص۹۲ شامي كتاب الصوم.

(فائدة) قال في الدراية في آخر باب الاعتكاف ومن السنة أن يقول عند الإفطار اللهم لك صمت وبك آمنت وعليك توكلت وعلى رزقك أفطرت وصوم الغد من شهر رمضان نويت فاغفر لي ما

قدمت وما أخرت.: تبيين الحقائق (فصل في العوارض) .:ص١٧٩ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

دروژې دنيت الفاظ به خامخاپه عربي ژبه وي كه نه

(مسئله)سوال:دروژې نيولو لپاره دروژې دنيت الفاظ به خامخا په عربي ژبه كښې چې:وبصوم الغد من شهر رمضان نويت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت: ضروري دي او كه په بل زبان كي هم دا نيت دروژې دنيولو كيدلاي شي؟

:جواب: دروژې نيولو دپاره نيت شرط ده، خو دروژې نيولودنيت الفاظ په ژبه سره ويل ضروري نده البته سنت ده، دروژې نيولو نيت صرف دزړه واراداي اوعزم ته وايي او دا اراده بس دنيت لپاره كافي ده، دا نيت پخپله مادري ژبه، پښتو، دری، اوردو، ګجراتي، انګليش، زبو او په هره ژبه كي دانيت كولي شي كوم ممانعت نلري، مطلب اونچوړ دا ده چې په هرزبان كې كه دامعرفت په زړه پيدا كړی چي روژه نيسم بس دا دروژې نيولو نيت ده.

قوله: (بنية) قال في الاختيار: النية شرط في الصوم، وهي أن يعلم بقلبه أنه يصوم، ولا يخلو مسلم عن هذا في ليالي شهر رمضان، وليست النية باللسان شرطا، ولا خلاف في أول وقتها وهو غروب الشمس، واختلفوا في آخره كما يأتي اه.:ج٢ص٣٧٧ شامی.

(وشرط) صحة الأداء النية والطهارة عن الحيض والنفاس كذا في الكافي والنهاية. والنية معرفته بقلبه أن يصوم كذا في الخلاصة ، ومحيط السرخسي. والسنة أن يتلفظ بها كذا في النهر الفائق .:ج١ص١٩٥ الفتاوی الهندية.

:**پاملرنه**:كه داسي ووايي چې درمضان دفرض روژې اراده لرم دانيت هم صحيح ده.

اوكه داسي نيت وكړي چې زه روژه نيسم، او درمضان دروژې دفرضيت استحضار ونكړي، نو دا نيت هم درمضان دفرض روژې څخه دريږي.

قوله : وبمطلق النية) أي من غير تقييد بوصف الفرض أو الواجب أو السنة ؛ لأن رمضان معيار لم يشرع فيه صوم آخر فكان متعينا للفرض والمتعين لا يحتاج إلى التعيين والنذر المعين معتبر بإيجاب الله تعالى فيصام كل بمطلق النية إمداد.:ج٢ص٣٧٨ شامی كتاب الصوم.

وبمطلق النية، وبنية النفل.والنفل يجوز بنية من النهار، ويجوز صوم رمضان بنية واجب آخر، وباقي الصوم لا يجوز إلا بنية معينة من الليل.:ص٩ الاختيار لتعليل المختار.

وأما الصوم : فقد علمت أنه يصح بنية مباينة وبمطلق النية فلا تشترط لصوم رمضان أداء نية الفرضية حتى قالوا : لو نوى ليلة الشك صوم آخر شعبان ثم ظهر بعد الصوم أنه أول رمضان أجزأه.:ص٤٩ اشباه والنظائر صفة المنوي من الفريضة والأداء والقضاء.

روژه په مطلق نيت سره څه حكم لري!

(مسئله)سوال: درمضان دمياشتې فرضي روژه په مطلق نيت سره څه حكم لري! او دنفل يا دواجبو په نيت نيولو سره څه حكم لري؟

:جواب: فرضي درمضان دمياشتې روژه، اود نذرمعين روژې په مطلق نيت سره هم صحيح كيږي، او واجب ياشرط نده چې په فرضي ياواجب معين روژوكي، دفرضو ياواجبو يادول هم په نيت كښې شرط او واجب دي، نو له دي وجې كه په نيت كولوكي دفرضي روژې دمياشتې، يا دواجب معين روژو په نيت كي نفل ياسنت روژه ووايي، نو د دي نفر روژه كه فرضي وه دفرضي څخه يې صحيح ده، اوكه دنذر معين واجب څخه يې وه نوهم پدا تير نيت سره نذرمعين روژه صحيح شوه.

(وصح صوم رمضان وهو فرض والنذر المعين وهو واجب والنفل بنية من الليل إلى ما قبل نصف النهار وبمطلق النية ونية النفل) أي جازت هذه الأنواع الثلاثة من الصوم بنية صوم ذلك اليوم بأن يعين صوم ذلك اليوم أو بنية مطلق الصوم أو بنية النفل وكذا يجوز أيضا صوم رمضان بنية واجب آخر. :ج١ص٣١٤تبين الحقائق كتاب الصوم.

وبمطلق النية، وبنية النفل.والنفل يجوز بنية من النهار، ويجوز صوم رمضان بنية واجب آخر، وباقي الصوم لا يجوز إلا بنية معينة من الليل.:ص٩ الاختيار لتعليل المختار.

وأما الصوم : فقد علمت أنه يصح بنية مباينة وبمطلق النية فلا تشترط لصوم رمضان أداء نية الفرضية حتى قالوا : لو نوى ليلة الشك صوم آخر شعبان ثم ظهر بعد الصوم أنه أول رمضان أجزأه.:ص٤٩ اشباه والنظائر صفة المنوي من الفريضة والأداء والقضاء.

قوله (والشرط فيها الخ) أي في النية المعينة لا مطلقا لأن ما لا يشترط له التعيين يكفيه أن يعلم بقلبه أن يصوم فلا منافاة بين ما هنا وما قدمناه عن الاختيار ،وأفاد ح أن العلم لازم للنية التي هي نوع

من الإرادة إذ لا يمكن إرادة شيء إلابعد العلم به قوله(والسنة) أي سنة المشايخ لاالنبي لعدم ورود النطق بها عنه ح قوله (أن يتلفظ بها) فيقول نويت أصوم غدا أو هذا اليوم إن نوى نهارا لله عز وجل من فرض رمضان سراج.:ج٢ص٩٢ شامي كتاب الصوم.

النية: معرفة بالقلب أنه يصوم، الخانية: ولايصح الدخول فى الصوم إلابنية عندنا، وعند زفر إذاكان صحيحا مقيما فى نهار رمضان يصح منه الصوم.:ج٣ص٣٦٨ الفتاوى التاتارخانية.

دروژې په نيت کې که انشاء الله ووايي

(مسئله)سوال: که څوک په نيت دروژې کې انشاء الله ووايي، هغه داسې چې صبا ورځ زه روژه نيسم انشاء الله، نو پدې نيت سره ايا روژه صحت لري که نه!

عقل خو دا وايي چې انشاء الله ويل په خبره پسې دا خومخکيني خبره چې نيت ده دا باطله وي، لکه په بيع، اوطلاق، اوعتاق کې؟

:جواب:که په نيت دروژې کې انشاء الله ووايي، مثلاً داسې چې صبا ورځ زه روژه نيسم انشاء الله، نو پدې نيت سره دروژتې په روژه کې کوم نقصان نه راځي، ځکه په انشاء الله سره به دده تبرک اومدد اوتوفيق له الله جل جلاله څخه مطلوب وي استحساناً (كما لايفسد الإيمان بقوله: أنا مؤمن إن شاء الله).

اوکه داويونکى شخص دانشاء الله حقيقة هم دروژې تعلق ترمشية (ايرادي) دالله يعني ترخوښي دالله تعالى جل جلاله پوري تعلق ورکړي ؤ، چې دده شک تردد په عزم کې ؤنو بيا د دې سرې روژه صحت نلري.

:پاملرنه: اوپه الأشباه، اوپه التجنيس کې وايي:که دروژې دنيت کولوپه وخت کې ترمشية (ايرادي دالله) او دالله جل جلاله ترخوښي پوري تعلق ورهم کړى نو د دې سړي روژه صحت لري، ځکه چې انشاء الله اقوال باطله وي چې اقوال په ژبه جاري کيږي اونيت کول خو دااقوالو څخه ندى، ځکه نيت خوعمل دقلب دى چې تعلق له ژبې سره نلري.

فلو نوى الصوم وقال إن شاء الله لا يبطل قال في الأشباه ولو علقها أي نية الصوم بالمشيئة صحت لأنها إنما تبطل الأقوال والنية ليست منها ا هـ .:١ص٤٣٧ حاشية رد المختار على الدر المختار فروع في النية.

ولو قال نويت أن أصوم غدا إن شاء الله تعالى صحت نيته هو الصحيح كذا في الظهيرية.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

لأن قوله إن شاء الله تعالى هاهنا ليس على معنى حقيقة الاستسناء بل هو على المعنى الأستعانة والتوفيق من الله تعالى.:ج٣ص٣٧١ الفتاوي التاتارخانية.

ولو قال نويت أن أصوم غدا إن شاء الله تعالى أو نويت أن أصوم اليوم إن شاء الله تعالى ففي القياس لا يصير صائما لأن الاستثناء يبطل الكلام كما في البيع والطلاق والعتاق ونحو ذلك وفي الاستحسان يصير صائما لأن الاستثناء هذا ليس على حقيقة الاستثناء وإنما هو على الاستعانة وطلب التوفيق من اللهفلا يصير مبطلا للنية بخلاف الطلاق ونحوه والفرق أن الاستثناء عمل اللسان فيبطل ما يتعلق باللسان من الأحكام كالطلاق والعتاق ونحوهما وأما النية فعمل القلب لا تعلق لها باللسان فلا تبطل بالاستثناء الذي هو عمل اللسان كذا في الذخيرة.:ج٢ص١٥ الجوهرة النيرة.

وإذا قال: نويت أن أصوم غدا إن شاء الله، أو قال: أصوم غدا بمشيئة الله، فلا رواية في هذه المسألة عن أصحابنا قال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: وفيها قياس واستحسان؛ القياس أن لا يصير صائما؛لأن بالاستثناء تبطل النية، وفي الاستسحان يصير صائما؛ لأن قوله: إن شاء الله ههنا ليس على معنى حقيقة الاستثناء؛ بل هو على معنى الاستعانة، وطلب التوفيق حتى لو أراد به حقيقة الاستثناء بقوله إن نوى أن يفطر غدا، إن دعي إلى دعوة، وإن لم يدع لصوم، لا يصير صائما بهذه النية، وإن لم يدع. ونظيره في نية صوم يوم الشك أكل السحر يكون بنية الصوم.:ج٢ص٦٣٧ المحيط البرهاني.

والفقه فى الفرق أن الاستنثناء عمل اللسان ، فيبطل به مايتعلق باللسان من الأحكام نحو الطلاق وأشباهه ، وأما النية :فعمل القلب لاتعلق له باللسان فلا يبطل بالاستثناء الذى هو عمل اللسان. :ج٢ص٣٦٨ التجنيس.

قوله (ولا تبطل بالمشيئة) أي استحسانا وهو الصحيح لأنها ليست في معنى حقيقة الاستثناء بل للاستعانة وطلب التوفيق حتى لو أراد حقيقة الاستثناء لا يصير صائما كما في التاترخانية.:ج٣ص٣٩٨ شامي.

لوقال نويت أن اصوم غدا إن شاء الله فلا رواية قيل يصح استحسانا وقيل إن اراد التعليق فلا و إلافنعم ذكره الزاهدي.:ج١ص٢٣٥ مجمع الأنهر.

ومن قال: أنا صائم غداً إن شاء الله ، فإن قصد بالمشيئة الشك والتردد في العزم والقصد، فسدت نيته لعدم الجزم بها، وإن لم يقصد ذلك بل نوى التبرك أو لم ينو شيئاً، لم تفسد نيته، إذ قصده أن فعله

للصوم بمشيئة الله وتوفيقه وتيسيره. كما لايفسد الإيمان بقوله: أنا مؤمن إن شاء الله ، وكذا سائر العبادات لا تفسد بذكر المشيئة في نيتها. :ج٣ص٥٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

أما نية الفرضية: فليست بشرط باتفاق المذاهب

(مسئله) أما نية الفرضية: فليست بشرط باتفاق المذاهب، وهو المعتمد عند الشافعية بخلاف المقرر في الصلاة؛ لأن صوم رمضان من البالغ لا يقع إلا فرضاً، بخلاف الصلاة، فإن المعادة نفل.

وكذلك لا يشترط بالاتفاق تعيين السنة، ولا الأداء، ولا الإضافة إلى الله تعالى، وهو الصحيح عند الشافعية؛ لأن المقصود متحقق بنية الصوم، والتعيين بجزئ عن ذلك.:ج٣ص٥٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: صفة النية وأثرها:

قال الحنفية: يصح صوم رمضان ونحوه كالنذر المعين زمانه بمطلق النية، وبنية النفل، وبنية واجب آخر، كما أبنت، ولا يجب تبييت نية صوم رمضان.:ج٣ص٥٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

استمرار النية : اشترط الفقهاء الدوام على النية

(مسئله) استمرار النية :

اشترط الفقهاء الدوام على النية ، فلو نوى الصيام من الليل ثم رجع عن نيته قبل طلوع الفجر لا يصير صائما .

قال الطحطاوي : ويشترط الدوام عليها . فلو نوى من الليل ، ثم رجع عن نيته قبل طلوع الفجرصح رجوعه ولا يصير صائما ، ولو أفطر لا شيء عليه إلا القضاء ، بانقطاع النية بالرجوع ، فلا كفارة عليه في رمضان ، لشبهة خلاف من اشترط التبييت ، إلا إذا جدد النية ، بأن ينوي الصوم في وقت النية ، تحصيلا لها ، لأن الأولى غير معتبرة ، بسبب الرجوع عنها . ولا تبطل النية بأكله أو شربه أو جماعه بعدها عند جمهور الفقهاء ، حكي عن أبي إسحاق بطلانها ، ولو رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه.

ولو نوى الإفطار في أثناء النهار فمذهب الحنفية والشافعية أنه لا يفطر ، كما لو نوى التكلم في صلاته ولم يتكلم ، قال البيجوري : ويضر رفض النية ليلا ، ولا يضر نهارا.

وقال المالكية والحنابلة : يفطر ، لأنه قطع نية الصوم بنية الإفطار ، فكأنه لم يأت بها ابتداء. :ج٢٨ص٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية

:پاملرنه: هل النية شرط أو ركن؟

اتفق الفقهاء على أن النية مطلوبة في كل أنواع الصيام، فرضاً كان أوتطوعاً، إما على سبيل الشرطية أو الركنية، علماً بأن الشرط: ما كان خارج ماهية أو حقيقة الشيء، والركن عند الحنفية: ما كان جزءاً من الماهية. لقوله صلّى الله عليه وسلم : «إنما الأعمال بالنيات» وقوله أيضاً: «من لم يُجمع الصيام قبل الفجر، فلا صيام له» وعن عائشة مرفوعاً إلى النبي صلّى الله عليه وسلم : «من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر، فلا صيام له» ولأن الصوم عبادة محضة، فافتقر إلى النية كالصلاة.

واعتبرها الحنفية والحنابلة وكذا المالكية على الراجح، شرطاً ؛ لأن صوم رمضان وغيره عبادة، والعبادة: اسم لفعل يأتيه العبد باختياره خالصاً لله تعالى بأمره، والاختيار والإخلاص لا يتحققان بدون النية، فلا يصح أداء الصوم إلا بالنية، تمييزاً للعبادات عن العادات.

وهي عند الشافعية ركن كالإمساك عن المفطرات.:ج٣ص٥٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

صفة النية أن تكون جازمة ، معينة ، مبيتة ، مجددة ، على ما يلي :

(مسئله) صفة النية :

صفة النية أن تكون جازمة ، معينة ، مبيتة ، مجددة ، على ما يلي :

أولا : الجزم ، فقد اشترط في نية الصوم ؛ قطعا للتردد ، حتى لو نوى ليلة الشك صيام غد إن كان من رمضان – لم يجزه ، ولا يصير صائما لعدم الجزم ، فصار كما إذا نوى أنه إن وجد غداء غدا يفطر ، وإن لم يجد يصوم.:ج٢٨ص٢١ الموسوعة الفقهية الكويتية

دورځې په دوران کي دروژې نيت کول

(مسئله) سوال: که څوک دورځې دروژې نيت کوي نوپه څه طريقه به يئ کوي؟

:جواب: :**اول**: دروژې نيت دي دشپې څخه وکړي.

:**دوهم**:که نيت يئ ترسهاره پوري ونه کړو، نو داهم بياورته جوازلري چې نيت دسهار دزوال په مينځ کښې وکړي يعني قبل نصف النهاردي دروژې نيت وکړي، مطلب دا چې د دولسوبجو مخکې مخکې دي نيت دروژې وکړي ځکه چې دورځې په اکثره زياته حصه کي نيت کول ضروري دی، که د دې وروسته دروژې نيولو نيت وکړي روژه يئ صحت نلري.

:**دريم**:که دامذکور شخص دورځې دسهار له زواله مخکې دروژې نيت کوي نو

دهغه لپاره دا هم ضروري ده چې داسي نيت دي وکړي چي داروژه مې له سپيد و څخه ده او که دهغه ساعته څخه نيت وکړي له کوم وخته چې يئ وړپام شو و دانيت کولو ته دزواله مخکې مثلاً چي داسي ووايي چې له دي وخته مې روژه ده نوبيايې روژه صحت نلري.

:څلورم: له زواله مخکې هغه وخت نيت صحيح ده چې دي شخص به له سپيد و څخه تر دغه وخته دنيت پوري به ده خوراک او څښاک يا جماع نه وي کړي نه قصداً او نه په هيره سره، او که چېريې په هيره هم څه څښلي يا خوړلي وه بيايې له زواله څخه مخکې نيت دروژې لپاره جوازنلري، او که چېرې نيت وهم کړي نو روژه يې صحت نلري.

:پاملرنه: امام شافعي رحمه الله وايي: که درمضان دروژې او يادنذر معين دروژې نيت روژتي په شپه کي ونه کړي بلکه دسهار دراختلو څخه يې وروسته نيت او کړی نو دا نيت جواز نلري، ليکن دنفلي روژې نيت دسهار نه وروسته هم کولي شي، او همدا قول د امام احمد او دامام محمد رحمهم الله دی.

اوامام مالک رحمه الله وايي: چې فرضي او نفلي روژې ته که چا له شپي څخه نيت ونه کړو نو روژه يې جوازنلري.

:پوښتنه: په مذکوره مسئله کې چې ذکرشوچي قبل نصف النهار دي دروژې نيت وکړي دنصف النهار تعريف څه دی او دا کوم وخت ترې مراد دی؟

:جواب: ورځ په دوه قسمه تقسيم ده يونهارشرعي بله نهارعرفي، پدي مسئله دروژې دنيت کښې نهار شرعي معتبرده عرفي نهار (ورځ) نده معتبره، نهار شرعي دسهار دصبح صادق دراختلونه بيادلمر پريوتلو پورې وي، اونهارعرفي دلمر دراختلونه بيا دلمر ترپريوتلوپورې وي، او دزوال وخت دنهار عرفي نيمی دورځې وي او هغه بل اړخ ته دنهار شرعي دزوال وخت دنهار شرعي نيمی نه وي، ځکه چې دنهار شرعي نيمی دسابنت وخت دآخره پورې وي، په بل عبارت مثلاً نن ۸ دجنوري دسهار دصبح صادق دراختلو وخت پاؤکم شپږ بجي دي اودلمر دپريوتلو وخت څلريشت منټه کم شپږ بجي دي نو د دې نيمايي اتلس منټه کم دولس بجې شوې، ګويا دجامع صغير دکتاب مطابق اتلس منټه کم دولس بجي چې دسابنت آخري

وخت دی چي ورته (ضحوة كبرى)وايي، د دې نه مخکې نيت کول ضروري دی، چې دشرعي نهار په اکثره برخه کي دا نيت موجود شي، اونهارعرفي نن ورځ ٨ دجنوري دلمرراختلو وخت پنځويشت سربيره پنځه بجې دي، اودلمر پريوتلو وخت څلرويشت منټه کم شپږ بجې دې، د دې نيمائي پنځه ويشت سربيره دولس بجې اودېرش سيکنډه دې، ګويا چې دقدوري دکتاب مطابق پنځه ويشت سربيره دولس بجې چې ورته دزوال وخت ويلې کيږې د دې نه مخکې مخکې به نيت کوي، صاحب دهدايي رحمه الله دجامع صغيرمتن صحيح پدي وجه ګرځولی دی چې په روژه کي شرعي ورځ معتبره وي، اودشرعي ورځ نصف دزوال وخت نه وي، بلکه دزوال دوخت نه تقريباًيوه ګنټه مخکې به نيت دروژې کيږي.

وإذا نوى من النهار ينوي أنه صائم من أوله حتى لو نوى أنه صائم من حين نوى لا يصير صائما كذا في الجوهرة النيرة والسراج الوهاج.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

وإن نوى الصوم من النهار ينوي أنه صائم من أوله حتى لو نوى قبل الزوال أنه صائم من حين نوى لا من أول النهار لا يصير صائما حموي وإنما تجوز قبل الضحوة إذا لم يوجد قبلها ما ينافي الصوم كأكل وشرب وجماع ولو ناسيا فإن وجد ذلك بعد طلوع الفجر لا تجوز هندية عن شرح الطحاوي.:ص٦٤٢ طحطاوي.:ج٢ص٢٣٧ تسهيل الهداية.

وإنما تجوز النية قبل الزوال إذا لم يوجد قبل ذلك بعد طلوع الفجر ما ينافي الصوم وإذا وجد قبله ما ينافيه من الأكل والشرب والجماع عامدا أو ناسيا فلا تجوز النية بعد ذلك هكذا في شرح الطحاوي.:ج١ص١٩٦ الفتاوى الهندية.

وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار وهو الأصح لأنه لا بد من وجود النية في أكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر إلى وقت الضحوة الكبرى لا وقت الزوال .

وقال الشافعي لا يجوز إلا بنية من الليل ثم النية وقتها من طلوع الفجر ويجوز تقديمها من الليل للضرورة لأن وقت الطلوع وقت نوم وغفلة وقد لا يستبين له الفجر ومن الناس من لا يعرف الفجر فلهذا جاز التقديم وكما جاز التأخير أيضا فيما كان عينا من الصيام دون ما كان دينا والمستحب أن ينوي من الليل خروجا عن الخلاف ولو نوى من الليل ثم أصبح مغمى عليه ثم أفاق بعد أيام جاز صومه لليوم الأول الذي نواه في ليلته ولم يجز فيما بعد ذلك.:ج٢ص١٥ : الجوهرة النيرة.

وبخلاف ما بعد الزوال لأنه لم يوجد اقترانها بالأكثر فترجحت جنبة الفوات ثم قال في المختصر ما بينه وبين الزوال وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار وهو الأصح لأنه لا بد من وجود النية في أكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر إلى وقت الضحوة الكبرى لا إلى وقت الزوال فتشترط النية قبلها لتتحقق في الأكثر.: ج١ص١٩٤ الهداية.

الصوم: يجوز تقديم نيته على أول الوقت، لعسر مراقبته، فلو نوى مع الفجر لم يصح في الأصح عند الشافعية. وفصل الحنفية القول ورأوا أن الصوم إن كان أداء رمضان، جاز بنية متقدمة من غروب الشمس، وبنية مقارنة لطلوع الفجر وهو الأصل، وبنية متأخرة عن الشروع إلى ما قبل نصف النهار الشرعي تيسيراً على الصائمين. وإن كان غير أداء رمضان من قضاء أو نذر أو كفارة، فيجوز بنية متقدمة من غروب الشمس إلى طلوع الفجر، ويجوز بنية مقارنة لطلوع الفجر؛ لأن الأصل القران، وإن كان نفلاً فكرمضان أداء.: ج١ص١٤٤ الفقه اسلامي وادلته.

:پاملرنه: تنبيه: قد علمت أن النهار الشرعي من طلوع الفجر إلى الغروب.

واعلم أن كل قطر نصف نهاره قبل زواله بنصف حصة فجره، فمتى كان الباقي للزوال أكثر من هذا النصف صح، وإلا فلا تصح النية في مصر والشام قبل الزوال بخمس عشرة درجة لوجود النية في أكثر النهار، لان نصف حصة الفجر لا تزيد على ثلاث عشرة درجة في مصر وأربع عشرة ونصف في الشام، فإذا كان الباقي إلى الزوال أكثر من نصف هذه الحصة ولو بنصف درجة صح الصوم، كذا حرره شيخ مشايخنا السائحاني رحمه الله تعالى.: ج٢ص٣٧٧ شامي.

:پاملرنه: تتمة: قال في السراج: وإذا نوى الصوم من النهار ينوي أنه صائم من أوله، حتى لو نوى قبل الزوال أنه صائم من حين نوى لا من أوله لا يصير صائما.

قوله: (وبمطلق النية) أي من غير تقييد بوصف الفرض أو الواجب أو السنة: لان رمضان معيار لم يشرع فيه صوم آخر فكان متعينا للفرض، والمتعين لا يحتاج إلى التعيين، والنذر المعين معتبر بإيجاب الله تعالى فيصام كل بمطلق النية. إمداد.: ج٢ص٣٧٧ شامي.

(نكته) قال أصحابنا رحمهم الله: إذا صام رمضان بنية ما قبل الزوال جاز، هكذا وقع في بعض الكتب، وفي بعضها، إذا صام رمضان بنية قبل انتصاف النهار جاز، وإنما تظهر ثمرة اختلاف اللفظين فيما إذا نوى عند قرب الزوال، أو عند استواء الشمس في كبد السماء، فاللفظ الأول يدل على الجواز، واللفظ الثاني يدل على عدم الجواز، والصحيح هو اللفظ الثاني؛ لأن قضية القياس قران العزيمة يجمع أجر العمل لكن سقط اعتباره بمكان التعذر، واكتفى بقران العزيمة بأول جزء يمكن من غير حرج، وما

قبل انتصاف النهار من أجر العلم يمكن قران العزيمة بها من غير حرج، فلا يسقط اعتباره بهذا الطريق لم يجز الصوم بنيته بعد الزوال، وكذلك الصوم المنذور في وقت بعينه يجوز بنية ما قبل انتصاف النهار، وما وجب في ذمته من الصوم، وليس له وقت معين كالقضاء، والنذور المطلقة، والكفارات لا يجوز بنية، ما قبل انتصاف النهار.:ج۲ص٦٣٦ المحيط البرهاني.

دروژې لپاره نيت ولي ضروري دی

مسئله سوال: دروژې لپاره نيت ولي ضروري بلل شوي دی؟

جواب: دروژې لپاره شريعت نيت پدي ضروري بللی چې عبادت اوعادت سره جلا شي، اوبل شريعت دا هم وايي چې روژتي نفربه اهل دروژې هم وي نو دحائضي نفاسي، اوکافر، روژه نده صحيح.

(هو ترك الأكل والشرب والوطي) من الصبح الي المغرب مع النية: ليتميز العبادة عن العادة ولابد من قيد من اهله ليخرج الحايض والنفساء.:٤٠٤ شرح النقاية.

(هو ترك الأكل والشرب والجماع من الصبح إلى الغروب بنية من أهله) وهذا في الشرع وهو أحسن من قول القدوري الصوم هو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع نهارا مع النية لأنه أشمل فإنه بقوله من أهله احترز عن الحائض والنفساء والكافر فخرجوا منه.:ج۱ص۳۱۲ تبين الحقائق.

که يوسړي له شپي څخه دروژې لپاره داسي نيت وکړي

مسئله سوال: که يوسړي له شپي څخه دروژې لپاره داسي نيت وکړي که صبا زه ډوډی ته وبلل شوم نو بيا روژه نه نيسم! اوکه چېرې وډوډی ته ونه بلل شوم نو بيامې روژه ده! نوکه ډوډی ته ونه بلل شي خو دانفر روژه نيسي، نو ايا پداسي نيت سره روژه صحت لري که نه؟

جواب: که چا له شپي څخه دروژې لپاره داسي نيت وکړی که صبا دور ځي زه ډوډی ته وبلل شوم نو بيا روژه نه نيسم هغه ډوډی به خورم، اوکه چېرې وډوډی ته ونه بلل شوم نوبيامې روژه ده، نوکه ډوډی ته ونه بلل شي او دا نفر روژه دورځې پسي ونيسي نو په داسي نيت سره روژه صحت نه لري.

وإن نوى أن يفطر غدا إن دعي إلى دعوة وإن لم يدع يصم لا يصير صائمابهذه النية.:ج۱ص۱۹٥ الفتاوى الهندية.

كه دروژې دنيولو نيت ونه كړي

مسئلهسوال:كه دروژې په مياشت كي دروژې دنيولونيت ونه كړي او روژه دورځې ونيسي نو روژه نيول د دا سړي څه حكم لري؟

:جواب:كه يوسړى درمضان په مياشت كي سهار كړي نه دروژې دنيولو نيت وكړي اونه دروژې دخوړلو اوڅوله ورځ څه وهم نخوري، او حال هم دا وي چي داسړى خبرهم وي چي دا مياشت درمضان المبارک ده بايد دروژې دنيولونيت پكښې وكړم، نوپدې مسئله كې دوه روايته دي په يوه روايت د ده روژه د دغي ورځې صحيح شوه، اوپه اظهر او اصح روايت د ده روژه نده صحيح.

فإن أصبح في رمضان لا ينوي صوما ولا فطرا وهو يعلم أنهعن رمضان ذكرشمس الأئمة الحلواني عن الفقيه أبي جعفرعن أصحابنا رحمهم الله تعالى في صيرورته صائما روايتين والأظهر أنه لا يصير صائما كذا في المحيط.:ج١ص١٩٥الفتاوى الهندية.

النية فإن أصبح في رمضان لا ينوي صوما ولا فطرا وهو يعلم أنه رمضان لأظهر أنه لا يصير صائما. :ص ٦٤طحطاوي فصل فيما لا يشترط تبييت النية وتعيينها فيه.

:مسئله: ولو أصبح في الرمضان غير ناوٍ للصوم فظن أنه لايجزيه صومه إن نواه فأفتى بذالک وأكل قبل انتصاف النهار فعليه القضاء والكفارة.:ج١ص٢٤٠ الفتاوى الولوجية.

:تنبيه: (أو لم ينو في رمضان كله صوما ولا فطرا) مع الامساك لشبهة خلاف زفر (أو أصبح غير ناو للصوم فأكل عمدا) ولو بعد النية قبل الزوال لشبهة خلاف الشافعي: ومفاده أن الصوم بمطلق النية كذلك.:درمختار.

(قوله: مع الإمساك) قيد به ليغاير المسألة التي بعده (قوله : لشبهة خلاف زفر) فإن الصوم عنده يتأدى من الصحيح المقيم بمجرد الإمساك ، ولو بلا نية حتى لو أفطر متعمدا لزمته الكفارة عنده كما صرح به في البدائع ، وأما عندنا فلا بد من النية ؛ لأن الواجب الإمساك بجهة العبادة ، ولا عبادة بدون نية فلو أمسك بدونها لا يكون صائما ويلزمه القضاء دون الكفارة.

أما لزوم القضاء فلعدم تحقق الصوم لفقد شرطه ، وأما عدم الكفارة فلأنه عند زفر صائم لم يوجد منه ما يفطر فتسقط عنه الكفارة لشبهة الخلاف وإن كان عندنا يسمى مفطرا شرعا والأولى التعليل بعدم تحقق الصوم ؛ لأن الكفارة إنما تجب على من أفسد صومه والصوم هنا معدوم وإفساد المعدوم

مستحيل ، وإنما يحسن التمسك للشبهة بعد تحقق الأصل كما في المسألة الآتية بل الأولى عدم التعرض للكفارة أصلا ولذا اقتصر في الكنز وغيره على بيان وجوب القضاء كالإغماء والجنون الغير الممتد .

هذا وقد استشكل بعض شراح الهداية وجوب القضاء هنا بأن المغمى عليه لا يقضي اليوم الذي حدث الإغماء في ليلته لوجود النية منه ظاهرا فلا بد من التقييد هنا بأن يكون مريضا أو مسافرا لا ينوي شيئا أو متهتكا اعتاد الأكل في رمضان فلم يكن حاله دليلا على عزيمة الصوم ورده في الفتح بأنه تكلف مستغنى عنه ؛ لأن الكلام عند عدم النية ابتداء لا بأمر يوجب النسيان ولا شك أنه أدرى بحاله بخلاف من أغمي عليه فإن الإغماء قد يوجب نسيانه حال نفسه بعد الإفاقة فبنى الأمر فيه على الظاهر من حاله وهو وجود النية (قوله : قبل الزوال) هذا عند أبي حنيفة وعندهما كذلك إن أكل بعد الزوال وإن كان قبل الزوال تجب الكفارة ؛ لأنه فوت إمكان التحصيل فصار كغاصب الغاصب بحر أي ؛ لأنه قبل الزوال كان يمكنه إنشاء النية وقد فوته بالأكل بخلاف ما بعد الزوال والأول ظاهر الرواية كما في البدائع ثم المراد بالزوال نصف النهار الشرعي وهو الضحوة الكبرى أو هو على القول الضعيف من اعتبار الزوال كما مر بيانه (قوله : لشبهة خلاف الشافعي) فإن الصوم لا يصح عنده بنية النهار كما لا يصح بمطلق النية ا هـ ح .

وهذا تعليل لوجوب القضاء دون الكفارة إذا أكل بعد النية أما لو أكل قبلها فالكلام فيه ما علمته في المسألة المارة (قوله : ومفاده إلخ) نقله في البحر عن الظهيرية بلفظ ينبغي أن لا تلزمه الكفارة لمكان الشبهة ومثل ما ذكر إذا نوى نية مخالفة فيما يظهر ط .:شامي.

دبیهوشه سړي دروژې نیت

(مسئله) سوال: كه څېرې په يوه روژتي درالمضان المبارك په مياشت كي دشپې بيهوشي په راغله او دورځې بيا رابيداره شي نو روژه د دې شخص څه حكم لري؟

جواب: كه په روژتي كس دروژې په مياشت كې دشپې يا دورځې بيهوشي راغله اونيت دروژې دي شخص نه ؤو كړى اودورځې بيا دابيهوشه كس مخكې تر زواله له دي بيهوشي څخه رابيداره شي اونيت دروژې مخكې تر زواله پسي وكړي نو روژه يې صحيح شوه.

:پاملرنه: اوكتې متې دامذكورحكم دليوني انسان هم ده چې مجنون دورځې

مخکې تر زوال ه دليونتوب څخه په فرضي روژه کښې راپه سد کي شي او نيت د روژې هم د دا غه ساعته پسي وکړي نو روژه يې صحيح شوه.

ولو أغمي عليه في ليلة من رمضان أو في يوم منه فإن أفاق قبل الزوال ونوى الصوم أجزأه وكذا المجنون كذا في محيط السرخسي.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

ومن أغمي عليه في رمضان، لم يقض عند الحنفية اليوم الذي حدث فيه الإغماء، لوجود الصوم، وهو الإمساك المقرون بالنية، إذ الظاهر وجودها منه؛ لأن ظاهر حال المسلم في ليالي رمضان عدم الخلو عن النية. وقضى ما بعده من الأيام لانعدام النية. وإن أغمي عليه أول ليلة قضاه كله غير يوم تلك النية، لأن ظاهر حال المسلم نية الصوم.

ومن أغمي عليه رمضان كله، قضاه؛ لأنه نوع مرض يُضعف القُوى، ولا يزيل الحجا، فيصير عذراً في التأخير، لا في الإسقاط.:ج٣ص٤٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ج – أثر الإغماء في الصيام : – أجمع الفقهاء على أن الإغماء لا يسقط قضاء الصيام ، فلو أغمي على شخص جميع الشهر ، ثم أفاق بعد مضيه يلزمه القضاء إن تحقق ذلك ، وهو نادر والنادر لا حكم له ، إلا عند الحسن البصري فإنه يقول : سبب وجوب الأداء لم يتحقق في حقه لزوال عقله بالإغماء ، ووجوب القضاء يبتني على وجوب الأداء .

واستدل فقهاء المذاهب بأن الإغماء عذر في تأخير الصوم إلى زواله لا في إسقاطه ، لأن سقوطه يكون بزوال الأهلية أو بالحرج ، ولا تزول الأهلية به ولا يتحقق الحرج به ، لأن الحرج إنما يتحقق فيما يكثر وجوده ، وامتداده في حق الصوم نادر ، لأنه مانع من الأكل والشرب . وحياة الإنسان شهرا بدون الأكل والشرب لا يتحقق إلا نادرا فلا يصلح لبناء الحكم عليه .

– ومن نوى الصوم من الليل فأغمي عليه قبل طلوع الفجر فلم يفق حتى غربت الشمس ، فقد قال الشافعية والحنابلة : لا يصح صومه لأن الصوم هو الإمساك مع النية . قال النبي صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشرابه من أجلي فأضاف ترك الطعام والشراب إليه . فإذا كان مغمى عليه فلا يضاف الإمساك إليه فلم يجزه . وقال أبو حنيفة : يصح صومه لأن النية قد صحت وزوال الاستشعار بعد ذلك لا يمنع صحة الصوم كالنوم .

ومن أغمي عليه بعد أن نوى الصيام وأفاق لحظة في النهار أجزأه الصوم ، أي لحظة كانت ، اكتفاء بالنية مع الإفاقة في جزء ، لأن الإغماء في الاستيلاء على العقل فوق النوم ودون الجنون . فلو

قيل : إن المستغرق منه لا يضر لألحق الأقوى بالأضعف . ولو قيل : إن اللحظة منه تضر كالجنون لألحق الأضعف بالأقوى فتوسط بين الأمرين . وقيل : إن الإفاقة في أي لحظة كافية . وفي قول ثان للشافعية : إن الإغماء يضر مطلقا قل أو كثر .:ج٥ص٢٦٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الإغماء: اختلف العلماء فيمن نوى الصيام ليلاً، ثم أغمي عليه، فلم يفق إلا بعد غروب الشمس، على قولين:

القول الأول: يصح صومه ولا يؤثر فيه الإغماء. وهو قول الحنفية، لأن النية قد صحت وزوال الاستشعار بعد ذلك لا يمنع صحة الصوم كالنوم.

القول الثاني: لا يصح صومه ويلزمه القضاء. وهذا قول جمهور العلماء من المالكية والشافعية والحنابلة.

وهذا القول هو الراجح، ويدل عليه ما يأتي:

١ . أن الصوم إمساك مع نية، وفي الحديث: ((كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي، وأنا أجزي به، يدع طعامه وشرابه من أجلي)).

فأضاف الطعام والشراب إليه، وإذا كان مغمى عليه، فلا يضاف الإمساك إليه، فلم يجزئه

٢ . أن النية أحد ركني الصيام، فلا تجزئ وحدها كالإمساك وحده

٣ . أما قياس الإغماء على النوم فلا يستقيم، لأن النوم عادة لا يزيل الإحساس بالكلية، ومتى نُبّه انتبه، والإغماء عارض يزيل العقل فأشبه الجنون: موسوعة الخطب المنبرية المكتبة الشاملة.

:پاملرنه: وكذا العقل ، والإفاقة ليسا من شرائط صحة الأداء حتى لو نوى الصوم من الليل ثم جن في النهار أو أغمي عليه يصح صومه في ذلك اليوم ولا يصح صومه في اليوم الثاني ، لا لعدم أهلية الأداء بل لعدم النية لأن النية من المجنون ، والمغمى عليه لا تتصور ، وفي كونهما من شرائط الوجوب كلام نذكره في موضعه.: بدائع الصنائع كتاب الصوم.

(پوښتنه) دكافر اودهلك په برابر داسى راځي كه په ورځ كې كافر مسلمان شو ياهلك بالغ شو او مخكې تر زواله نيت پدي ورځ كې وروژې ته نيت وكړي نو د دي ورځې روژه دكافر خوصحت نلري، اودهلك روژه نفلي ده، او ليونى كه راپرسدكې شي او نيت وروژې ته وكړي د ده روژه په فرضى كې دريږي داولې؟

:جواب: ليونتوب چې هميشه نه شو نو دا داسى مثال لري لكه دا نفر (ليونى)

چې مريض ۇ او اوس جوړ شو اومرض دوجوب دروژې سره منافى نه دى، داخبره مخالفه ده دمسئلې دكافر او دهلك او دحائضې ښځې دروژې څخه.

وفي الفتاوى الظهيرية صبي بلغ قبل الزوال ونصراني أسلم ونويا الصوم قبل الزوال لا يجوز صومهما عن الفرض غير أن الصبي يكون صائما عن التطوع بخلاف الكافر لفقد الأهلية في حقه وعن أبي يوسف أن الصبي يجوز صومه عن الفرض وقيل جوابه في الكافر كذلك ، إليه أشار في المنتقى ثم في ظاهر الرواية فرق بين هذا وبين المجنون إذا أفاق في نهار رمضان قبل الزوال ولم يكن أكل شيئا ونوى الصوم جاز عن الفرض ؛ لأن الجنون إذا لم يستوعب كان بمنزلة المرض والمرض لا ينافي وجوب الصوم بخلاف الصبا والكفر والحيض ؛ لأنها منافية للصوم ا هـ .: البحر الرائق.

(مسئله) كه يونفر دروژې په مياشت كې ليونى شو بياله ډېرو كلونو وروسته په بله مياشت دروژې كې راپرسدشو نو دا نفر به دهغې مياشتې دروژو قضاء راوړي چې دى پكښې ليونى شوى ۇ، اوبل به دهغې مياشتې دروژو قضاء به راوړي چې دى پكښې راپرسد شو، اوپه كوموكلونوكې چې دا نفر ليونى ۇ دهغو كلونو دروژو قضاء باندې نشته.

دراية (فرع) ذكره في الغاية جن في رمضان ثم أفاق في رمضان آخر بعد سنين قضى الشهر الذي جن فيه والذي أفاق فيه ولم يقض ما بينهما من السنين لاستيعابه فيما بينهما .ا هـ .: تبيين الحقائق (فصل في العوارض).

ج – أثر الإغماء في الصيام : – أجمع الفقهاء على أن الإغماء لا يسقط قضاء الصيام ، فلو أغمي على شخص جميع الشهر ، ثم أفاق بعد مضيه يلزمه القضاء إن تحقق ذلك ، وهو نادر والنادر لا حكم له ، إلا عند الحسن البصري فإنه يقول : سبب وجوب الأداء لم يتحقق في حقه لزوال عقله بالإغماء ، ووجوب القضاء يبتني على وجوب الأداء.

واستدل فقهاء المذاهب بأن الإغماء عذر في تأخير الصوم إلى زواله لا في إسقاطه ، لأن سقوطه يكون بزوال الأهلية أو بالحرج ، ولا تزول الأهلية به ولا يتحقق الحرج به ، لأن الحرج إنما يتحقق فيما يكثر وجوده ، وامتداده في حق الصوم نادر ، لأنه مانع من الأكل والشرب . وحياة الإنسان شهرا بدون الأكل والشرب لا يتحقق إلا نادرا فلا يصلح لبناء الحكم عليه.:ج٥ص٢٦٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه يو نفر مخكې تر غروب دلمره نيت دصبا ورځې روژې ته وكړي

(مسئله) كه يونفرمخكې ترغروب دلمره (مخكې ترماښامه) نيت دصبا ورځې روژې ته وكړي، خو وروسته له دې نيته بيده شو اويابيهوشي پر راغله اويا له روژې اوله نيته دروژې څخه غافله شو اٰن تر زواله دلمره دصبا دورځې، نو دانفر په نيت دتيرې ورځې سره روژتې نه ګرځي پدا ورځ كې، دى هلته روژتي ګرځيدو چې ده وروسته ترغروب دلمره دصباورځې دروژې لپاره نيت كړى واى.

فلاتصح النية قبل الغروب ولاعنده فلونوى قبل ان تغيب الشمس ان يكون صائما غدا ثم نام اواغمي عليه اوغفل حتى زالت الشمس من الغد لم يجز.:۳ص۳۹۳شامي.

أنه اذا نوى في الرمضان قبل أن يغيب الشمس أن يصوم غداً فنام أوأغمي عليه، أو غفل عن الصوم حتى زالت الشمس من الغد لم يكن صائماً في الغد الا أن ينوي بعد غروب الشمس أن يصوم غداً.:ج۱ص۴۵۸ فتاوى قاضى خان .:ص۱۱۷ مظهرالأنوار.

ووقت النية كل يوم بعد غروب الشمس ، ولا يجوز قبله كذا في محيط السرخسي ولو نوى قبل أن تغيب الشمس أن يكون صائما غدا ثم نام أو أغمي عليه أو غفل حتى زالت الشمس من الغد لم يجز ، وإن نوى بعد غروب الشمس جاز كذا في الخلاصة.:ج۱ص۱۹۵ الفتاوى الهندية.

ولو نوى بعد غروب الشمس جاز؛ لأن الجواز بنية متقدمة بخلاف القياس لرفع الحرج، والحرج يندفع بتقديم النية في الليل، فلا يعتبر تقديم النية قبل الليل.:ج۲ ص٦۳٦ المحيط البرهاني.

:پاملرنه: دروژو دنيولو لپاره ټوله شپه وخت دنيت ده، خو ابتداء دنيت وروسته ترماښامه ده، نو مخكې ترغروب دلمره، ياپيوسته له غروب دلمر سره دصبا ورځې دروژې لپاره نيت جوازنلري، دانيت مخكې تروختنه دى اوپدي نيت سره دصبا دورځې روژه صحت نلري.

خو دقضاء يادكفارې دروژو نيت به دشپې څخه وروژو ته كوي، دا روژې دورځې څخه په نيت كولو جواز نلري.

او اخر وقت دروژې دنيت داحنافو دعلماء په نزد مخكې له نصف نهارشرعي څخه ده.

أن النية في جميع أنواع الصيام يجوز في الليل كله وأن ابتداء وقتها مما بعد المعرب فلايجوز جميع

هذه الصيامات بنية قبل الغروب أومقارنةً له لأنها قبل الوقت.:ص١١٧مظهرالأنوار.

ونيت روزه ماه رمضان ازشام تا زوال جائز است همچنان درنوافل ونذر معين، ودرقضاء ياكفارات ونذر مطلق ازشب نيت بايدكرد.:ص٢٩ حرزموسوى.

وأشار إلى أنه لو نوى عند الغروب لا تصح نيته ؛ لأنه قبل الوقت كما قدمناه.: البحر الرائق.

ولاخلاف في اول وقتها وهو غروب الشمس واختلفوا في اخره كماياتي الى قوله وان نوى مع طلوع الفجر جازلان الواجب قران النية بالصوم لاتقدمها.:ج٣ص٣٩٣ شامى.

فلاخلاف في ان اوله من وقت غروب الشمس لان الاصل في العبادات اقتران النية بحال الشروع في الصوم الى ان فاماالنية بعدطلوع الفجر لصوم رمضان تجوز في قول علمائنا رحمهم الله تعالى.:ج٣ص٦٦ مبسوط.

(مسئله) وإذا نوى قبل غروب الشمس من اليوم أن يصوم غداً لا تصح نيته، حتى لو أغمي عليه قبل غروب الشمس، وبقي كذلك إلى ما بعد الزوال من الغد أو نام، هكذا لا يصير صائماً في الغد، ولو نوى بعد غروب الشمس جاز؛ لأن الجواز بنية متقدمة بخلاف القياس لرفع الحرج، والحرج يندفع بتقديم النية في الليل، فلا يعتبر تقديم النية قبل الليل.:ج٢ ص٦٣٦ المحيط البرهاني.

دروژې لپاره نيت په لمانځه كي كول

(مسئله) دروژې نيت په لمانځه كي هم صحيح ده اولمونځ نه وربانديې فاسديژي داهغه وخت چې په ژبه يئ تلفظ نه وي وربانديې كړى اوكه يې تلفظ وربانديې وكړو بيايې لمونځ فاسدشو.

ونية الصوم في الصلوة صحيحة ولاتفسدها بلاتلفظ.:ج٣ص٣٩٨ شامى.

ولوانشاء نية الصيام في اثناءالصلوة صحت ولاتفسد الصلوة اذا لم يتلفظ بالنية اثنائها.:ج١ص ٣٨٦ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

ولونوى الصوم في الصلاة مكتوبة، أونافلة صحّت النية، ولاتفسد الصلاة؛ يعني أن عدم الفساد إذا لم يتلفظ بها.:ص١٣١ مظهر الأنوار.

كه چا فرضي روژه نيولي وه بيايې وويل چي دا روژه يې نفلي

(مسئله)سوال: كه يوچا فرضي روژه نيولي وه بيادي شخص وويل چي داروژه يې نفلي نو دا روژه نفلي شوه كه فرضي؟

:جواب:که یوچافرضي روژه نیولي وه بیادي سرېي د دې فرضوڅخه نیت بدلي وکړه او وي ویل چي دا روژه یې نفلي نو دا روژه پدي نیت سره نفلي نه ګرځي بلکي دا فرضي روژه ده.

– تحويل النية في الصوم: ذهب الحنفية والشافعية : إلى أن صوم الفرض لا يبطل بنية الانتقال إلى النفل ، ولا ينقلب نفلا.:ج۱۰ص ۲۹۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که دروژې نیولو څخه بیرته په شپه کي رجوع وکړي

(مسئله) که دصباورځې لپاره دروژې نیولونیت په شپه کي وکړي خوبیا له دي نیت څخه مخکې له طلوع دصبح صادق څخه رجوع وکړي نو رجوع یې صحیح ده، او دیوې ورځې قضاء باندي واجب ده.

او که په نفلی روژه کې دروژې نیولوڅخه په شپه کي رجوع وکړي قضا باندې نشته که دنفلي روژې نیت یئ کړي ؤ.

اوکه په ټوله ورځ کي بیاخوراک پسی ونه کړي اوپه هغه رجوع دنیت پاته وي روژه یئ صحت نلري ځکه دا نیت خو د ده په رجوع (بدلوالی) سره اول ځل ختم شو.

ولو نوى من الليل ثم رجع عن نيته قبل طلوع الفجر صح رجوعه في الصيامات كلها كذا في السراج الوهاج.:ج۱ص۱۹۵ هندية.

ويشترط عدم الرجوع عنها، حتى لونوى ليلاً أن يصوم غداً ثم عزم في الليل على الفطر لم يصحّ صومه، حتى لو أفطر بعد ذالک لاشي ء عليه إن لم يكن رمضان، ولومضى عليه لايجزئه لأن تلك النية انقطعت بالرجوع، بخلاف ما إذا رجع بعد ما أمسك بعد الفجر فإنه لايبطل النية.:ص۱۲۸ مظهر الأنوار.

که په حالت دروژې کي صرف نیت دخوړلو دروژې وکړي

(مسئله) سوال:که روژتي په حالت دروژې کي صرف نیت دخوړلودروژې ده وکړي چې داروژه به نن ورځ زه خورم خو دا روژتي پدي روژه کي خوراک ونه کړي نوصرف په دا نیت سره دروژتي ایا روژه خرابیږي که نه؟

:جواب: که یو روژتي نیت دروژې کړي وي او روژه یئ نیولي وه بیا دورځې په دوران کي دروژې دخوړلو نیت وکړي(په زړه کې) اویا دجماع کولو نیت په روژه کي

وکړي چې داروژه به زه نن ورځ خورم اويابه جماع پکښې کوم خو دا روژتي شخص پدي روژه کي کوم خوراک څښاک او جماع ونه کړي نوصرف پدانيت سره يئ روژه نه خرابيږي، اودهمدغي ورځې روژه چې داروژتي شخص پکښې دامذکور فکرکړي ؤ اوخوراک يې پکښې ونه کړي ، روژه يي صحيح اوتامه ده،کوم نقصان نه لري، ترڅوچې دروژې دختمولوکوم فعل سر انجام نه کړي.

:اعتراض: **امام شافعي رحمه الله او المالكية والحنابلة وايي**:که روژتي دورځې په دوران کښې دروژې دخوړلونيت وکړي چې دا روژه به زه نن ورځ خورم خو دا روژتي پدي روژه کي کوم خوراک ونه کړي روژه يئ فاسده شوه ځکه روژه بي نيته نه صحيح کيږي چې کله روژتي دانيت دروژې په نيت دافطارسره مات کړي نو داخو ضد دروژې دنيت شو، نو روژه ماته شوه، نوګويا دي نفر دسره نيت نه ؤ کړی.

:جواب: مجرد نيت ته کوم اعتبارنشته په احکامو دشريعت کښې ترڅوچې عملاً يئ دانيت عملي کړي نه وي په کولوسره، ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله تعالی جل جلاله بخښلي اوعفوه يئ کړي زماامت ته له هغه څه(وسوسو) نه چې د اُمت په نفسونوکښې ورته راځي ترڅوچې يې خبري نه وي په کړي اوعملي کړي يئ نه وي داوسوسي.

او البيجوري وايي چې دروژې دنيت څخه دشپې رجوع کول روژه ماته وي، او دورځې دروژې دنيت څخه رجوع کول وروژې ته کوم ضرر نه رسوي.

:۱پاملرنه: که چا دا نيت وکړي چې زه به خبري کوم په لمانځه کي اوخبري په لمانځه کي ونه کړي نولمونځ د دامصلي نه فاسديږي صرف پدانيت سره ترڅوچې په حالت دلمانځه کي خبري ونه کړي.

إذا نوى الصائم الفطر ولم يحدث شيئا غير النية فصومه تام كذا في إيضاح الكرمان.:ج۱ص۱۹۵ الفتاوى الهندية.:ص۱۲۸ مظهرالأنوار.

ولو نوى الصائم الفطر ولم يحدث شيئا آخر سوى النية فصومه تام وقال الشافعي بطل صومه وجه قوله إن الصوم لا بد له من النية وقد نقض نية الصوم بنية ضده وهو الإفطار فبطل صومه لبطلان شرطه ولنا أن مجرد النية لا عبرة به في أحكام الشرع ما لم يتصل به الفعل لقول النبي إن الله تعالى عفا عن

أمتي ما تحدثت به أنفسهم ما لم يتكلموا أو يفعلوا ونية الإفطار لم يتصل به الفعل وبه تبين أنه ما نقض نية الصوم بنية الفطر لأن نية الصوم نية اتصل بها الفعل فلا تبطل بنية لم يتصل بها الفعل على أن النية شرط انعقاد الصوم لا شرط بقائه منعقدا ألا ترى أنه يبقى مع النوم والنسيان والغفلة.:ج٢ص٢٤١ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع.

ولونوي الفطر لم يكن مفطرا، ولونوي التكلم في الصلاة ولم يتكلم لم يفسد صلاته خلافا للشافعي. :ص٦٦١ امداد الفتاح.

ولو نوى الأكل أو الجماع في الصوم لم يضره وكذا لو نوى فعلا منافيا في الصلاة لم تبطل. :ص١٠٠ الأشباه والنظائر شروطها وما ينافيها.

ولو نوى الإفطار في أثناء النهار فمذهب الحنفية والشافعية أنه لا يفطر ، كما لو نوى التكلم في صلاته ولم يتكلم ، قال البيجوري : ويضر رفض النية ليلا ، ولا يضر نهارا.

وقال المالكية والحنابلة : يفطر ، لأنه قطع نية الصوم بنية الإفطار ، فكأنه لم يأت بها ابتداء. :ج٢٨ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.:حاشية الشبلي على تبين الحقائق ج١ص٣١٦.

:٢پاملرنه: اوكه چېري يوسړى په لمانځه ولاړ ؤ او په دوران دلمانځه كي دي مصلي دا نيت وكړي چې دا لمونځ به قطع كوم نولمونځ د دې مصلي نه باطليږي.

ومن المنافي نية القطع فإذا نوى قطع الإيمان صار مرتدا للحال ولو نوى قطع الصلاة لم تبطل وكذا سائر العبادات إلا إذا كبر في الصلاة ونوى الدخول في أخرى فالتكبير هو القاطع للأولى لا مجرد النية.:ص١٠٠ الأشباه والنظائر شروطها وما ينافيها.

ولو نوى الأكل أو الجماع في الصوم لم يضره وكذا لونوى فعلا منافيا في الصلاة لم تبطل.:ص١٠٠ الأشباه والنظائر شروطها وما ينافيها.

نيت افساد په عباداتو كي كله راولي!

(مسئله) سوال:نيت فاسد والي د عباداتو كله راولي؟

:جواب:

:اول:والعياذبالله كله چې مسلمان دخپل إيمان دفاسدوالي يا دپريښنولو دإيمان نيت وكړي،(ولوكه په ګف شپ مسخره سره هم وي) نوسم دلاسه پدغه وخت كي مرتد وګرځيده.

دوهم: اوکه چېرې مسلمان لمونځ وکړي او بیا وروسته ترلمانځه وو ایي چي دا لمونځ يې زماباطل، نولمونځ د دې سره نه باطليږي پدي نيت سره.

دريم: اوکه چېرې مسلمان دلمانځه په مابين کې دلمانځه دفساد نيت وکړي نو دا لمونځ يې باطل شو.

څلورم: که يو مسافرشخص ختميدل دسفر وکړي په نيت داقامت سره نو داسړی موقيم ګرځي.

پنځم: که يو روژتي نفر نيت دروژې کړي وي او روژه يې نيولي وه بيا دورځې په دوران کي دروژې دخوړلو صرف نيت وکړي خو داسړی پدي روژه کي کوم خوراک ونه کړي نوصرف په دا نيت سره يې روژه کوم نقصان نلري.

شپږم: که يو حاجي په دوران دحج اودعمري کښې دحج او دعمري دقطع کولو او يا دفاسدکولو نيت وکړي، نوحج اوعمره يې نه باطليږي، ځکه چي حاجي يامعتمر که داحج ياعمره فاسده هم کړي نو دحج اودعمري څخه نه وځي نوپه صرف نيت دفاسد والي خوپه طريقه اولی سره نه وځي.

ومن المنافي نية القطع فإذا نوى قطع الإيمان صار مرتدا للحال ولو نوى قطع الصلاة لم تبطل وكذا سائر العبادات إلا إذا كبر في الصلاة ونوى الدخول في أخرى فالتكبير هو القاطع للأولى لا مجرد النية.:ص١٠٠ الأشباه والنظائر شروطها وما ينافيها.

نية إفساد العبادة: نية الإفساد يختلف أثرها صحة وبطلانا عند العلماء باختلاف العبادات والأفعال والأحوال.

فإذا نوى إفساد الإيمان أو قطعه ، صار مرتدا في الحال والعياذ بالله ، وإن نوى إفساد الصلاة بعد الفراغ منها لم تبطل ، وكذلك سائر العبادات ، وإن نوى قطع الصلاة في أثنائها بطلت بلا خلاف ، لأنها شبيهة بالإيمان ، ولو نوى قطع السفر بالإقامة صار مقيما . أما إذا نوى قطع الصيام بالأكل أو الجماع في نهاره ، فإنه لا يفسد صومه حتى يأكل أو يجامع

ولو نوى قطع الحج أو العمرة لم يبطلا بلا خلاف ، لأنه لا يخرج منهما بالإفساد ، فلا يخرج بالأولى بنية الإفساد أو الإبطال.:ج٥ص٢٨٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقده للاستخفاف فهو ككفر العناد.:ج٦ص٩٨ فتح القدير.

هغه خراب نیتونه چې د مسلمان مسلماني په هغه سره زیانمنه کیږي

(پوښتنه) هغه خراب نیتونه چې دمسلمان مسلماني په هغونیتوسره زیانمنه کیږي که د دې نیتو یوڅوا ړخه راته وخیږې؟

:جواب:دا یوه طولانې موضوع ده چې دمسلمان ایمان او دمسلمان مسلمانې په کوموکومونیتواوپه کوموکوموخبرو اوعقائدوسره زیانمن کیږي یوڅو ضروري مسئلې به پدي موضوع را واخلوچې مسلمانان دهغوخرابو نیتو او دخرابوخبرو څخه ځانونه وساتي((مسلمان بائدپه دین کې ډېر محتاط واوسي)):

که یوسړی ټینګ نیت وکړي چې کافرکیږم به

(اوله مسئله) که یوسړي ټینګ نیت وکړي که څه هم سل کاله وروسته وي چې کافرکیږم به «والعیاذبالله».

اویاداسې ووایي: که فلانی ورځ راغله کافرکیږم.

اویاووایي: که صبا ورځ فلانی شی ؤنو زه کافر کیږم.

اویا ووایي: که فلانی کار ماوکړو بس کافرکیږم، بس داسړی سم دستي کافر اومرتدشو، ځکه داشخص في الحاله دکفر په مستقبل سره راضي ده اورضٰی بالکفر سره کفر ده اوپدي خبره فتوٰی هم ده.

وفي الماضي والمستقبل ان كان عنده أنه يكفر كفر لأنه رضاء منه بالكفر، والرضي بالكفر كفر. :ص٢٢٧ شرح ملاعلي القاري علي كتاب الفاظ الكفر.

وإذا عزم على الكفر ولو بعد مائة سنة يكفر في الحال كذا في الخلاصة.:ج٢ص٢٨٣ الفتاوى الهندية.

ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقده للاستخفاف فهو ككفر العناد.:ج٦ص٩٨ فتح القدير.

إذا جاء يوم كذا فهو كافر فإنه يكفر في الحال لأنه تعليق بمحقق الوجود ففيه أنه لو علقه بما له خطر يكفر أيضا كقوله إن كان كذا غدا فأنا أكفر فإنه يكفر من ساعته كما في جامع الفصولين لأنه رضي في الحال بكفره المستقبل على تقدير حصول كذا فافهم وعلى هذا لو كان الحالف وقت الحلف ناويا على الفعل وقال إن فعلت كذا فهو كافر ينبغي أن يكفر في الحال لأنه يصير عازما في الحال على الفعل المستقبل الذي يعتقد كفره به قوله (بخلاف الكافر) أي إذا قال إن فعلت كذا فأنا

مسلم .:ج۳ص۷۱۸ شامي مطلب تتعدد الكفارة لتعدد اليمين.

راشه دنن عصر د خلكو كفري خبرو ته ګوره

(دوهمه مسئله) سوال: كه يو سړى ووايي كه خيانت ونه كړم يا دروغ ونه وايم نو ګذاره نه كيږي؟

:جواب: :اول: كه چېرې يو سړى ووايي چې په نن عصرالزمان كي كه خيانت ونه كړې يا دروغ ونه وايي نو ګذاره نه كيږي يا ورځ نه تيريږي.

:دوهم: اوياداسي ووايي كه چېرې خيانت ونه كړې يا دروغ ونه وايي نو ډوډۍ نه سي پيداء كولاى.

:دريم: اوياداسي ووايي چې له خيانت اوله دروغ ويلو څخه په نن عصرالزمان كي چاره نشته، نوپدي دريوسره صورتوكښې ويونكى شخص كافركيږي، استغفرالله دنن اكثره مسلمانان د دي مسائلو څخه زيات ناخبره دي اوياځان نه خبروي.

اگر كويد درين روز كارتا خيانت نكنم ودروغ نگويم روز نميكذرد ويا گويد تادر خريد وفروخت دروغ نگوئى ناني نيابي سه بخوري ويا يكي راگويد چراخيانت ميكنى وياچرا دروغ ميگوئى گويد از ينها چاره نيست بدين همه لفظها كافر شود.:ج۲ص۲۸۳ الفتاوى الهندية.

كه چاته ووېل شول چې حلال كسب كوه

(دريمه مسئله) سوال: كه چاته وويل شول چي حلال كسب كوه اوده په ځواب كي ورته وويل چي زما حرام ترحلاله خوښ دي؟

:جواب: كه چاته وويل شول چي حلال خوره اوده په ځواب كي ورته وويل چي زما حرام ترحلاله خوښ دي دا ويونكى پدي ويناسره كافركيږي، اوكه چېرې په ځواب كي داسي ووايي چې پدي دنياكښې يوحلال خور راوله چي سجده ورته وكړم، اويازما دپاره حرام مناسب دي نوپدي ويناسره هم كافركيږي، كه دويناكونكي شخص د حرامو د حلت عقيده وه ځكه ده حرام حلال وګرځول.

:پاملرنه: كه فقيرته حرام مال په نيت دثواب دخيرات كي وركړي دا وركونكى شخص كافركيږي، اوكه پدا مال فقير خبر ؤ چې دامال حرام قطعي ده اوفقير دُعا

ورته وکړي فقيرهم کافرکيږي، اوکه ورکونکي شخص نيت پدي حرام مال کي دثواب دا فقير ته په ورکولوکي ونه کړي خوصرف دفقير په دُعا کولو باندې آمين ووايي بياهم معطي کافر کيږي.

قيل لرجل كل من الحلال فقال ذلك الرجل الحرام أحب إلي يكفر ولو قال مجيبا له درين جهان يك حلال خوار بيار تا أو راسجده كنم يكفر قال لغيره كل الحلال فقال مرا حرام شايد يكفر كذا في المحيط.:ج٢ص٢٧٢ الفتاوى الهندية.

ويكفر بتصدقه على فقير بشيء حرام يرجو الثواب وبدعاء الفقير له عالما به وبتأمين المعطى وبقوله الحرام أحب إلي جوابا لقول القائل له كل من الحلال لا بقوله إني أحتاج إلى كثرة المال والحلال والحرام عندي سواء ولا بقوله لحرام هذا حلال من غير أن يعتقده فلا يكفر السوقي بقوله هذا حلال للحرام ترويجا لشرائه والأصل أن من اعتقد الحرام حلالا فإن كان حراما لغيره كمال الغير لا يكفر وإن كان لعينه فإن كان دليله قطعيا كفر وإلا فلا.:ج٥ص١٢٢ص١٣٢ البحر الرائق.

که چاته وويل شول چي يوحلال خوند درکوي اوکه دوه حرام

(څلورمه مسئله) که چاته وويل شول چي يو حلال خوند درکوې اوکه دوه حرام او ده په ځواب کي ورته وويل چې هريو چې چابک وي بس هغه ماته خوند راکوي ددي سړي پدي وينا باندې دکافر کيدلو بيره شته ده.

:پاملرنه: که چاوويل چې مال بايد وګټل شي خواه دا مال حلال وي او که حرام وي نو پدي ويناسره هم پداسړي دکافرکيدلو بيره شته.

قيل لرجل حلال واحد أحب إليك أم حرامان قال أيهما أسرع وصولا يخاف عليه الكفر وكذلك إذا قال مال بايد خواه حلال خواه حرام ولو قال تا حرام يا بم كرد حلال نكردم لا يكفر.:ج٢ص٢٧٢ الفتاوى الهندية.

دحقاني عالم به مرعات ساتې

(پنځمه مسئله) که له يوعالم سره بي له سبب ظاهري څوک بغض کوي اويا ورته بی له سبب ظاهري ښکنځل کوي نوپدي سړي هم دکفربيره شته.

:پاملرنه: دهغه خلکو (مسلمانانو) به کوم مقام وي په ورځ کي دقيامت چې دوي داسلام دحقي لياري سپين حقاني علماءکرام دپيغمبرمحمدرسول الله صلي الله

عليه وسلم د دين واريثان لوى اوكوچني حافظان او د دين د اسلام د مدرسو سپين سپين مظلوم طالبان او د ټولني او د جامعي ښه ښه خلک نر او ښځې برنا حقه شهيدانه وي ياىې د دوي په وينو سره لاسونه اولمني سري وي او ياىې په محبسونوىې موجبه ننه باسي ياودي علماءكرامو اوطالبانو اوښوښو خلكوته تر وريزم اوترهګر وايي، دمسلمان سره دمسلمان په برابر داسي نيتونه درلودل كفرده څه معنٰى داسي كارونه اجراكول، زه حيران ودي ته يم چې د دي ښو ښو خلكو دقاتلينو به بياپه اخرت كښې چې الله جل جلاله پخپله قاضي يي او رسول صلي الله عليه وسلم شفاعت كونكى وي دوي به په كوموسترګو والله جل جلاله اود الله جل جلاله ورسول صلي الله عليه وسلم ته دريږي اوبيابه درحمتونو اودشفاعت اودجنت اميدونه هم ورڅخه لري.: مصنف.

في النصاب من أبغض عالما من غير سبب ظاهر خيف عليه الكفر... ويخاف عليه الكفر إذا شتم عالما أو فقيها من غير سبب.:ج۲ص۲۷۰ الفتاوى الهندية.

دانسان حرمت درب جل جلاله په درباركي

:۲ پاملرنه: ابوسعيدالخدري رضي الله عنه اوأبوهريرة رضي الله عنه درسول الله صلي الله عليه وسلم څخه روايت كوي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل كه چېرې دآسمان ټول مخلوق اودځمكې ټول مخلوق په مرګ ديومؤمن كي سره شريكان شي نوالله جل جلاله به داټول په جهنم كښې په مخانوسره سركول (سرنكونى) ورواچوي.

حدثنا ابن الحكم البجلى قال سمعت أبا سعيد الخدرى وأبا هريرة يذكران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لو أن أهل السماء وأهل الارض اشتركوا في دم مؤمن لاكبهم الله في النار) هذا حديث غريب.:سنن الترمذي.

كه يو نفر خلك ددين په مسئلو خندول

(شپږمه مسئله) كه يو پسخندي شخص په طريقه دملنډو اويا دخلكو دخندولو لپاره په لوړځاى كيني اويا دا پسخندي سړى خلك بي ټک(دميلمه كوټي) اووتاق ته راولي، نو داخلك اوملګري بياترې ديني سوالونه كوي په طريقه دپسخندچي

يوساعت موسات سره تيرشي، او داپسخندي سړی جوابونه ورکوي(په شکل دټوکو) اوخلک خندوي، اوياداګفي شخص ورته شروع شي چې ديني مسئلې داخلکو ته دملنډو په چوکاټ کي ورته بيان کړي چي خلک ورته وخاندي او دا خلک ورته خاندي، او يا داپسخندي سړی دعلماء کرامو پيښي کوي اوخلک پرخاندي (اوله خندا اکثره وخت خلک ورته رغړي) نو داټول خنديدونکي خلک کافران کيږي، ځکه داټولوخلکو په دين پوري سپک وکتل.

رجل يجلس على مكان مرتفع ويسألون منه مسائل بطريق الاستهزاء ثم يضربونه بالوسائد وهم يضحكون يكفرون جميعا وكذا لو لم يجلس على المكان المرتفع.:ج٢ص٢٧٠ الفتاوى الهندية.

وبجلوسه على مكان مرتفع والتشبه بالمذكرين ومعه جماعة يسألون منه المسائل ويضحكون منه ثم يضربونه بالمحراق وكذا يكفر الجميع لا

ستخفافهم بالشرع وكذا لو لم يجلس على مكان مرتفع ولكن يستهزئ بالمذكرين ويتمشى والقوم يضحكون .:ج٥ص١٢٣ص١٣٢ البحر الرائق.

(مسئله) په احکامو الهي سره استهزاء او ټوکي کول کفر ده.

الا ستهزاء باحكام الالٰهيه كفر.:ص ٣٥١ نبراس.

که يوڅوک ووايي چي نصرانيان ترمجوسيانو ښه اوبهتر دي

(اومه مسئله) که يوڅوک ووايي چي نصرانيان ترمجوسيانو ښه اوبهتر دي اويا بلعکس خبره وکړي نو ويونکی شخص پدي ويناسره کافرکيږي، علامه ابن عابدين رحمه الله په شامي کښې اوملاعلي القاري رحمه الله په شرح د الفاظ الكفركي وايي: چې دا ويونکی شخص ځکه کافرکيږي چې ده بهتروالي ديوه ملت دکفر وکړي اوحال دا دی چې دواړه ملتونه بد دي اوهيڅ خيرپکښې نشته، جواب ورکونکی دي پداسی پوښتنه کې داسی ورته ووايي چې نصرانيت شر دی له يهوديت څخه.

وفي الخلاصة من كتاب ألفاظ التكفير لو قال النصرانية خير من اليهودية يكفر وينبغي أن يقول اليهودية شر من النصرانية ا هـ.:ج٣ص٢٢٥ البحر الرائق.

که يو نفر ووايي چې دکفارو کارونه زمونږ ترکارنو بهتردي

(اتمه مسئله) که یوڅوک ووايي چې دکفاروکارونه (اعمال) زمونږ ترکارنو بهتردي.
اويامسلمان ته داسي ووايي چې دکافرهره معامله ستاترمعاملي يا دهرمسلمان ترهري معاملي بهتره ده، نوپدي وينا سره هم ويونکی شخص کافرکيږي.
اوامام ابوليث رحمه الله وايي: چې پدي وينا سره سړی هغه وخت کافرکيږي که دده قصدپدي وينا سره دکفر دستايلو ؤ اوکه يې قصد دبدوالي د معاملي ؤ بيا نه کافرکيږي.

وبقوله لمعاملة الكفر خير مما أنت تفعل عند بعضهم مطلقا وقيده الفقيه أبو الليث بأن يقصد تحسين الكفر لا تقبيح معاملته.:ج۵ص۱۳۳ البحر الرائق.

:پاملرنه: که يوڅوک ووايي چې دکفارو عملونه اوکارونه دمسلمان دعملونو ښخه ښه دي، دمثال په ډول مجوس د ډوډی خوړلو په وخت خبري نه کوي يايې فلاني اوفلاني کارښه دي پدي وينا سره هم سړی کافرکيږي، پدي خبره سره ځکه کافرکيږي چې کافر ترمسلمان ښه ګڼي(که دکفارو دعملونو په برابر سوال درڅخه وشو نوداسي به وايې چې کافرټول سره شر دی).

وبقوله المجوس خير مما أنا فيه يعني فعله.:ج۲ص۲۷۶ الفتاوى الهندية.

وبتحسين أمر الكفار اتفاقا حتى قالوا لو قال ترك الكلام عند أكل الطعام حسن من المجوس أو ترك المضاجعة حالة الحيض منهم حسن فهو كافر.:ج۲ص۲۷۷ الفتاوى الهندية.

که يوڅوک چاته ورږغ کړي چې اې کافره

(نهمه مسئله) که يوڅوک چاته ورږغ کړي چې اې کافره اويا اې يهودي يا اې مجوسي، اومخاطب په جواب کي ورته ووايي حاضريم، يابلي صاحب، نو دغه جواب ورکونکی شخص پدي حاضريم يابلي صاحب ويلوسره کافرکيږي، اوکه جواب ورکونکي ورته وويل چې ته به يهودي يامجوسي يې داڅه سره وايي، اويا جواب ورکونکي ورته هيڅ نه وويل بلکي ساکت پاته شو نو جواب ورکونکی نه کافرکيږي.

وإذا قال لغيره يا كافر يا يهودي يا مجوسي فقال لبيك يكفر وكذلك إذا قال: آری همچنين گير يكفر ولو

قال توئَ خود اولم يقل شيئا وسكت لا يكفر.:ج٢ص٢٧٨ الفتاوى الهندية.

كه يوڅوک ووايي چه دا دومره روژې به ترڅو پوري وي

(لسمه مسئله) كه يوڅوک ووايي چې دا دومره روژې به ترڅو پوري وي، او يا خو زما زړه له داروژو څخه موړشوی، اويادېرترې سترې يم نوپدې الفاظوهم سړی كافركيږي.

ولو قال: چند ازين روزه كه مرا دل بگرفت فهذا كفر.:ج٢ص٢٧٠ الفتاوى الهندية.

كه ملا ډوډۍ وکړه نوپه آسمانوکې ملائكة ډول وهي

(يولسمه مسئله) كه يوڅوک ووايي كه چيرې عالم ملاصاحب يوفقيرته يوه روپۍ خيرات وركړي او ياداسي ووايي كه يوملايا عالم ميلمستياوكړه نوبس په هغه شپه كې نعوذ بالله ملائكة په آسمانوكې ياپه ورځ دقيامت كې ډول وهي نوپدې وينا سره سړی كافر كيږي.

(پوښتنه) دكفرسبب يې څه دی؟

:جواب:دكفرسبب يې داده چې ده دعلم الغيب دعوه وكړه اوبل وملائكة عليهم الرحمه ته يې د دروغو نسبت وكړو او وملائكة عليم الرحمه ته يې دلغوه فعل نسبت وكړو.

ومن قال اذا أعطي عالم فقيرا درهما يضرب الملائكة الطبل يوم القيامة اوفي السموات كفر لأنه ادعي علم الغيب وكذب علي الملائكة ونسبهم الي فعل اللغو.:١٠٥ شرح ملاعلي القاري علي كتاب الفاظ الكفر.

كه يوڅوک ووايي چې دفلانكي مسلمان سړي مال حلال دی

(دولسمه مسئله) كه يوڅوک ووايي چې دفلانكي مسلمان سړي مال راته حلال دی، او د دي مال مالک خپل مال نه وي ورته حلال كړی، اويا داسي ووايي چي دفلاني مسلمان قتل حلال دی، نوكه هرچا(ولوكه ډېرمجلس وي) دغه دده خبري ورسره ومنلي (تصديق دده دخبرو يې وكړي) نو دا ټولو (مسلمانانو)كفر وكړي، اويايې دمسلمان وقاتل ته وويل چې تا ښه وكړو چې فلانی مسلمان دي قتل كړو،

او یا پکښې صادق وي ویونکی نفر کافر کیږي.

أوقال مال فلان المسلم حلال قبل تحليل المالک اياه أوقال فلان حلال ومن صدقه كفر الكل.: ص١٨٥ شرح ملا علي القاري علي كتاب الفاظ الكفر.

ويكفر بقوله قتل فلان اودم فلان حلال اومباح قبل ان يعلم سببا موجباً للقتل وكذا من قال لهذا القاتل صدقت اواحسنت الاان يراد به الشتم فينبغي ان لايكفر بل يعزر.: الفتح الرحماني ١ج٠٦ص. بحواله مجمع الانهرج٢ص٥١١.

:مسئله: قال في الجامع الفصولين قال الرزق من الله ولكن من العبد الحركة قيل كفر اذحركة العبد ايضاً من الله تعالى.:ج٢ص٨٢٠ فتاوىٰ النابلسي.

:مسئله: چاکه زمونږ دزمانی پاچالره وویل چې دا عادل ده نو کافرشو.

من قال لسلطان زماننا عادل كفر.:ج٦ص٥٠ شامی.

كه یوڅوک بل ته ووايي چې پر تا اوستا پراسلام دي لعنت وي

(دیارلسمه مسئله) كه یوڅوک بل مسلمان ته ووايي چې پرتا اوستاپراسلام دي لعنت وي پداویناسره داسړی کافرشو ځکه چې ده داسلام سپکاوی وکړو اوپه اسلام پسي یې بد رد وویل.

من قال لآخر اللعنة عليک وعلي اسلامک كفر أي لقوله علي اسلامک فتدبر.:ص١٨٥ شرح ملا علي القاري علي كتاب الفاظ الكفر.

كه یو چا وويل چې دفلاني سړي مرګ یاقتلول یې حلال دي

(څوارلسمه مسئله) كه یو چا وویل چې دفلاني سړي (مسلمان) مرګ یاقتلول دده حلال دي، اوحال داوي چې نه هغه مرتدوي اونه یې هم یوڅوک په ناحقه سره وژلي وي، اونه هم محصن زناکاره وي، نو دغه ویونکي سړي کفر وکړی، پدي سبب چي دحرام شي حلال یامباح ګڼل کفرده.

وفي الجوهرة من قال قتل فلان حلال أومباح قبل أن يعلم منه ردة أوقتل نفس بالة جارحة عمدآ علي غير حق أويعلم منه زني بعد احصان كفر.:ص١٨٤ شرح ملا علي القاري علي كتاب الفاظ الكفر.

(پنځلسمه مسئله) یوسړي کوچنی ګناه وکړه بل ورته وویل چې توبه وکاږه، ده ورته وویل څه مې کړي دي چې توبه وکاږم کافرګرځي، پداخبره سره.

رجل ارتكب شيئا من الصغائر فقيل له تب إلى الله ، فقال: من چه كرده أم تاتوبه بايد كرد (ما الذى فعلته حتى تلزمنى التوبة) يكفر كذا في المحيط .:ج٢ص٢٧٣ الفتاوى الهندية.

(شپاړسمه مسئله) كه يې وويل چې بې نمازي ښه كارده كافرګرځي، پدا خبره سره.

قال عدم الصلاة شغل طيب كفر.:ج٢ص٢٧٣ الفتاوى الهندية.

دين ډېر داحتياط دين ده

(اوو لسمه مسئله) امام ابي يوسف رحمه الله دقضاء په وخت كې يوه ورځ دهارون الرشيد سره د دبار په مجلس كې ناست ؤو چې ډوډى راوړل شوه، اوپه ډوډى كې قسماقسم تركاريانى تياري وي، پدي كې كدو شريف هم پوخ شوى ؤو، چاوويل چې درسول الله صلى الله عليه وسلم كدو ډېرخوښ ؤو، يوسړي (وزير) وويل زما كدو ډېر بد ايسي (زماكدو ندى خوښ).

امام ابي يوسف رحمه الله لاس د ډوډى څخه ونيوه او وي ويل بس نور ماته هغه څرمن او دوره راوړئ چې زه حدپه وركوم چې په دي وزير سره حد قايم كړم.

هارون الرشيد وويل ولي!

امام ابي يوسف رحمه الله وهارون الرشيد ته وويل دي سړي درسول الله صلى الله عليه وسلم بې ادبي كړي ده، وويل شول درسول الله صلى الله عليه وسلم كدو خوښ ؤو، او دي وزير وويل چې زما كدو بد ايسي، ده دا خبره ولي پدي وخت كې كوله.

وزيرهارون الرشيد ته ډېر ګران ؤو سوال يې وامام ابي يوسف رحمه الله ته وكړو چې معاف يې كړه؟.

امام ابي يوسف رحمه الله وويل يابه قضاء پريګدم بس د دي نه وروسته به زه قاضي نه يم استعفا پيش كولى شم، خو درسول الله صلى الله عليه وسلم كستاخ بي ادبه نشم معاف كولى، اويابه حد جارى كوم.

وزير وويل زما مطلب درسول الله صلى الله عليه وسلم دحديث بې امري نده مراد، اوهارون الرشيد اونورو وزيرانو هم زارى شروع كړي!

امام ابي يوسف رحمه الله وويل شريعت وظاهر ته ګوري، رسول الله صلى الله عليه وسلم كه عفوه درته كوي نو دحشر په ميدان كې دي درته وكوي، ؤس عفوه نشته.

بيايې دا وزير يوكال بندي كړو چې د ده مراد څه ؤو، اويو وخت كې يي بل نفر دبندي په ډول سره دحال معلومولو لپاره دوزير سره واچا ؤو، چې دوزيرعقيده اوس څنګه ده، او بيا په بندي خانه كې يوه ورځ كدو وروړل شو وزير ودا بل بندي ته وويل چې درسول الله صلى الله عليه وسلم كدو خوښ وو او زما هم كدو خوښ ده، او زما په هغه اوله خبره سره درسول الله صلى الله عليه وسلم دحديث بى امرى مطلب نه وه.

په بل روايت كې راځي چې امام ابي يوسف رحمه الله پدا وزير توره راوكښله او ورته وويل چې يابه ايمان نوى كوي اوكه نه نو دي بيا وژنو.

أمر أبو يوسف بقتل رجل عارض قوله عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقوله حيث قال أبو يوسف : إنه – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – كان يحب الدباء ، فقال رجل: إني لا أحب كما في تكملة الطوري .: ج۲ص۳۶۱ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

ونظيره ما وقع لأبي يوسف حين روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يحب الدباء فقال رجل أنا ما أحبه فسل السيف أبو يوسف وقال جدد الإيمان وإلا قتلنك.: مرقاة المفاتيح باب الجماعة.

دشرک او دکفر څخه دځان ساتلو لاره

روزانه داكلمات وايه! دانبوي نسخه ده: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چي زه په شرک خفي بيريږم چي تاسې داونه كړې.

نو د دي شرک څخه دساتلو لپاره هرصبا اوماښام دا دُعا واياست (اللهم إنى أعوذ بک من أن أشرک بک وأنا أعلم وأستغفرک لما لا أعلم) .

كه څوک دا كلمات وايي نو دكفركندې ته له لويدلو څخه به يې الله جل جلاله په آمان كړي.

الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول اللهم إنى أعوذ بك من أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرار كل يوم.:

حرف الشين جمع الجوامع أو الجامع الكبير للسيوطي.

وينبغي للمسلم أن يتعود ذكر هذا الدعاء صباحا ومساء فإنه سبب العصمة عن هذه الورطة بوعد النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء هذا اللهم إني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئا وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم كذا في الخلاصة.:ج٢ص٢٨٣ هندية.

دپشلمي دپاره په مسجدونوكي قرائت ياشعرونه ويل

(مسئله) سوال: دپشلمي دبيداره كيدلو دپاره دمسجد په لاؤډ اسپيكركي قرائت ياشعرونه ويل څه حكم لري؟

جواب: دپشلمي دبيداره كيدلو دپاره دپشلمي په وخت دمسجد په (لاؤډ اسپيكر)كي قرائت ويل، تلاوت كول جوازنلري ځكه دتلاوت بى حرمتي پكښې راځي چې اكثره خلك بيده وي او ويښ خلك بيادتلاوت په وخت كي خبري كوي.

خو د لاؤډ اسپيكر څخه دپشلمي په وخت دمسجد څخه اعلان كول، يا روا نعتونه يا روا شعرونه (د آدب) ويل جوازلري، داسي شعرونه چې فحاشي اوعرياني الفاظ يادشرابوصفت يادهلكانوصفت پكښې نه وي اوكه داپكښې ول بيا شعرونه ويل هم جوازنلري.

رواشعرونه ځكه جوازلري چې پدي سره اكثره خلك دپشلمي دپاره دخوب څخه راپورته كيږي، اوكه څوك غوږ پر ونه نيسي نوهم پر وا نلري البته مسلسل به نه وي د دي لپاره چې دعبادت كونكوپه عبادت كې كوم خلل را نشي.

:پاملرنه: دتهجدلمانځه لپاره په لاؤډ اسپيكركي دمسجد څخه آذان كول جوازلري.

وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهرا والناس نيام يأثم.:ج١ص ٣٦٤ البحر الرائق باب لامامة.

فتبين أن اذان بلال انما كان لاجل ان يرجع قائم الليل عن صلوته ويتسحر ويستيقظ النائم فيتسحر. :ج٢ص١٧٢ فيض الباري.

قرآة شعر الآدب ان كان فيه ذكر الفسق والخمر والغلام يكره.:ج١٨ص ١٩٠ الفتاوي التاتارخانية.

أقول : وينبغي أن يكون طبل المسحر في رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كبوق الحمام تأمل

.:ج۶ص ۳۵۰ شامي.:ج۲ص ۲۵۱ مظاهرحق.:ص۱۷۸ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

قال في التتارخانية : قراءة الأشعار إن لم يكن فيها ذكر الفسق والغلام ونحوه لا تكره .

وفي الظهيرية : قيل معنى الكراهة في الشعر أن يشغل الإنسان عن الذكر والقراءة وإلا فلا بأس به اهـ .

وقال في تبيين المحارم : واعلم أن ما كان حراما من الشعر ما فيه فحش أو هجو مسلم أو كذب على الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة أو تزكية النفس أو الكذب أو التفاخر المذموم ، أو القدح في الأنساب ، وكذا ما فيه وصف أمرد أو امرأة بعينها إذا كانا حيين ، فإنه لا يجوز وصف امرأة معينة حية ولا وصف أمرد معين حي حسن الوجه بين يدي الرجال ولا في نفسه ، وأما وصف الميتة أو غير المعينة فلا بأس وكذا الحكم في الأمرد ولا وصف الخمر المهيج إليها والديريات والحانات والهجاء ولو لذمي كذا في ابن الهمام والزيلعي .:شامى كتاب الحضر والاباحة.

دقرآن مجيدتلاوت دمسجد په لاؤډ اسپيکرکې

(پوښتنه) دورځې په حالت کي چې خلک ويښ وي دقرآن مجيدتلاوت دمسجد په لاؤډ اسپيکرکې څه حکم لري؟

:جواب:په اسپيکرکې دقرآن مجيدتلاوت ځکه جوازنلري چې دقرآن مجيد دتلاوت سماع اوريدل په اوريدونکي سامع شخص باندې که په لمانځه کي وي اوکه خارج له لمانځه څخه وي په يوه روايت واجب په بل روايت فرض کفائي په بل روايت فرض عين ده:

مطلب دا چې: اوريدونکی شخص به دقرآن مجيدتلاوت ته ضرور غوږنيسي، اوپه اسپيکرکې که ملايانو اوقاريانو دقرآن مجيدډېرتلاوت کول شروع کړي دا جواز نلري ځکه دتلاوت په دوران کي خلک په بازارونوکي په کسبونواوکارونو اوپه لهو لعب سره مشغوله وي، او وخلکوته ضررهم رسيږي، دقرآن شريف حرمت واجب ده، اوکه دا مرعات دحرمت قاري اوملاونه ساتي نوګناه دتلاوت دقاريانوپه غاړه ده نه دسامعينو په غاړه، سامعين معذوره بلل کيږي.

ځکه خو احناف داسي وايي چې: اوريدل دقرآن کريم بهتر عمل ده ترخپله دويلو څخه، ځکه اوريدونکی په اداء دفرضو عمل کوي، اوخپله تلاوت ويل دقرآن خو

فرض ندبه(مستحب ده).

فروع في القراءة خارج الصلاة: قوله (يجب الاستماع للقراءة مطلقا) أي في الصلاة وخارجها لأن الآية وإن كانت واردة في الصلاة على ما مر فالعبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ثم هذا حيث لا عذر ولذا في القنية صبي يقرأ في البيت وأهله مشغولون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع إن افتتحوا العمل قبل القراءة وإلا فلا وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن ....

مطلب الإستماع للقرآن فرض كفاية وفي شرح المنية والأصل أن الاستماع للقرآن فرض كفاية لأنه لإقامة حقه بأن يكون ملتفتا إليه غير مضيع وذلك يحصل بإنصات البعض كما في رد السلام حين كان لرعاية حق المسلم كفى فيه البعض عن الكل إلا أنه يجب على القارىء احترامه بأن لا يقرأه في الأسواق ومواضع الاشتغال فإذا أقره فيها كان هو المضيع لحرمته ليكون الإثم عليه دون أهل الاشتغال دفعا للحرج وتمامه في ط ونقل الحموي عن أستاذه قاضي القضاة يحيى الشهير بمنقاري زاده أن له رسالة حقق فيها أن استماع القرآن فرض عين.:١ص٥٤٦ شامي مطلب الإستماع للقرآن فرض كفاية.

وأخرج ابن مردويه في تفسيره قال حدثنا أبو أسامة عن سفيان عن أبي المقدام هشام بن زياد عن معاوية بن قرة قال سألت بعض أشياخنا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسبه قال عبدالله بن مغفل كل من سمع القرآن وجب عليه الإستماع والإنصات قال إنما نزلت هذه الآية وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا في القراءة خلف الإمام هذا وفي كلام أصحابنا ما يدل على وجوب الإستماع في الجهر بالقرآن مطلقا قال في الخلاصة رجل يكتب الفقه وبجنبه رجل يقرأالقرآن فلا يمكنه استماع القرآن فالإثم على القارىء وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهرا والناس نيام يأثم وهذا صريح في إطلاق الوجوب ولأن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب.:ج١ص٣٤٢ فتح القدير.

أ – حكم استماع القرآن خارج الصلاة :– الاستماع إلى تلاوة القرآن الكريم حين يقرأ واجب إن لم يكن هناك عذر مشروع لترك الاستماع وقد اختلف الحنفية في هذا الوجوب ، هل هو وجوب عيني ، أو وجوب كفائي ؟

قال ابن عابدين : الأصل أن الاستماع للقرآن فرض كفاية ، لأنه لإقامة حقه ، بأن يكون ملتفتا إليه غير مضيع ، وذلك يحصل بإنصات البعض ، كما في رد السلام .

ونقل الحموي عن أستاذه قاضي القضاة يحيى الشهير بمنقاري زاده : أن له رسالة حقق فيها أن سماع القرآن فرض عين .

نعم إن قوله تعالى في سورة الأعراف { وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا } قد نزلت لنسخ جواز

الكلام أثناء الصلاة .

إلا أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ، ولفظها يعم قراءة القرآن في الصلاة وفي غيرها .:ج٤ص٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وكذا في كل موضع الناس مشغولون بالعمل ولايمكنهم الاستماع ولا اثم علي من يعمل.:ج١ص٤١ فتاوي بزازية.:ج٤ص٥٢٦ الفتاوي السلطانية.

لا يقرأ جهرا عند المشتغلين بالأعمال ومن حرمة القرآن أن لا يقرأ في الأسواق ، وفي موضع اللغو كذا في القنية.: الفتاوى الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

لا يقرأ جهرا عند المشتغلين بالأعمال ومن حرمة القرآن أن لا يقرأ في الأسواق ، وفي موضع اللغو كذا في القنية.: الفتاوى الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

وتكره قراءة القرآن في الطواف ، كذا في الملتقط.:الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

فيجب السكوت عند القراءة مطلقا. ولما كان العبرة إنما هو لعموم اللفظ لا لخصوص السبب وجب الاستماع لقراءة القرآن خارج الصلاة أيضا ولهذا قال في الخلاصة: رجل يكتب الفقه وبجنبه رجل يقرأ القرآن ولا يمكنه استماع القرآن فالاثم على القارئ.:ج٢ص٤٢١ البحر الرائق.

الاستماع للقرآن: يجب الاستماع للقراءة مطلقاً؛ لأن العبرة لعموم اللفظ، لا لخصوص السبب، لكن الاستماع للقرآن فرض كفاية؛ لأنه لإقامة حقه، بأن يكون ملتفتاً إليه غير مضيع، وذلك يحصل بإنصات البعض، كما في رد السلام.:ج٢ص٢٥٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وكره ابن عقيل القراءة في الأسواق يصيح أهلها فيها بالنداء والبيع.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

– ويعذر المستمع بترك الاستماع لتلاوة القرآن الكريم ، ولا يكون آثما بذلك – بل الآثم هو التالي ، على ما ذكره ابن عابدين – إذا وقعت التلاوة بصوت مرتفع في أماكن الاشتغال ، والمستمع في حالة اشتغال ، كالأسواق التي بنيت ليتعاطى فيها الناس أسباب الرزق ، والبيوت في حالة تعاطي أهل البيت أعمالهم من كنس وطبخ ونحو ذلك ، وفي حضرة ناس يتدارسون الفقه ، وفي المساجد ، لأن المساجد إنما بنيت للصلاة ، وقراءة القرآن تبع للصلاة ، فلا تترك الصلاة لسماع القرآن فيه . وإنما سقط إثم ترك الاستماع للقرآن في حالات الاشتغال دفعا للحرج عن الناس . قال تعالى – { وما جعل عليكم في الدين من حرج } وإنما أثم القارئ بذلك ، لأنه مضيع لحرمة القرآن.:ج٤ص٨٦ الموسوعة الفقهية

الكويتية.

وقد صرح الحنفية بأن استماع القرآن الكريم أفضل من قراءة الإنسان القرآن بنفسه ، لأن المستمع يقوم بأداء فرض بالاستماع ، بينما قراءة القرآن ليست بفرض ، قال أبو السعود في حاشيته على ملا مسكين : استماع القرآن أثوب من قراءته ، لأن استماعه فرض بخلاف القراءة.:ج٤ص٨٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پوښتنه) كه ملاصاحب په مسجدكي دقرآن مجيدتلاوت په لوډسپيكركي كاوي اوپه كورو كښې خلك بيده ول د دي تلاوت سماع څه حكم لري؟

اول جواب: كه يوسړي دفقهى شريفى كتابونه ليكل اوپه څنګ د ده كي قاري تلاوت دقرآن مجيدشروع كړي اودفقهي مطالع كونكي شخص دقرآن مجيد دتلاوت سماع اوريدل نه كوله، نو د دي ګناه دقاري صاحب په غاړه ده.

دوهم جواب:كه خلك په كورونوكې بيده ول اوقاري صاحب دقرآن مجيد تلاوت په لوډ سپيكركې شروع كړو، نوقاري صاحب ده ګناهونه كوي يو داچې دى ضرر رسوي پدي تلاوت سره وبيده خلكوته، اوبل داقاري سبب د دي جوړشو چي دقرآن مجيد دتلاوت څخه يې خلك په اعراض كړل، ځكه دى دخلكو دراپورته كيدلو سبب وګرځيدو.

وفي الفتح عن الخلاصة رجل يكتب الفقه ويجنبه رجل يقرأ القرآن فلا يمكنه استماع القرآن فالإثم على القارىء وعلى هذا لو قرأ على السطح والناس نيام يأثم ا هـ أي لأنه يكون سببا لإعراضهم عن استماعه أو لأنه يؤذيهم بإيقاظهم تأمل.:١ص٥٤٦ شامي مطلب الإستماع للقرآن فرض كفاية.

(مسئله) په لمانځه كي دمقتدي لپاره دامام وتلاوت ته چپ اوسيدل او دامام تلاوت اوريدل پرې واجب ده، اودمقتدي تلاوت ويل مكروه تحريمي عمل ده، خواه په جهري لمانځه كې وي اوكه په خفيه لمانځه كي وي.

هـ – استماع القرآن في الصلاة :– ذهب الحنفية إلى أن استماع المأموم في الصلاة لقراءة الإمام والإنصات إليه واجب ، وقراءته مكروهة كراهة تحريمية ، سواء أكان ذلك في الجهرية أم السرية .

وذهب المالكية إلى أن استماع المأموم لقراءة الإمام تستحب في الجهرية ، أما السرية فإنها تستحب فيها القراءة على المعتمد ، خلافا لابن العربي حيث ذهب إلى وجوبها في السرية .

وذهب الشافعية إلى أن قراءة المأموم الفاتحة في السرية والجهرية واجبة ، وإن فاته الاستماع .

وذهب الحنابلة إلى أنه يستحب للمأموم الاستماع إذا كان يسمع قراءة الإمام في الجهرية ،وتفصيل ذلك في مصطلح (قراءة).:ج٤ص ٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پوښتنه) دقرآن مجيد دتلاوت په وخت خبري كول څه حكم لري؟

:جواب:كه قاري په جهراً سره دقرآن مجيد تلاوت كاؤ نو پدي وخت كې خبري كول حرامي دي، ځكه دقرآن مجيد دتلاوت سماع واجب (يافرض) ده، او هيئت دخشوع هم بيابيي.

(پوښتنه) كه يوڅوک امي وي او دقرآن مجيد دتلاوت په ترجمه معنٰى نه پوهيږي نوپدي سړي دقرآن مجيد دتلاوت سماع واجب ده كه نه؟

:جواب:دقرآن مجيد دتلاوت سماع (اوريدل) واجب ده كه يئ سامع(مخاطب) ترجمه معنٰى دقرآن مجيد فهمولي شي(چې عالم وي) اويانه(چې امي وي).

الكلام عند قراءة القرآن:- ذهب الحنفية في ظاهر المذهب إلى حرمة الكلام عند قراءة القرآن فإن استماع القرآن والإنصات له أي الإمساك عن الكلام عند قراءته واجب مطلقا سواء في الصلاة أو خارجها سواء فهم المعنى أو لا ، لقوله تعالى : { وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون } .

ويكره السلام عندهم تحريما عند قراءة قرآن على القارئ جهرا كان أو خفية ، أما غير القارئ فيكره السلام عليه إذا كانت القراءة جهرا .

قال الحليمي : يكره الكلام عند قراءة القرآن ، ويكره أيضا قطع القراءة لمكالمة أحد ، واستدل بما ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، ولأن كلام الله لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره .

ويسن الاستماع لقراءة القرآن وترك الكلام واللغط والحديث لحضور القراءة.:ج٣٥ص١١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الاستماع للقرآن: يجب الاستماع للقراءة مطلقاً؛ لأن العبرة لعموم اللفظ، لا لخصوص السبب، لكن الاستماع للقرآن فرض كفاية؛ لأنه لإقامة حقه، بأن يكون ملتفتاً إليه غير مضيع، وذلك يحصل بإنصات البعض، كما في رد السلام.:ج٢ص٢٥٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وكره رفع الصوت عند قراءة القرآن وعند الجنازة وحين الزَّحف على العدو وحين الوعظ، لأنّه يُذهب الهيبة والخشوع.:شرح الوقاية.

(پوښتنه) که يو چا دقرآن مجيدتلاوت کاۀ نو پدي قاري سړي به سلام وراچوي که نه؟

:جواب: که يو چا دقرآن مجيدتلاوت کاۀ خواهي داتلاوت په جهراً سره وي اوکه په خفيه سره وي نو پدي قاري تلاوت کونکي باندې سلام وراچول مکروه دی، او په هغه چا باندې وراچول هم سلام مکروه ده چې دی په لمانځه ولاړوي اويا په قضاء حاجت ياپه بولو سره ناست وي.

ويكره السلام عندهم تحريما عند قراءة قرآن على القارئ جهرا كان أو خفية ، أما غير القارئ فيكره السلام عليه إذا كانت القراءة جهرا.:ج٣٥ص١١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پوښتنه) بلفرض که پداتلاوت کونکي شخص يوڅوک سلام وروا چوي نو دسلام جواب په تلاوت کونکي شخص باندې واجب ده که نه؟

:جواب:که پداتلاوت کونکي يا دقضاء حاجت والاباندې يوڅوک سلام ور واچوي نو دسلام جواب په دوي باندې واجب نه دی.

ويكره السلام على المصلي والقارئ والجالس للقضاء أو للبحث في الفقه أو للتخلي ولوسلم عليهم لا يجب عليهم الرد لأنه في غير محله.:ج١ص١٥٧ تبين الحقائق.

(پوښتنه) که يو چا دقرآن کريم تلاوت کا وي اودتلاوت په دوران کي له بل چاسره يوه يوه خبره هم کوي دا طريقه څه حکم لري؟

:جواب:دقرآن کريم دتلاوت په دوران کي له بل چاسره يو يواري خبري کول مکروه عمل ده.

(مسئله) دقرآن کريم تلاوت ديوچا دمجلس لپاره قطع کول مکروه عمل ده، ځکه مناسب نده چي دا الله جل جلاله له کلامه څخه دبل چاکلام بهتر وُبولي يا دبل چاکلام ته ترجح ورکړي دا الله جل جلاله پر کلام باندې.

(مسئله) **اول**: دقرآن کريم دتلاوت په وخت سنت عمل داده چې په غور اوفکر اوتدبر سره يې واوري.

:دوهم: دقرآن کریم دتلاوت په وخت سنت عمل داده چې پدي دوران کي له چاسره خبري ونه کړي.

:دریم: دقرآن کریم دتلاوت په وخت سنت عمل داده چې پدي حالت کي له چاسره بګواس ونه کړي.

اوسامع دي ځان دقرائت وسماع ته متوجي کړي.

قال الحليمي : يكره الكلام عند قراءة القرآن ، ويكره أيضا قطع القراءة لمكالمة أحد ، واستدل بما ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، ولأن كلام الله لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره.

ويسن الاستماع لقراءة القرآن وترك الكلام واللغط والحديث لحضور القراءة.:ج٣٥ص١١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) ويَحْرُم قيام التالي للقرآن، وكذا الراوي للحديث، للدَّاخل عليه، لأن فيه نوع إهانة له بإعراضه عنه وإقباله على من ليس له عليه حقّ، إلاّ لأستاذه الذي علّمه أو لأبيه، لما لهما عليه من حقّ الإكرام وزيادة الاحترام.: شرح الوقاية.

دقرآن مجيد دتلاوت دپاره دي اودس وکړي

(مسئله) دقرآن مجید دتلاوت چي څوک اراده لري نو اول مستحب عمل داده چي پوره اودس دي وکړي، بیادي تلاوت شروع کړي ځکه دقرآن مجید دتلاوت ذکرهغه بهتره ذکردی.

آداب تلاوة القرآن: يستحب الوضوء لقراءة القرآن ، لأنه أفضل الأذكار ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : إني كرهت أن أذكر الله عز وجل إلا على طهر .

قال إمام الحرمين: لكن تجوز القراءة للمحدث حدثا أصغر لأنه صح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ مع الحدث.:ج١٣ص٢٥٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:دتلاوت آدب: دتلاوت آدب دا ده چي تلاوت کونکی شخص مخکي له تلاوته اول خوله په مسواک سره صفاء کړي، ځکه دکلام الٰهی سره داسي آدب کول پکار ده.

ومن آداب تلاوة القرآن: استحباب تنظيف الفم بالسواك قبل التلاوة . وذلك تأدباً مع كلام الله، فإن

القارىء لما كان مريداً لتلاوة كلام الله، حسُنَ منه أن يطيب فمه وينظفه بالسواك أو بما يحصل به التنظيف، ولا شك أن في هذا تأدباً مع كلام الله.:ج٢ص١٦٩ مجالس المؤمنين المؤلف: فؤاد بن عبد العزيز الشلهوب.

(دقرائت آدبونه): **اول**((تلاوت بی له جنابته نورپه هروخت كي كولاى شي دا ځكه چې قرآن او مسلمانان سره لري نشي خو البته مستحب)) مستحب عمل داده كه يو چا دقرآن كريم تلاوت كاوى نو ښې ښايسته جامې دي واغوندي.

:دوهم:لنګوټه دي دتلاوت په وخت وتړي.

:دريم:دتلاوت لپاره دي مخاخ په قبله كيني ځكه تعظيم دقرآن مجيد، او دحديثو او دفقهي واجب ده.

:پاملرنه: كوم عالم چې دعلم تدريس كوي نو د ده لپاره همدا عملونه مستحب دي اوپه بل روايت سره واجب بلل شوي دي.

فروع في القراءة خارج الصلاة: يستحب لمريدها أن يلبس أحسن ثيابه ويتعمم ويستقبل وكذا العالم للعلم تعظيما له.:ج١ص٣٤٢ فتح القدير.

رجل أراد أن يقرأ القرآن فينبغي أن يكون على أحسن أحواله يلبس صالح ثيابه ويتعمم ويستقبل القبلة ؛ لأن تعظيم القرآن والفقه واجب ، كذا في فتاوى قاضي خان.:الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

قالوا: من أراد أن يقرأ القرآن ينبغي أن يكون على أحسن أحواله، يلبس أحسن ثيابه ويتعمم، ويستقبل القبلة، تعظيماً للقرآن، وكذا العالم يجب أن يعظم العلم.:ج١٠ص١١٢ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

په شروع د هر سورت كي دي بسم الله الرحمن الرحيم ووايي

(مسئله) دقرآن مجيد دتلاوت له مستحباتوڅخه داهم راځي چې په شروع كي دي اول واري اعوذبالله من الشيطن الرجيم، وروسته بسم الله الرحمن الرحيم ووايي او بيادي په سر دهر سورت كې اول واري ويونكى(قاري) بسم الله الرحمن الرحيم وايي، اودسورة {براءة} په سركې دي بيا بسم الله الرحمن الرحيم نه وايي.

(پوښتنه) كه يو چايوه يوه ركوع يا دوه دوه ركوع تلاوت وايو اوپه سورت يې نه

ختمولي نو داسې به بسم الله الرحمن الرحيم بيا دوهم واري تلاوت ته وايي كه نه؟
:جواب: دقرآن مجيد تلاوت ولوكه تلاوت كونكى دمابينځ دسورته شروع كوي نوهم به بيا بسم الله الرحمن الرحيم ورته وايي دا مستحب عمل ده.

(مسئله) اوكه څوک اراده ديوكار لري نو دي صرف په شروع كي بسم الله الرحمن الرحيم ووايي او اعوذبالله من الشيطن الرجيم دي نه ورسره وايي.

(مسئله) اوكه شاګرد واستاذ ته تلاوت تيروي نو دي صرف په شروع كي بسم الله الرحمن الرحيم شاګرد ووايي او اعوذبالله من الشيطن الرجيم كه ونه وايي هم پروانلري.

(مسئله) جنب سړى بسم الله الرحمن الرحيم ويلى شي كه د ده پدي ويلو سره دقرائت القرآن دتلاوت مطلب نه وي.

(مسئله) اعوذبالله من الشيطن الرجيم دي دعادي كلام په شروع كي نه وايي، خو اعوذ بالله من الشيطن الرجيم په بعضو ځايونوكي ويله كيږي لكه مخكې تر دخوله وبيت الخلاء ته، اوبعضي فاضلان خو لا دا وايي چې اعوذبالله من الشيطن الرجيم هرهغه ځاى وايه كه بيره د وسوسي لرې.

آداب التلاوة:

يستحب التعوذ قبل القراءة؛ لقوله تعالى: {فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم} [النحل:٩٨/١٦]. :ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

البسملة : ومن آداب التلاوة أن يحافظ على قراءة البسملة أول كل سورة غير { براءة } لأن أكثر العلماء على أنها آية ، فإذا أخل بها كان تاركا لبعض الختمة عند الأكثرين ، فإن قرأ من أثناء سورة استحب له أيضا ، نص عليه الشافعي فيما نقله العبادي . قال القراء : ويتأكد عند قراءة نحو : { إليه يرد علم الساعة } ،{ وهو الذي أنشأ جنات } كما في ذكر ذلك بعد الاستعاذة من البشاعة وإيهام رجوع الضمير إلى الشيطان ، قال ابن الجزري : والابتداء بالآي وسط " براءة " قل من تعرض له ، وقد صرح بالبسملة أبو الحسن السخاوي ، ورد عليه الجعبري.:ج١٣ص٢٥٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إذا أراد أن يقول بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن أراد افتتاح أمر لا يتعوذ ، وإن أراد قراءة القرآن يتعوذ ، كذا في السراجية.:الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

إذا قال: بسم الله الرحمن الرحيم، وأراد به قراءة القرآن يتعوذ قبله، وإن أراد به افتتاح القرآن كما يقرأ التلميذ على الأستاذ لا يتعوذ، فعلى هذا لا ينبغي للجنب أن يقول: بسم الله الرحمن الرحيم إذا أراد قراءة القرآن، وإن أراد به التسمية أو افتتاح القراءة لا بأس به.:١٠ص١٠٨ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.:ج١٨ص ٤٩ الفتاوي التاتارخانية.

تطلب الاستعاذة عند دخول الخلاء ونحو ذلك مما ليس بكلام ، وأما الكلام فغير القرآن لا تسن له تأمل.: البحر الرائق.

قال بعض الفضلاء : أن الأمر بالاستعاذة معلول بدفع الوسوسة فيجوز الإتيان به في جميع ما يخشى فيه الوسوسة .ا هـ .: البحر الرائق.فصل مايفعل اذا اراد الدخول في الصلاة.

وإذا قرأ آية أو سورة فعليه أن يستعيذ بالله ، وأن يتبع ذلك بالبسملة قبل القراءة .: البحر الرائق والدعاء بمقعدالعزمن عرشك.

(مسئله) ففي الحلية عن المحيط : لو كان المصحف في صندوق فلا بأس للجنب أن يحمله ، وفيها قالوا : لا بأس بأن يحمل خرجا فيه مصحف .

وقال بعضهم : يكره .

أخذ زمام الإبل التي عليها المصحف .

قال المحبوبي : ولكنه بعيد ، وهو كما قال .ا هـ .

أقول : وقد يقال يمكن تصوير الحمل بدون مس وتبعية كحمله مربوطا بخيط مثلا ، لكن الظاهر جوازه تأمل (قوله فيه آية) قيد بالآية ؛ لأنه لو كتب ما دون الآية لم يكره مسه كما في القهستاني ح.:شامي.

:پاملرنه: ولايجوز لك أن تصل آخر السورة بالبسملة وتقف عليها لأن البسملة لأول السور لالأواخرها .: أحكام التلاوة إعداد الشيخ/ عادل نصار رئيس اللجنة العلمية.

:لطيفة: السر في الاستعاذة قبل قراءة القرآن ، أن القرآن هو الذكر الحكيم ، والحق المبين ، ولما كان الشيطان يثير الشبهات بوساوسه ، ويفسد القلوب بدسائسه ، أُمر(ص) بأن يستعيذ بالله ، ويلتجيء إليه عند تلاوة القرآن ، لأن قوة الإنسان تضعف عن دفعه بسهولة ، فيحتاج إلى الاستعانة بالله العلي الكبير .:ج٢ص١٢٠ صفوة التفاسير . للصابونى.

كه څوک د قرآن كريم يو ايت وايي

(مسئله) که څوک د قرآن کریم دویلو ایراده لري ولوکه د یادو یې وایي، ولوکه یو ایت قرآن کریم وایي په قاري ویونکي باندې لازم ده چې په سرکي اعوذبالله من الشیطن الرجیم، او وروسته بسم الله الرحمن الرحیم مخکې ترشروع ورته ووایي.

وعن محمد بن مقاتل فیمن أراد قراءة سورة أو قراءة آیة، فعلیه أن یستعیذ بالله من الشیطان الرجیم، ویتبع ذلك بسم الله الرحمن الرحیم.:ج١٠ص١٠٨ المحیط البرهاني في الفقه النعماني.

د قرآن کریم مچول

(مسئله) د قرآن کریم مچول څه حکم لري؟

:جواب: د قرآن کریم مچول مستحب عمل ده، حضرت عکرمة رضي الله عنه به قرآن کریم مچوکاه.

حضرت عمر رضي الله عنه به هرسهار قران کریم را اخیسته دتلاوت لپاره او مچو کاوه به یې، اودابه یې ویل: چې هذا عهد ربي ومنشور ربي عزوجل: معنٰی دا چې دا وعده زما درب جل جلاله ده، اودا زمادرب جل جلاله کتاب ده.

حضرت عثمان رضي الله عنه به قران کریم مچوکاوه اوپه مخ به یئ مسح کاوه (راتیراوه).

یستحب تقبیل المصحف لأن عکرمة بن أبي جهل رضي الله عنه کان یفعله وبالقیاس علی تقبیل الحجر الاسود ذکره بعضهم ولأنه هدیه من الله تعالی فشرع تقبیله کما یستحب تقبیل الولد الصغیر.:ص٥٣٠ الإتقان في علوم القرآن.

وفي القنیة في باب ما یتعلق بالمقابر: تقبیل المصحف قیل بدعة، لکن روي عن عمر رضي الله عنه أنه کان یأخذ المصحف کل غداة ویقبله ویقول: عهد ربي ومنشور ربي عزوجل، وکان عثمان رضي الله عنه یقبل المصحف ویمسحه علی وجهه.:ج٥ص٧٠٢ الدر المختار.

د ډوډۍ مچول

(مسئله) سوال: د ډوډۍ مچول څه حکم لري؟

:جواب: د ډوډۍ مچول په فقه شافعي کې مباح بدعت بلل شوي ده، اوپه بل روایت د ډوډۍ مچول جوازلري.

(مسئله) دډوډۍ بویول مکروه ده او مچول یې پروانلري.

:پاملرنه: ډوډۍ په چاړه سره پرېکول مکروه عمل ده.

وأما تقبيل الخبز فحرر الشافعية أنه بدعة مباحة، وقيل حسنة.

وقالوا: يكره دوسه لا بوسه.

ذكره ابن قاسم في حاشيته على شرح المنهاج لابن جر في بحث الوليمة، وقواعدنا لا تأباه، وجاء: لا تقطعوا الخبز بالسكين وأكرموه فإن الله أكرمه.:ج٥ص٧٠٢ الدر المختار.

پنځه زره واري سورة الإخلاص ويل بهتر ده اوکه يو واري دقرآن کريم ختم

(مسئله) سوال: دورځې پنځه زره واري سورة الإخلاص ويل بهتر ده اوکه يو واري دقرآن کريم ختم کول؟

:جواب: که يو سړی دورځې پنځه زره واري سورة الإخلاص وايي، اوبل سړی يو واري دورځې دقرآن کريم ختم کوي که دقرآن ختم کونکی شخص قاري(په قرآن پوه) وي نوقرائت دقرآن کريم ورته بهتر ده، ځکه کوم فضيلتونه چې په ختم دقرآن کريم کي راغلي دي داييا په بل شي کي نه دي راغلي.

رجل يقرأ القرآن كله في يوم واحد ، ورجل آخر يقرأ سورة الإخلاص في يوم واحد خمسة آلاف مرة ، فإن كان الرجل قارئا فقراءة القرآن أفضل ، كذا في المحيط.: الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

رجل يقرأ القرآن كله في يوم واحد، ورجل آخر يقرأ سورة الإخلاص في يوم واحد خمسة آلاف مرة، فإن كان الرجل قارئاً فقراءة القرآن أفضل؛ لأنه جاء في الختم ما لم يجيء في غيره.:ج١٠ص١٠٨ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

په پروتي دقرآن ويل څه حکم لري

(مسئله) سوال: په پروتي دقرآن کريم تلاوت ويل څه حکم لري؟

:جواب: په پروتي دقرآن کريم تلاوت ويل جوازلري لقوله تعالى: {وعلى جنوبهم}، خوچې دتلتک (توس برستن) څخه يې (قاري) سر راويستلي وي والا فلا يجوز.

:پاملرنه: که قاري په يوبغل تکيه وهلي وي نوتلاوت دقرآن کريم ويل ورته

جوازلري، خوښه خبر دا ده چې ښېني سره راټولي کړي په وخت دتلاوت کي، اونه راټولول دپښو بيا سوء الادب کار ده.

لا بأس بالقراءة مضطجعا إذا أخرج رأسه من اللحاف؛ لأنه يكون كاللبس وإلا فلا ، كذا في القنية .:الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

ولو قرأ مضطجعا فلا بأس ويضم رجليه عند القراءة لأنه تعظيم النائم ، بخلاف مدهما فإنه سوء أدب.: فتح القدير فصل فى القرأة.

لا بأس بقراءة القرآن إذا وضع جنبه على الأرض ولكن ينبغي أن يضم رجليه عند القراءة ، كذا في المحيط.:الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

ولا بأس بقراءة القرآن إذا وضع جنبه على الأرض لقوله تعالى: {وعلى جنوبهم} (آل عمران:١٩١) ، ولكن ينبغي أن يضم رجله عند القراءة.:ج١٠ص١٠٨ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

وفي فتاوى أهواز لا بأس بأن يقرأ القرآن إذا وضع جنبه على الأرض وينبغي أن يضم رجليه عند القراءة ، وأن يخرج رأسه إذا غطى رأسه باللحاف وإذا قرأ آية أو سورة فعليه أن يستعيذ بالله ، وأن يتبع ذلك بالبسملة قبل القراءة.: البحر الرائق والدعاء بمقعدالعزمن عرشك.

لاروي ته دقرائت ويل

مسئله پروانلري که سړی روان وي (دښار) په لاروکي اوقرائت دقرآن کريم (له ځانه سره په خفيه) وايي دا رنګه قرائت ويل جوازلري.

مسئله که تلاوت کونکي دخپلي حائضي ښځې په سينه سرلګولی وي اوقرائت وايي دا جوازلري،

مسئله که تلاوت کونکی په عصري وسائلوسپور روان وی، ياپه يوحيوان سپور روان وي هم دقرآن کريم قرائت ويل ورته جوازلري.

القراءة في الطريق: ولا بأس بقراءة القرآن وهو ماش في الطريق، والإنسان مضطجع أو جالس أو راكب، بدليل ما ثبت عن جماعة من السلف قراءة الكهف وغيرها في الطريق، وعن عائشة قالت: «إني لأقرأ القرآن وأنا مضطجعة على سريري» رواه الفرياني، وروى الشيخان عن عائشة أيضاً: «كان النبي صلّى الله عليه وسلم يتكئ في حجري وأنا حائض، ثم يقرأ القرآن».:ج٢ص٢٥٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وسئل أبوالفضل عمن قرأ القرآن ماشياً هل تجوز؟ فقال: نعم:.ج١٨ص ٤٨ الفتاوي التاتارخانية.

مسئله پـه روان تگ کې اويادکارپه دوران کې په يادو تلاوت دقرآن کريم ويل پروانلري، بشرط که زړه دقاري حاضرؤو اوزړه دقاري په بل څه سره مشغوله نهؤو.

ولو قرأ ماشيا أو عند النسج ونحوه من الأعمال أو هي عند الغزل ونحوه ، إن كان القلب حاضرا غير مشتغل لا يكره.: فتح القدير فصل فى القرأة.

القراءة في الطريق: ولا بأس بقراءة القرآن وهو ماش في الطريق، والإنسان مضطجع أو جالس أو راكب، بدليل ما ثبت عن جماعة من السلف قراءة الكهف وغيرها في الطريق، وعن عائشة قالت: «إني لأقرأ القرآن وأنا مضطجعة على سريري» رواه الفرياني، وروى الشيخان عن عائشة أيضاً: «كان النبي صلّى الله عليه وسلم يتكئ في حجري وأنا حائض، ثم يقرأ القرآن».:ج٢ص٢٥٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه يونفر دمرداري نالي په غاړه ناستؤ اوتلاوت يئ له ياده كاوه

مسئله سوال:که يونفردمرداري نالي په غاړه ناستؤ اوتلاوت يئ له ياده کاوه داسی ځای تلاوت کول څه حکم لري؟

:جواب: :که دمرداري نالي په غاړه ناست ؤ اوقرائت دقرآن کريم يئ وايو دا مکروه عمل ده.

مسئله کله چې دقرآن کريم تلاوت کوي نوپه دوران دتلاوت کي دبيخ دهواء پريښبول مکروه عمل ده، دا هواء دي ترهغو وساتي ترڅوچې تلاوت کوي.

مسئله که دتلاوت کونکي په خوله کي نجاستؤ نو تلاوت کولای شی، دا مانع دتلاوت ندی.

وتكره القراءة في المواضع القذرة تعظيماً للقرآن، وتكره استدامتها حال خروج الريح، وإنما يمسك حتى تنقضي، ويكره جهره بالقراءة مع الجنازة لأنه إخراج لها مخرج النياحة، ولا تمنع نجاسة الفم القراءة.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

مسئله قرائت ويل وروسته ترڅکولو دسيګريټه چې لادخولې دسګريټ دبوی صفائی نه وي راغلي ورته ممنوع دی.

وقال ط: ويؤخذ منه كراهة التحريم في المسجد للنهي الوارد في الثوم والبصل وهو ملحق بهما ،

والظاهر كراهة تعاطيه حال القراءة لما فيه من الإخلال بتعظيم كتاب الله تعالى ا هـ.:ج٥ص٣٨٩ شامى كتاب الاشربة.

(مسئله) قرائت (تلاوت) په مصحف كښې ويل مستحب عمل ده.

وتستحب القراءة في المصحف، ويستحب(عند الحنابلة) الاستماع لها؛ لأنه يشارك القارئ في أجره، ويكره الحديث عند القراءة بما لا فائدة فيه، لقوله تعالى: {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون} [الأعراف:٧/٢٠٤]، ولأنه إعراض عن الاستماع الذي يترتب عليه الأجر بما لا طائل تحته. :ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وعند الحنابلة: يستحب استماع قراءة القرآن الكريم.:ج٤ص٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه قاري قرائت دطمع دنيايي دپاره په مجلسونو كي وايو

(مسئله) كه قاري تلاوت ياقرائت دطمع دنيايي دپاره په مجلسونو كي وايو دا مكروه عمل ده، اوكه قاري تلاوت ياقرائت د رضٰى دالله جل جلاله لپاره وايو بيا پروا نلري، ځكه اصحابان درسول الله صلى الله عليه چې به سره جمع شول نو يو به يې امر كړو چې يو سورت دقرآن كريم راته تلاوت كړه.

لو قرأ طمعا في الدنيا في المجالس يكره، وإن قرأ لوجه الله تعالى لا يكره، وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن ، كذا في الغرائب.: الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

دقرآن كريم دختم وختونه

(مسئله) مستحب عمل دقاري لپاره داده كه دقرآن كريم ختم د دوبى(اوړي) په دوران كي كوي نودي په اول دورځې كي ختم كوي، اوكه ختم دژمي په دوران كي كوي نودي ختم دشپې په اول كي كوي.

ويستحب أن تكون الختمة في الصيف في أول النهار، وفي الشتاء في أول الليل، كذا في السراجية .: الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

ويختم القرآن في الصيف أول النهار وفي الشتاء أول الليل.: فتح القدير فصل فى القرأة.

(فائده) په وخت دسهاركې وروسته ترصبح الصادق تلاوت ويل افضل ده تر ويلوښخه په اخر وخت كې دورځې.

وقراءة القرآن أول النهار بعد الفجر أفضل من قراءته آخره، لقوله تعالى: {إن قرآن الفجر كان مشهوداً} [الإسراء:١٧/٧٨]، ويجوز تنوع الكلمة بقراءات السبع.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) له اخر دسورة الضحى وروسته دهرسورة په اخركې صرف تنها الله اكبر ويل سنت (مستحب) عمل ده دا خارج ترلمانځه، اوله الله اكبرسره سره لا إله الا الله او يا الحمد لله ويل مستحب نده.

اوپه اخركې دي قل هو الله احد سورة مكرر وايي دا خارج ترلمانځه، اوپه فرضي لمانځه كې دي بيا قل هو الله احد سورة مكرر نه وايي، يوځل دي ووايي.

ويسن أن يكبر فقط، فلا يستحب التهليل والتحميد لختمه آخر كل سورة من آخر الضحى إلى آخره، لأنه روي عن أبي بن كعب أنه قرأ على النبي صلّى الله عليه وسلم فأمره بذلك ، ويكرر سورة الصمد، ولا يقرأ الفاتحة وخمس آيات من أول البقرة عقب الختم؛ لأنه لم يثبت فيه أثر.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وقراءة القرآن كله في يوم أفضل من قراءة سورة الإخلاص خمسة آلاف مرة ، هذا في حق قارئ القرآن ، وقراءتها ثلاثا عند الختم خارج الصلاة .

اختلف المشايخ في استحبابه ، واستحسنه مشايخ العراق ، وفي المكتوبة لا يزيد على مرة.: فتح القدير فصل فى القرأة.

(پاملرنه) يكبر القارئ في رواية البزي عن ابن كثير ، وقد رواه مجاهد عن ابن عباس ، وروي عن أبي بن كعب ، عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه كان إذا بلغ آخر " الضحى " كبر بين كل سورة تكبيرة إلى أن يختم القرآن ، ولا يصل آخر السورة بتكبيرة ، بل يفصل بينهما بسكتة ، وكأن المعنى في ذلك أن الوحي تأخّر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أياماً ، فقال ناس من المشركين : قد ودعه صاحبه ، فنزلت هذه السورة فقال : " اللهُ أكْبَرُ " .

قال مجاهد : قرأت على ابن عبّاس ، فأمرني به ، وأخبرني به عن أبيٍّ عن النبي (صلى الله عليه وسلم) .

ولا يكبر في [رواية] الباقين ، لأنها ذريعة إلى الزيادة في القرآن .

قال القرطبي : القرآن ثبت نقله بالتواتر سُورَة ، وآياته ، وحروفه بغير زيادةٍ ، ولا نقصان ، وعلى هذا فالتكبير ليس بقرآن .

" روى الثعلبي عن أبيّ بن كعب – رضي الله عنه – قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) " مَنْ قَرَأَ سُورَةَ) وَالضُّحَى (كان فيمن يرضاه الله تعالى لمحمد (صلى الله عليه وسلم) أن يشفع له ، وكتب الله تعالى له من الحسنات بعدد كل يتيم وسائل " والله أعلم .:ج٢٩ص٣٩٥ اللباب في علوم الكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي.

(پاملرنه) وعن أبي الحسن المقرى قال سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على إسماعيل بن قسطينطين فلما بلغت والضحى قال كبر حتى تختم وأخبره عبد الله بن كثير أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك وأخبره ابن عباس أن أبي بن كعب أمره بذلك وأخبره أبي أن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم أمره بذلك وأبو الحسن المقري المذكور هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرى قال ابن كثير فهذه سنة تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البزى من ولد القاسم بن أبي بزة وكان إماما في القرات وأما في الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازي وقال لا أخذت عنه وكذلك أبو جعفر العقيلي قال هو منكر الحديث قال ابن كثير ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من اخر الليل إذا يغشى وقال اخرون من اخر الضحى وكيفية التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا إله إلا الله أكبر وذكروا في مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وفتر تلك المدة ثم جاء الملك فأوحى إليه) والضحى والليل إذا سجى (السورة كبر فرحا وسرورا ولم يرووا ذلك بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف.:ج٥ص٤٥٦ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير اسم المؤلف : محمد بن علي بن محمد الشوكاني.

(پاملرنه) يستحب التكبير من آخر الضحى لآخر سورة الناس، وقد ذكر القراء أن ذلك سنّة مأثورة وذكروا في مناسبة التكبير من أول (سورة الضحى) أنه لما تأخر الوحى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتر تلك المدة ثم جاء الملك فأوحى إليه: {والضحى والليل إذا سجى} السورة بتمامها كبّر فرحاً وسروراً (قال ابن كثير: لم يرو ذلك بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف فالله أعلم).:ج٨ص٢٦٠ تفسيرابن كثير.

(مسئله) د کوچني بی اودسي سره تلاوت ویل پروانلري، اوکه په بدن یاپه جامه د ویونکي دتلاوت نجاست ؤو نوهم تلاوت ويل يئ پروا نلري.

ولا تكره القراءة مع حدث أصغر (نقض الوضوء) وبنجاسة بدن وثوب، وحال مس الزوجة والذكر.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په طواف كي دقرآن كريم تلاوت كول

(مسئله) ذكر او دعاګاني كول په طواف دبيت الله شريفي كي ډېره فائده او ثواب لري، حتّٰى چې په يو روايت سره دقرآن كريم تلاوت كول په دوران دطوافونو دبيت الله شريفي كي مكروه عمل بلل شوى ده.

وتكره قراءة القرآن في الطواف، كذا في الملتقط.: الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

ومذهب الشافعي وجماهيرُ أصحابه أنه يُستحبّ قراءةُ القرآن في الطواف لأنه موضعُ ذكر . وأفضلُ الذكر قراءةُ القرآن . واختار أبو عبد الله الحليمي من كبار أصحاب الشافعي أنه لا يُستحبّ قراءة القرآن فيه، والصحيحُ هو الأول . قال أصحابُنا : والقراءةُ أفضلُ من الدعوات غير المأثورة، وأما المأثورةُ فهي أفضل من القراءة على الصحيح .

وقيل: القراءة أفضل منها . قال الشيخ أبو محمد الجويني رحمه الله: يُستحبّ أن يقرأ في أيام الموسم ختمةً في طوافه فيعظُم أجرُها ، والله أعلم.: الأذكار النووية للإمام النووي.

روى عن ابن عباس أنه شرب وهو يطوف وقال ابن بطال كره جماعة قراءة القرآن في الطواف منهم عروة والحسن ومالك وقال ما ذاك من عمل الناس ولا بأس به إذا أخفاه ولا يكثر منه وقال عطاء قراءة القرآن في الطواف محدث.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب الكلام في الطواف)

(فروع) فروع ذكرها الشافعية وهي يجوز له إنشاد الشعر والرجز في الطواف إذا كان مباحا قاله الماوردي وتبعه صاحب (البحر) ويكره أن يبصق فيه أو يتنخم أو يغتاب أو ينم فلا يفسد طوافه بشيء من ذلك وإن أثم صرح به الماوردي وقيل لا يكره له التعليم فيه كما في الاعتكاف قاله الروياني ويكره أن يضع يده على فمه كما في الصلاة قاله الروياني ولو احتاج إليه للتثاوب فلا بأس بذلك ولو طافت المرأة متنقبة وهي غير محرمة قال في (التوضيح) فمقتضى مذهبنا كراهته كما في الصلاة وحكى ابن المنذر عن عائشة أنها كانت تطوف متنقبة وبه قال أحمد وابن المنذر وكرهه طاووس وغيره والله أعلم.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب الكلام في الطواف).

(مسئله) أخرج الحاكم أنه عليه الصلاة والسلام قال ما انتهيت إلى الركن اليماني قط إلا وجدت جبريل عنده قال قل يا محمد قلت وما أقول قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفاقة ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة ثم قال جبريل أن بينهما سبعين ألف ملك فإذا قال العبد هذا قالوا آمين.: مرقاة

المفاتيح باب دخول مكة.

(مسئله) وأخرج أبو داود ما مررت بالركن اليماني إلا وعنده ملك ينادي يقول آمين آمين فإذا مررتم به فقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار.: مرقاة المفاتيح باب دخول مكة.

(مسئله) وأخرج ابن الجوزي على الركن اليماني ملك موكل به منذ خلق الله السموات والأرض فإذا مررتم به فقولوا ربنا آتنا الآية فإنه يقول آمين آمين.: مرقاة المفاتيح باب دخول مكة.

(مسئله) إذا وصل إلى الركن اليماني وشرع في هذا الدعاء وهو مار فلا شك أنه يقع بينهما إذ لا يجوز الوقوف للدعاء في الطواف كما يفعله جهلة العوام.: مرقاة المفاتيح باب دخول مكة.

(مسئله) وقد روى عن مجاهد أن آدم عليه الصلاة والسلام طاف بالبيت فلقيته الملائكة فصافحته وسلمت عليه وقالت بر حجك يا آدم طف بهذا البيت فإنا قد طفنا قبلك بألفي عام قال لهم آدم عليه الصلاة والسلام فماذا كنتم تقولون في طوافكم قالوا كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر قال آدم عليه الصلاة والسلام وأنا أزيد فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله وروى عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه نحوه رواه ابن ماجة.: مرقاة المفاتيح باب دخول مكة.

ويكره أن يتخذ شيئاً من القرآن حتماً لشيء من الصلاة

(مسئله) ويكره أن يتخذ شيئاً من القرآن حتماً لشيء من الصلاة؛ لا يتجاوز عنه إلى غيره؛ لكن هذا إذا اعتقد أن غيره لا يجوز، أما إذا عرف أنه يجوز لكن هذا أيسر عليه، وقرأ متبركاً بقراءة رسول الله عليه السلام، فلا بأس.:ج١٠ص١٠٨ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

(فائده) په بهتر بهترځايوكي(لكه په مكه مكرمة كې) دتلاوت ويل مستحب عمل ده، دا زمان او دا مكان غنيمت وبوله.

ويستحب الإكثار من التلاوة في الأماكن الفاضلة كمكة لمن دخلها من غير أهلها، اغتناماً للزمان والمكان.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د قرآن كريم تعليم حائضي ښځې ته

(مسئله) دقرآن كريم تعليم حائضه ښځه وهلكانو او انجونوته په حرفاً حرفاً سره وركولای شي، اويوايت مكمل په يوه واري نشي ورته ويلي.

وكذلك سائر السور المعلمة في حالة الحيض تعلم الصبيان حرفاً حرفاً، أي: كلمة كلمة، ولا تعلمهم

آية تامة؛ لأن الضرورة تندفع بالأول، والمسقط هي الضرورة.:ج١٠ص١٠٨ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

(مسئله) ولا يقرأ في المغتسل والمخرج والحمام ومكشوف العورة ، أو وامرأته هناك تغتسل مكشوفة وكذا الذكر.

والمختار في الحمام أن الكراهة إن جهر وفيه أحد مكشوف العورة.: فتح القدير فصل فى القرأة.

ښځه که غواړي چې قرآن مجيد زده کړي

(مسئله) دقرآن کريم زده کړه دي ښځې له نورو ښځوڅخه کوي ځکه دښځې غږ (صوت آواز) عورت ده(او وخت هم دفتنوده) حضرت مولانا محمداشرف علي تهانوي په اشرف الأحکام کي وايي چې ولوکه دښځې ټول بدن دزده کړي په وخت مستور هم وي دښځې صوت عورت ده ځکه په ګفتګو اوخبروکي هم ميلان دعشق ورته پيداء کيږي.

زدکړه دښځي دښځي څخه بهترعمل ده، نه دا چې زدکړه دښځي دړانده سړي څخه.

المرأة إذا أرادت تعلم القرآن من الأعمى جاز، ولكن التعلم من المرأة أولى؛ لأن صوتها عورة. :ج١٠ص١١٢ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.ص٣١٥ اشرف الأحكام.

(مسئله) وتعلم باقي القرآن لمن تعلم بعض الفرائض أفضل من صلاة التطوع ، وتعلم الفقه أفضل من تعلم باقي القرآن وجميع الفقه لا بد منه ، وتعلم المرأة من المرأة أحب من تعلمها من الأعمى.: فتح القدير فصل فى القرأة.

دښځو څخه دقرآن مجيد دتلاوت اوريدل

(مسئله)سوال: دښځوڅخه دقرآن مجيد دتلاوت اوريدل څه حکم لري؟

:جواب:دښځوڅخه دقرآن مجيد دتلاوت په سماع اوريدلوباندې که چېرې يو سړي يا استاذ خوند اخيسته اويا يې په ځان باندې دفتني څخه ترې بيره وه نوبيا ودي نفر(قاري) ته دښځو څخه دقرآن مجيد دتلاوت اوريدل جوازنلري اوحرام عمل ده، ولوکه دښځې ټول بدن مستورهم وي دښځې صوت عورت ده ځکه په ګفتګو اوخبروکي ورته ميلان دعشق پيداء کيږي.

حكم سماع صوت المرأة: سامع صوت المرأة إن كان يتلذذ به أو خاف على نفسه فتنة حرم عليه استماعه وإلا فلا.:ج٢٥ص٢٤٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.:ص٣١٥ اشرف الأحكام.

مسح كول دتفاسيرو او دفقهي او دحديثو دكتابو حائضې ته څنګه دي

(مسئله)سوال: مسح كول دتفاسيرو اوفقهي او دحديثو دكتابو وحائضې ښځې ته څنګه دي؟

:جواب: په فتح القديركې ذكر دي چې مسح يې مكروه ده ځكه داكتابونه هم له آياتونو دقرآن شريف خالي نه وي.

قَالُوا يُكْرَهُ مَسُّ كُتُبِ التَّفْسِيرِ وَالْفِقْهِ وَالسُّنَنِ لِأَنَّهَا لَا تَخْلُو عَنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ ، وَهَذَا التَّعْلِيلُ يَمْنَعُ مِنْ شُرُوحِ النَّحْوِ أَيْضً .:ج١ص١٥٠ فتح القدير.

په كاغذ ياديوال ايت كريمه كه نوشته وي مسح كول يې څه حكم لري

(مسئله)سوال: په كاغذ ياديوال ايت كريمه كه نوشته وي مسح كول يې څه حكم لري؟

:جواب:كه پركاغذ ياپرتخته ياپردرهم ياپرديوال كامل ايت ليكلى وي نومسح كول او اخستل يې ناروا دي اوكه پوره او كامل ايت نه وي بيا كراهيت نشته.

فائده دقران كريم دجلد اودبياض مسح كول هم ناروا دي.

(وكذا) يمنع (حمله) كلوح وورق فيه آية: قوله (ومسه) أي القرآن ولو في لوح أو درهم أو حائط لكن لا يمنع إلا من مس المكتوب بخلاف المصحف فلا يجوز مس الجلد وموضع البياض منه وقال بعضهم يجوز وهذا أقرب إلى القياس والمنع أقرب إلى التعظيم كما في البحر أي والصحيح المنع كما نذكره ومثل القرآن سائر الكتب السماوية كما قدمناه عن القهستاني وغيره وفي التفسير والكتب الشرعية خلاف.:ج١ص٥٣٦ شامي.

حائضه ښځه قرآن شريف په لستوڼي نيولى شي كه نه

(مسئله)سوال:حائضه ښځه يا جنب سړى قرآن شريف په لستوڼي نيولى شي كه نه ؟

:جواب: په لستوڼي يې نيول غيرجائز دي ځكه داپه منزله دجز دانسان ده لكه مثلاً يوچا پاى زار په پښوده او په نجاست و دريږي نو لمونځ يې نه كيږي اوكه پايزار

يا جورابې وکاږي او برسيره پرې ودريږي نو لمونځ يې بيا کيږي.

(قَوْلُهُ وَغِلَافُهُ مَا يَكُونُ مُتَجَافِيًا عَنْهُ) أَيْ مُنْفَصِلًا وَهُوَ الْخَرِيطَةُ خِلَافًا لِمَنْ قَالَ هُوَ الْجِلْدُ أَوْ الْكُمُّ لِأَنَّ الْجِلْدَ الْمُلْصَقَ تَابِعٌ لَهُ حَتَّى يَدْخُلَ فِي بَيْعِهِ بِغَيْرِ شَرْطٍ فَلَمْسُهُ حُكْمُ مَسِّهِ وَالْكُمُّ تَابِعٌ لِلْمَاسِّ فَالْمَسُّ بِهِ كَالْمَسِّ بِيَدِهِ ، وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ يُكْرَهُ مَسُّهُ بِالْكُمِّ كَرَاهَةَ التَّحْرِيمِ ، وَلِذَا قَالَ فِي الْفَتَاوَى لَا يَجُوزُ لِلْجُنُبِ وَالْحَائِضِ أَنْ يَمَسَّا الْمُصْحَفَ بِكُمِّهِمَا أَوْ بِبَعْضِ ثِيَابِهِمَا لِأَنَّ الثِّيَابَ بِمَنْزِلَةِ يَدَيْهِمَا ، أَلَا تَرَى لَوْ قَامَ فِي صَلَاتِهِ عَلَى نَجَاسَةٍ وَفِي رِجْلَيْهِ نَعْلَانِ لَا تَجُوزُ صَلَاتُهُ ، وَلَوْ فَرَشَ نَعْلَيْهِ أَوْ جَوْرَبَيْهِ وَقَامَ عَلَيْهِمَا جَازَتْ.

:ج١ص١٤٩ فتح القدير.

(وَمِنْهَا) حُرْمَةُ مَسِّ الْمُصْحَفِ لَا يَجُوزُ لَهُمَا وَلِلْجُنُبِ وَالْمُحْدِثِ مَسُّ الْمُصْحَفِ إلَّا بِغِلَافٍ مُتَجَافٍ عَنْهُ كَالْخَرِيطَةِ وَالْجِلْدِ الْغَيْرِ الْمُشَرَّزِ لَا بِمَا هُوَ مُتَّصِلٌ بِهِ ، هُوَ الصَّحِيحُ .هَكَذَا فِي الْهِدَايَةِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى .كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّيِّرَةِ.:ج١ص٣٩ هنديه.

(مسئله) وَلَا يَجُوزُ لَهُمْ مَسُّ الْمُصْحَفِ بِالثِّيَابِ الَّتِي هُمْ لَابِسُوهَا وَيُكْرَهُ لَهُمْ مَسُّ كُتُبِ التَّفْسِيرِ وَالْفِقْهِ وَالسُّنَنِ وَلَا بَأْسَ بِمَسِّهَا بِالْكُمِّ .كَذَا فِي التَّبْيِينِ.:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) ولايجوز مس شيء مكتوب فيه شيء من القرآن في لوح أو دراهم أو غير ذلك إذا كان آية تامة. .:ج١ص٣٨ هندية.

جنب ته له ياده دقران کريم تلاوت جوازلري اوکه نه

(مسئله)سوال: جنب ته له ياده دقران کريم تلاوت جوازلري اوکه نه ؟

:جواب: جنب ته له يادو دقران کريم ويل روا نده.

وليس للحائض والجنب والنفساء قراءة القران لقوله عليه وسلم لاتقرء الحائض والجنب شيئا من القران. الهداية : ١

(ويحرم) بالحدث الاكبر دخول مسجد اويحرم به (تلاوة القران) ولودون آية على المختار (بقصده) فلو قصدالدعاء اوالثناء اوافتتاح امر اوالتعليم اولقن كلمة كلمة حل فى الاصح . التنوير وشرحه مع ردالمحتار .

(مسئله) إن غسل الجنب فمه ليقرأ لم يحل له ذلك . هكذا في محيط السرخسي وهو الصحيح .:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) وَلَوْ كَانَ الْقُرْآنُ مَكْتُوبًا بِالْفَارِسِيَّةِ يُكْرَهُ لَهُمْ مَسُّهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَكَذَا عِنْدَهُمَا عَلَى الصَّحِيحِ

هَكَذَا فِي الْخُلَاصَةِ.:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) وَلَا يُكْرَهُ لِلْجُنُبِ وَالْحَائِضِ وَالنُّفَسَاءِ النَّظَرُ فِي الْمُصْحَفِ . هَكَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّيِّرَةِ.
:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) وَيُكْرَهُ لِلْجُنُبِ وَالْحَائِضِ أَنْ يَكْتُبَا الْكِتَابَ الَّذِي فِي بَعْضِ سُطُورِهِ آيَةٌ مِنْ الْقُرْآنِ وَإِنْ كَانَا لَا يَقْرَآنِ الْقُرْآنَ وَالْجُنُبُ لَا يَكْتُبُ الْقُرْآنَ وَإِنْ كَانَتْ الصَّحِيفَةُ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا يَضَعُ يَدَهُ عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَ مَا دُونَ الْآيَةِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إلَيَّ أَنْ لَا يَكْتُبَ وَبِهِ أَخَذَ مَشَايِخُ بُخَارَى .هَكَذَا فِي الذَّخِيرَةِ .:ج١ص ٣٨ هندية.

(مسئله) وبی اودسه کوچنیانوته دقرآن کریم ورکول پروانلري.

ولا بأس بدفع المصحف إلى الصبيان وإن كانوا محدثين وهو الصحيح .هكذا في السراج الوهاج.
:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) (ومنها) حرمة قراءة القرآن لا تقرأ الحائض والنفساء والجنب شيئا من القرآن والآية وما دونها سواء في التحريم على الأصح إلا أن لا يقصد بما دون الآية القراءة مثل أن يقول الحمد لله يريد الشكر أو بسم الله عند الأكل أو غيره فإنه لا بأس به .

هكذا في الجوهرة النيرة ولا تحرم قراءة آية قصيرة تجري على اللسان عند الكلام كقوله تعالى { ثم نظر } أو { ولم يولد }هكذا في الخلاصة .:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) ويجوز للجنب والحائض الدعوات وجواب الأذان ونحو ذلك في السراجية.:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) (ودم الاستحاضة) كالرعاف الدائم لا يمنع الصلاة ولا الصوم ولا الوطء .كذا في الهداية.
:ج١ص٣٨ هندية.

(مسئله) ولا بأس للحائض والجنب بزيارة القبور.:ج١ص٣٨ هندية.

كه څوک دقران کريم دتلاوت په نيت تيمم وکړي

(مسئله) سوال:که څوک دقران کريم دتلاوت په نيت تيمم وکړي آياهغه کولای شي چې په دې تيمم سره لمونځ اداکړي؟

:جواب: که دتلاوت له پاره يې تيمم کړی وي پرهغه لمونځ نه کيږي.

ولو تيمم عندعدم الماء لقراءة قرآن عن ظهر قلب اومن مصحف اولمسه اولدخول المسجد اوخروجه اولدفن اولزيارة قبــر اولاذان اولاقامة لايجوز ان يصلى به عندالعامة، ولوعنـــد وجود الماء

لاخلاف فی عدم الجواز.:ج۱ص۲۴۴ شامی.ج۱ص۲۶ هندیة.

که اوبه نه وي نودسجدة التلاوت لپاره تیمم

(مسئله)سوال: که اوبه نه وي نو دسجدة التلاوت لپاره تیمم رواده او که نه؟

:جواب: په سفرکي رواده او په کورکي نده روا.

وفي المنية وشرحها تيممه لدخول مسجد ومس مصحف مع وجود الماء ليس بشيء بل هو عدم لأنه ليس لعبادة يخاف فوتها لكن في القهستاني عن المختار المختار جوازه مع الماء لسجدة التلاوة لكن سيجيء تقييده بالسفر لا الحضر ثم رأيت في الشرعة وشروحها ما يؤيد كلام البحر قال فظاهر البزازية جوازه لتسع مع وجود الماء وإن لم تجز الصلاة به قلت بل لعشر بل أكثر لما مر من الضابط. :ج۱ص۴۵۹ ردالمحتار.

حائضه ښځه سجده شکرنشي کولی

(مسئله)سوال: حائضه ښځه سجده شکرکولی شي او که نه؟

:جواب: حائضه ښځه سجده شکر او سجدة تلاوت نشي کولی.

(يَمْنَعُ صَلَاةً) مُطْلَقًا وَلَوْ سَجْدَةَ شُكْرٍ.:۱ص۵۳۲ درالمختار.

چې خارج له لمانځه قرآن شریف وایي

(مسئله)سوال: چې خارج له لمانځه قرآن شریف وایي په سجده تلاوت اخفا څنګه ده؟

:جواب: په پټه خفیه سره آیات دسجدی ویل بهتر دی ځکه اکثره خلک بی اودسه وي نوچې سجده تلاوت نشي پرې لازم دا بهتره ده.

واستحسن اخفاء اية سجدة عن السامع.: ص۲۳۴ ج۱ شرح الوقاية.

که څوک دقران کریم دتلاوت په نیت تیمم وکړي

(مسئله)که څوک دقران کریم دتلاوت په نیت تیمم وکړي په هغه تیمم لمونځ نشي کولای.

ولوتيمم لقراء ة القرآن عن ظهرالقلب اوعن المصحف أو لِزِيَارَةِ الْقُبُورِ أو لِدَفْنِ الْمَيِّتِ أو لِلأَذَانِ أو للاقامة أو لِدُخُولِ الْمَسْجِدِ أو لِخُرُوجِهِ بِأَنْ دخل الْمَسْجِدَ وهو مُتَوَضِّئٌ ثُمَّ احدث أو لَمَسَ الْمُصْحَفَ وصلى بذلك التيمم قال عامة العلماء لايجوز كذافتاوى قاضى خان.: الهندية ۱ ج۲۶ص.

كه لاندې چت كې كتابونه وي

(مسئله) كه د داسې كوټې په چت (سر) كې بولې وكړي چې لاندې په كوټه (خونه) كې كتابونه اوقرآن كريمونه پراته وي پروانلري.

(مسئله) كه په بالا (پورته) چت بيديږي اوياخلك پداپورته چت ګرځي او په لاندې خونه (چت) كې قرآن مجيد ايښنول شوي وي پروانلري.

لو بال على سطح بيت فيه مصحف، وذلك لا يكره.:ج١٠ص١١٥ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

لو وضع (القرآن) في البيت لا بأس بالنوم على سطحه.:ج٥ص١٥٤ المحيط البرهاني.

كه يومسلمان په مصحف(قرآن مجيد) وخيږي

(مسئله) كه يومسلمان په مصحف(قرآن مجيد) وخيږي نوكه په قصداً اوپه اختيارسره اِهانة پرې وختى نومرتدشو پدې ختلوسره، اوحد دمرتدبه پرې قائم كيږي(او داَ حكم دهغه امركونكي هم ده چې دقرآن مجيدپه اهانت كولوسره امر وكړي)، اوكه چېرې يوچا(كفارو) په زور سره مسلمان په قرآن مجيد وخيزاؤ، او يا ودې ختلوته مجبوره ؤ بيا نه كافركيږي.

(پدې برابر دې دكتبخانو والا، اودكتابونو دګودامونو والا ډېر محطاط اوسي، ځكه دوى دخپلو ګټو غم اخستې وي، او احترام دكتابونو ترې پاته وي.:مصنف).

:ياملرنه: كه يوچاپه په قصدسره په ګندګيو(نجاستونو)كې اِهانةً قرآن مجيد واچاؤ نو مرتدشو عند الجميع.

ثانيا : الوطء بالأقدام وما يترتب عليه من أحكام :

أ – وطء الإنسان المصحف :

– لا خلاف بين الفقهاء في أن المسلم إذا وطئ المصحف على قصد الإهانة والاستخفاف فإنه يصير بذلك مرتدا .أما إذا فعل ذلك مكرها أو مضطرا فلا يكفر.:ج٤٤ص٥٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الردة بإهانة المصحف

– إذا أهان المسلم مصحفا متعمدا مختارا يكون مرتدا ويقام عليه حد الردة .

وقد اتفق الفقهاء على ذلك ، فمن صور ذلك ما قال الحنفية : لو وطئ برجله المصحف استخفافا وإهانة يكون كافرا ، وكذا من أمر بوطئه يكون كافرا .

ولو ألقى مصحفا في قاذورة متعمدا قاصدا الإهانة فقد ارتد عند الجميع ، قال الشافعية : وكذا لو مسه بالقاذورة ولو كانت طاهرة كالبصاق والمخاط .

فإن كان ذلك عن سهو أو غفلة أو في نوم لم يكفر .

وكذا إن كان مكرها أو مضطرا ففعله لا يكفر.:ج۳۸ص۲۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

پر قرآن شریف پښی ایښودل څنګه دي

(مسئله) سوال : پر قرآن شریف پښی ایښودل څنګه دي؟

:جواب: له وجی د استخفاف کفر ده .

رجل وضع رجله على المصحف إن كان على وجهه الاستخفاف يكفر والا فلا.:ص۳۲۲ج۵ هنديه.

دقرآن کریم مصحف ښایسته جوړول !

(مسئله) دقرآن کریم مصحف ښایسته جوړول مستحب ده دقرآن کریم په مصحف خوشبوئي لګول مستحب ده، دقرآن کریم مصحف په کرسي یارهیل ایښول مستحب ده، په مصحف دقرآن کریم تکیه کول حرام عمل ده، دقرآن کریم مصحف ته پښي ورغزول حرام عمل ده ځکه پدي کي دقرآن کریم مصحف بي عزتي راځي.

يستحب تطييب المصحف وجعله على كرسي ويحرم توسده لأن فيه إذلالا وامتهانا قال الزركشي وكذا مد الرجلين إليه.:ص۵۳۰ الإتقان في علوم القرآن.

قرآن کریم په زرو سره ښایسته کول

(مسئله) سوال: قرآن کریم په زرو سره ښایسته کول څه حکم لري؟

:جواب: دقرآن کریم صفحي یابیاض په اړ د زرو سره ښایسته کول اویا دقرآن کریم پوښ په زرو ښایسته کول جوازلري، ځکه مقصدپکښې تعظیم اونازده، اوکه لپاره دریاء یا درواج دپاره دا کارکوي بیامکروه عمل ده.

که قرآن کریم په سرو زرو سره ښایسته کړل شي، اویا په بیاض دقرآن کریم نقش دسرو زرو د اوبو په اړ سره ؤ بیایئ استعمالول اوتلاوت کول ښځواونارینه ؤ دواړوته جوازلري.

شوافع وايي چې په سپينو زرو ښايسته كول يې جوازلري مطلقاً، اوپه سرو زرو سره ښايسته كول يې بيا جوازلري لپاره دښځو اولپاره دهلكانو،اودنارينه ؤلپاره بيا تلاوت كول پدي مصاحفوكي كول جوازنلري.

تحلية المصاحف – ذهب الحنفية والمالكية إلى جواز تحلية المصاحف بالذهب والفضة سواء كانت للرجال أو النساء لما في ذلك من تعظيم القرآن ، لكن قال المالكية : إن الذي يجوز تحليته جلده من خارج لا كتابته بالذهب ، وأجازه بعضهم ، وأجازوا أيضا كتابته في الحرير وتحليته به .

وذهب الشافعية في المعتمد عندهم إلى جواز تحلية المصحف بالفضة مطلقا ، وبالذهب للنساء والصبيان ، وتحريمه بالذهب في مصاحف الرجال.

وذهب الحنابلة إلى كراهة تحليته بشيء من النقدين ، وهو قول أبي يوسف من الحنفية.

وذهب الشافعية في قول إلى تحريم تحلية القرآن بالذهب ، وقال ابن الزاغوني من الحنابلة : يحرم سواء حلاه بذهب أو فضة.:ج۳۸ص۱۶ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(ولا بأس بتحلية المصحف) لما فيه من تعظيمه.: اللباب في شرح الكتاب الحظر والإباحة.

(ولا بأس بتحلية المصحف ونقش المسجد والزخرفة بماء الذهب) لأن المقصود بذلك التعظيم والتشريف ويكره فعل ذلك على طريق الرياء وزينة الدنيا.:ص۲۴۶ مختصرالقدرى.

يجوز تحليته بالفضة إكراما له على الصحيح أخرج البيهقي عن الوليد بن مسلم قال سألت مالكا عن تفضيض المصاحف فأخرج إلينا مصحفا فقال حدثني أبي عن جدي أنهم جمعوا القرآن في عهد عثمان وأنهم فضضوا المصاحف على هذا أو نحوه

وأما بالذهب فالأصح جوازه للمرأة دون الرجل وخص بعضهم الجواز بنفس المصحف دون غلافه المنفصل عنه والأظهر التسوية.:ص۵۳۰ الإتقان في علوم القرآن.

وتذهيب المصحف علي هذا الخلاف والسراج والجام يقاس عليه.:ص۲٦٧ نصاب الأحتساب.

(مسئله) ويكره أن يكتب القران بالذهب. ومن حرمته أن لايكتب على الأرض ولاعلى الحيطان كمايفعل بهذه المساجد المحدثة.:ج۴ص۶۶۰ جمل.:ص۵۳۷ فتاوى السلطانية.

په قرآن مجيدسر ايښول جواز نه لري

(مسئله) په قرآن مجيد سر ايښول جواز نه لري، مګر كه بيده كيده اوپه مصحف سره دغلاء كولوڅخه ييردو نو بيا پروا نه لري چې ترسريې لاندي كړي.

او وطرف ته دقرآن مجيد دمصحف يوه پښه اويا دواړه پښي ورغځول مکروه تحريمي عمل ده، خواه دا کار دبالغ شخه وي اوکه دکوچني هلک شخه وي، عمدا ومن غير عذر .

وقال الحنفية : يكره وضع المصحف تحت رأسه إلا لحفظه من سارق وغيره .

وأما مد رجليه إلى جهة المصحف فقال الحنفية –كما ذكر ابن عابدين – يكره تحريما مد رجليه أو رجل واحدة ، سواء كان من البالغ أو الصبي عمدا ومن غير عذر .

وفي الفتاوى الهندية : مد الرجلين إلى جانب المصحف إن لم يكن بحذائه لا يكره ، وكذلك لو كان المصحف معلقا في الوتد.

وقال الشافعية : يجوز مد رجله إلى جهة المصحف لا بقصد الإهانة في ذلك .

وقال الحنابلة : يكره مد الرجلين إلى جهة المصحف.:ج٣٨ص٢٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

آداب تناول المصحف وتكريمه وحفظه:

(مسئله) آداب تناول المصحف وتكريمه وحفظه: – اختلف العلماء في تقبيل المصحف فقيل : هو جائز ، وقيل : يستحب تقبيله ، تكريما له ، وقيل : هو بدعة لم تعهد عن السلف ، وانظر (تقبيل ف ١٧) .

وأما القيام للمصحف فقال النووي وصوبه السيوطي : يستحب القيام للمصحف إذا قدم به عليه ، لما فيه من التعظيم وعدم التهاون به ، ولأن القيام مستحب للفضلاء من العلماء والأخيار ، فالمصحف أولى ، وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام : هو بدعة لم تعهد في الصدر الأول .

وذكر العلماء أنواعا من تكريم المصحف .

فمن ذلك تطييبه ، وجعله على كرسي لئلا يوضع بالأرض ، وإن كان معه كتب أخرى يوضع فوقها ولا يوضع تحت شيء منها .

وأما توسد المصحف فقال الشافعية والحنابلة : يحرم توسد المصحف لأن ذلك ابتذال له ، وأضاف الشافعية : ولو خاف سرقته أي فالحكم كذلك .

وقال الحنفية : يكره وضع المصحف تحت رأسه إلا لحفظه من سارق وغيره .

وأما مد رجليه إلى جهة المصحف فقال الحنفية –كما ذكر ابن عابدين – يكره تحريما مد رجليه أو رجل واحدة ، سواء كان من البالغ أو الصبي عمدا ومن غير عذر .

وفي الفتاوى الهندية : مد الرجلين إلى جانب المصحف إن لم يكن بحذائه لا يكره ، وكذلك لو

كان المصحف معلقا في الوتد . وقال الشافعية : يجوز مد رجله إلى جهة المصحف لا بقصد الإهانة في ذلك .

وقال الحنابلة : يكره مد الرجلين إلى جهة المصحف .:ج٣٨ص٢٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ما يصنع بالمصحف إذا بلي:

(مسئله) ما يصنع بالمصحف إذا بلي:

– ذهب الحنفية إلى أن المصحف إذا بلي وصار بحال لا يقرأ فيه يجعل في خرقة طاهرة ويدفن في محل غير ممتهن لا يوطأ ، كما أن المسلم إذا مات يدفن إكراما له ، وقال الحنفية : ولا يهال عليه التراب إلا إذا جعل فوقه سقف بحيث لا يصل إليه التراب .

وقالوا : ولا يجوز إحراقه بالنار ، ونقل ذلك عن إبراهيم النخعي ، ووافقهم القاضي حسين من الشافعية ، وقال النووي : يكره ذلك.:ج٣٨ص٢٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

القطع بسرقة المصحف:

(مسئله) القطع بسرقة المصحف: – ذهب الحنفية ، وهو قول أبي بكر والقاضي أبي يعلى من الحنابلة إلى أن سارق المصحف لا يقام عليه الحد ، قال ابن عابدين : لأن آخذه يتأول في أخذه القراءة والنظر فيه ، ولأنه لا مالية له لاعتبار المكتوب فيه وهو كلام الله تعالى ، وهو لا يجوز أخذ العوض عنه ، وإنما يقتنى المصحف لأجله ، لا لأجل أوراقه أو جلده .

ويسري ذلك عند الحنفية على ما على المصحف من الحلية لكونه في حكم التابع له ، وللتابع حكم المتبوع ، كمن سرق صبيا عليه ثياب قيمتها أكثر من نصاب فلا يقطع بها ، لأنها تابعة للصبي ولا قطع في سرقته ، وفي الفتاوى الهندية نقل عن السراج الوهاج : لا قطع في سرقة المصحف ولو كان عليه حلية تساوي ألف دينار.:ج٣٨ص١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يجوز وقف المصاحف للقراءة فيها:

(مسئله) وقف المصحف: – يجوز وقف المصاحف للقراءة فيها عند محمد بن الحسن ، استثناء من عدم جواز وقف المنقولات لجريان التعارف بوقف المصاحف ، وإلى قوله هذا ذهب عامة مشايخ الحنفية وعليه الفتوى عندهم ، وهو مقتضى قول غيرهم بجواز وقف المنقولات .

وذهب أبو حنيفة إلى عدم جواز وقفها كسائر المنقولات غير آلات الجهاد .

ثم إن وقفه على مسجد معين يجوز ، ويقرأ به في هذا المسجد خاصة ، نص عليه الحنفية ، وفي

قول عندهم : لا يكون مقصورا على هذا المسجد بعينه.:ج٣٨ص١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يورث المصحف على القول المفتى به عند الحنفية:

(مسئله) إرث المصحف – يورث المصحف على القول المفتى به عند الحنفية وهو مقتضى قواعد غيرهم من أن كل مملوك يورث عن مالكه .

وفي قول عند الحنفية : لا يورث ، وهو قول النخعي ، فلو كان للميت ولدان أحدهما قارئ والآخر غير قارئ ، يعطى المصحف للقارئ.:ج٣٨ص١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

رهن المصحف:

(مسئله) رهن المصحف – القاعدة : أن ما جاز بيعه جاز رهنه ، وما لا يجوز بيعه لا يجوز رهنه ، ولذا يصح رهن المصحف عند كل من جوز بيعه ، لأنه يمكن بيعه واستيفاء الدين من ثمنه ، وأما من لم يجوز بيعه فلا يجوز عنده رهنه لعدم الفائدة في ذلك ، وهو المعتمد عند الحنابلة نص عليه أحمد.:ج٣٨ص١٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

عدم جواز إجارة المصحف:

(مسئله) إجارة المصحف: – ذهب الحنفية والحنابلة وابن حبيب من المالكية إلى عدم جواز إجارة المصحف .

أما الحنفية فعلة المنع عندهم أنه ليس في القراءة في المصحف أكثر من النظر إليه ، ولا تجوز الإجارة لمثل ذلك ، كما لا يجوز أن يستأجر سقفا لينظر إلى ما فيه من النقوش أو التصاوير ، أو يستأجر كرما لينظر فيه للاستئناس من غير أن يدخله ، ومن أجل ذلك لا تجوز عندهم أيضا إجارة سائر الكتب .

وأما الحنابلة في الوجه المعتمد عندهم فقد بنوا تحريم إجارته على تحريم بيعه ، قالوا : ولما في إجارته من الابتذال له .

وأما ابن حبيب فقد منع إجارته على الرغم من أنه يرى جواز بيعه ، لأن الأجرة تكون كالثمن للقرآن ، أما بيعه فهو ثمن للورق والجلد والخط .

وذهب المالكية إلى جواز إجارة المصحف للقراءة فيه ، قالوا : ما لم يقصد بإجارته التجارة ، وإلا كرهت .

ووجه الجواز عندهم أنه نفع مباح تجوز الإعارة فيه ، فجازت فيه الإجارة كسائر الكتب التي يجوز

بيعها.:ج٣٨ص١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

بيع المصحف وشراؤه:

(مسئله) بيع المصحف وشراؤه:

- اختلف العلماء سلفا وخلفا في بيع المصاحف وشرائها ، فذهب البعض إلى كراهة بيعها وشرائها تعظيما لها وتكريما ، لما في تداولها بالبيع والشراء من الابتذال ، وهو قول المالكية وقول للشافعية ، ورويت كراهية بيعها عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وسعيد بن جبير وإسحاق والنخعي ، قال ابن عمر : وددت أن الأيدي تقطع في بيعها ، وورد عن عبد الله بن شقيق أنه قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشددون في بيع المصاحف .

وذهب بعض السلف إلى إجازة بيعها ، منهم محمد بن الحنفية ، والحسن ، وعكرمة ، والشعبي ، لأن البيع يقع على الورق والجلد

وبدل عمل يد الكاتب ، وبيع ذلك مباح ، قال الشعبي : لا بأس ببيع المصحف ، إنما يبيع الورق وعمل يديه .

وفرق الشافعية في الأصح - ونقلوه عن نص الشافعي - والحنابلة في معتمدهم بين البيع والشراء ، فكرهوا البيع - وفي رواية عند الحنابلة يحرم ويصح - وأجازوا الشراء والاستبدال ، وروي عن ابن عباس قال : اشتر المصاحف ولا تبعها ، ووجه ذلك أن في البيع ابتذالا بخلاف الشراء ، ففيه استنقاذ المصحف وبذل للمال في سبيل اقتنائه وذلك إكرام ، قالوا : ولا يلزم من كراهة البيع كراهة الشراء ، كشراء دور مكة ورباعها ، وشراء أرض السواد ، لا يكره ، ويكره للبائع.:ج٣٨ص١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أخذ الأجر على كتابة المصحف:

(مسئله) أخذ الأجر على كتابة المصحف: لو استأجر رجلا ليكتب له مصحفا وبين الخط جاز.:ج٣٨ص١٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قرآن كريم شِفاء ده

(مسئله) حضرت جابررضي الله عنه فرمائيَ سورة فاتحه شِفاء ده دهرشي صرف دمرګه سرې نه شي راګرځولي.

وأخرج الخلعي في فوائده من حديث جابر بن عبد الله فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء إلا السام

والسام الموت.:ص٥١٨ الإتقان في علوم القرآن.

(فائده) قرآن كريم دوا (شِفاء) ده.

٢٣١٠- القرآن هو الدواء.% (السجزي في الابانة والقضاعي عن علي).:كنز العمال.

(فائده) په قرآن كريم اوپه عسلو (شاتو) كې شفاء ده.

اصلي شات شفاء دهرمرض ده، او قرآن كريم شفاء دهغه مرضونو ده كوم څه چې په سينوكې دي.

حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن خيثمة عن الاسود قال قال عبد الله عليكم بالشفائين: القرآن والعسل .

حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الاسود عن عبد الله قال : العسل شفاء من كل داء ، والقرآن شفاء لما في الصدور.: المصنف لإبن أبي شيبه.

سورة فاتحه د زهرو لپاره شِفاء ده

(مسئله) حضرت ابي سعيد الخدري رضي الله عنه فرمائي سورة فاتحه دزهرو لپاره شِفاء (دوا) ده.

وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري فاتحة الكتاب شفاء من السم.:ص٥١٨ الإتقان في علوم القرآن.

كله چې بيديږې دا ورد وګرځوه

(مسئله) كله چې بيديږې! سورة فاتحه اوسورة قل هو الله أحد وواېې نودهرشي څخه په آمن كې شوې صرف دمرګه دې نشې راګرځولې.

وأخرج البزار من حديث أنس إذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد فقد أمنت من كل شيء إلا الموت.:ص٥١٨ الإتقان في علوم القرآن.

دا اياتونه يادكړه

(فائده) حضرت عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه ديوميرګي والا دمريض په غوږ كې دا اياتونه ور وويل (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون (١١٥) فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم (١١٦) ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون (١١٧) وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين (١١٨).

نوهغه بيهوشه پيراني رابيداره شو رسول الله صلي الله عليه وسلم عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه ته وويل چې څه دي په غوږكي وروويل؟

حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه وويل ما دا تير اياتونه پكښې ور وويل، رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل كه چېرې يومؤمن يقين والا سړى دا اياتونه په غره ووايي نوغربه هم زائله شي.

وعن حنش الصنعاني عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه أنه قرأ في أذن مبتلىً،فأفاق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"ما قرأتَ في أذنه؟" قال: قرأت: {أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً} حتى فرغ آخر السورة،فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أن رجلاً موقناً قرأ بها على جبل لزال".

رواه أبو يعلى وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف وحديثه حسن،وبقية رجاله رجال الصحيح.:ج٥ص١٣٩ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد.:ج٢ص٤٩٧ الإتقان في علوم القرآن.

هره شپه سورة الواقعة وايه

(فائده)حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه وايي: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څاسورة الواقعة هره شپه ويله نودي سړي ته به لوږه (مسكنة فقر) ونه رسيږي هيڅ كله.

وعن ابن مسعودرضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ في كل ليلة إذا وقعت الواقعة لم تصبه فاقه أبدا.:ج٢ص٤٩٢ [شعب الإيمان – البيهقي].

هره شپه او ورځ دسورة الحشرآخري اياتونه تلاوت كوئ

(مسئله)حضرت أبوأمامة الباهلي رضي الله عنه وايي حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څا دشپې يا دورځې آخراياتونه دسورة الحشرتلاوت كړو او دا شخص پدغه شپه يا ورځ كي وفات شو نو دي نفر(مسلمان) ته جنت واجب شو.

أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ خواتيم الحشر في ليل أو نهار فمات من يومه أو ليلته فقد أوجب الجنة.:ج٢ص٤٩٢ [شعب الإيمان – البيهقي].

قال الألباني في" السلسلة الضعيفة والموضوعة "$ضعيف جداً$ ١٠/ ١٤٩ السلسلة الضعيفة

والموضوعة.

تبارک الذي سورة هره شپه تلاوت کوئ

:تبارک الذي سورة: أبي هريرة رضي الله عنه وايي چي حضرت نبي صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي سې يوسورت ده دېرش اياته دا سورة ويونکي ته شفاعت کوي داشفاعت ترهغوکوي ترڅو چې دا ويونکي ته بخښنه اومغفرت ورته کيږي، دا سورةتبارک الذي سورة ده.

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " سورة من القرآن ثلاثون آية تشفع لصاحبها حتى يغفر له { تبارك الذي بيده الملك } ".: سنن أبي داود باب في عدد الآي.

قرآن کريم صرف نظر مه ګرځوئ

:دقرآن په ايتونوکي تدبراوتفهم کوي: دقرآن مجيدايت کريمة ده: {اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً}

ژباړه: الله تعالى فرمائي رسول الله صلي الله عليه وسلم به ووايي اې زماربه! زما قوم دا قرآن پريښودي ؤ.

مفسيرين کرام رحمه الله د دي ايات {اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً} په تفسيرکي ډېري ترجمي کړي دي.

:اول: دا قرآن دي قوم يوشی متروک پريښي ؤ هيڅ التفات يئ نه ورته کاوه.

{ مهجوراً }: أي شيئاً متروكاً لا يلفت إليه.: أيسر التفاسير المؤلف: أبو بكر الجزائري.

:دوهم: مصنف دتفسيرابن کثير أبوالفداء إسماعيل بن عمربن کثير القرشي الدمشقي وايي: دقرآن پريښودل دا دي چې سړی ايمان نه پر راوړي.

دقرآن پريښودل دا دي چې سړی دقرآن تصديق ونه کړي.

دقرآن پريښودل دا دي چې سړی دقرآن پراياتونوکې تدبراوتفهم(په معنٰی پوهيدل) نه کوي.

دقرآن پريښودل دا دي چې سړی پرقرآن عمل نه کوي.

دقرآن پريښودل دا دي چې سړی دقرآن اوامر نه کوي اودمناهيوڅخه ځان نه منع کوي.

دقرآن پريښودل دا دي چې سړی دقرآن دتلاوت څخه پرنورو لارو وخت مصرفه وي لكه شعرونه ويل دا ستانونه لوستل سروزونه اولهولعب اوريدل.

وقال ابن كثير ـ رحمه الله ـ على قول الله تعالى: (وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا): فمن هجرانه ترك الإيمان به، وترك تصديقه من هجرانه، وترك تدبره وتفهمه من هجرانه، وترك العمل به، وترك امتثال أوامره واجتناب زواجره من هجرانه، والعدول عنه إلى غيره من شعر أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره من هجرانه.

فتبين بذلك أنه على كل واحد من الناس أن يتدبر آيات الكتاب بقدر طاقته لا فرق بين عالم وجاهل؛ لأنه أنزله جل وعلا لهداية الخلق، وقال جل وعلا: (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ).

:ج٦ص١٠٨ تفسيرابن كثير.

:**دريم**: تدبرا وتفهم اوعمل په قرآن كريم يو داسي كارونه دي چې دمسلمانانو هيڅ چاره ترې نشته.

قال تعالى: {وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً} [الفرقان:٣٠].

وهذه الآيات المذكورة تدل على أن تدبر القرآن وتفهمه وتعلمه والعمل به، أمر لا بد منه للمسلمين.

:ج٧ص٣٥٨ أضواء البيان المؤلف: محمد الأمين الشنقيطي.

:پاملرنه: بهتر اوخير دخلكو هغه دي چې په قرآن كريم سره مشغوله وي ياېئ خپله زده كوي اوياېئ وبل ته ورښيي.

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المشتغلين بذلك هم خير الناس، كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال: "خيركم من تعلم القرآن وعلمه" وقال تعالى: {وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ} [آل عمران:٧٩].

:ج٧ص٣٥٨ أضواء البيان المؤلف: محمد الأمين الشنقيطي.

دخپلو كورونو څخه مقبري مه جوړوئ

(فائده) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه وايي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل: تاسو دخپلو كورونو(خونو) څخه مقبرى مه جوړوئ، ځكه شيطان دهغه كور(كوټي) څخه تختى چې په كوم كوركې سورة البقرة لوستى شي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " لا تجعلوا بيوتكم مقابر ، إن

الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة ".: رواه مسلم .

قوله: (لا تجعلوا بيوتكم مقابر) أي خالية عن الذكر والطاعة فتكون كالمقابر وتكونون كالموتى فيها أو معناه لا تدفنوا موتاكم فيها، ويدل على المعنى الأول قوله (وإن البيت الذي تقرأ البقرة فيه لا يدخله الشيطان) وفي رواية مسلم: "إن الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة". وفي حديث سهل بن سعد عن ابن حبان من قرأها يعني سورة البقرة ليلاً لم يدخل الشيطان بيته ثلاث ليال ومن قرأها نهاراً لم يدخل الشيطان ثلاثة أيام، وخص سورة البقرة بذلك لطولها وكثرة أسماء الله تعالى والأحكام فيها، وقد قيل فيها ألف أمر وألف نهي وألف حكم وألف خبر كذا في المرقاة.:ج٨ص١٤٦ حفة الأحوذي.

(پا ملرنه) وعَنْ أَبِي مُوسَى ، عَنِ النَّبِيِّ . صلى الله عليه وسلم . قَالَ: ((مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يُذْكَرُ الله فِيهِ ، وَالْبَيْتِ الَّذِي لا يُذْكَرُ الله فِيهِ ، مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ)) .

قوله: ((مثل البيت الذي يذكر الله فيه ، والبيت الذي لا يذكر الله فيه ؛ مثل الحي والميت)) : هذا التشبيه واقع بأهل البيت ، لا بالبيت ، ووجهه : أن أهل البيت إذ لم يصلوا فيه ، ولم يذكروا الله تعالى فيه ؛ نومًا ، أو غفلةً ، فهم بمنزلة الموتى ، والبيت بمنزلة القبر. وعلى هذا ، ففي الحديث حذف مضاف ، وتقديره : مثل أهل البيت .:ج٧ص٤٥ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

دچاچې قرآن کريم زده نه وي خو په کور کي دقرآن کريم مصحف ايږدي

(مسئله)سوال:که ديو چاقرآن کريم زده نه وي خوبيا هم دتبرک دپاره دی په کور کي قرآن کريم ايږدي دا سي کول څه حکم لري ايا دا قرآن کريم بندي نشو؟

:جواب: که دچاقرآن کريم زده نه وي قرائت نه پکښې وايي خوبيا هم دی دتبرک دپاره په کورکي دقرآن کريم مصحف ايږدي، علماء وايي که نيت دخير او دتبرک لري پروانه لري او نه په ګناه ګاردی او اُميد دثواب هم ورته شته دی.

رجل أمسك المصحف في بيته ولا يقرأ فيه قالوا: إن نوى الخير والبركة لا يأثم ويرجى له الثواب. :الأشباه والنظائر القاعدة الثانية: الأمور بمقاصدها.

پاخه خلک قرآن کريم زده کولی شي که نه

:پوښتنه: اکثره په غاښ پاخه نر اوښځي قرآن کريم يې نه وي زده کړي نودوي داعذر وايي چي وس مونږ قرآن کريم نشو زده کولی داخبره صحت لري که نه؟

:جواب:دا خبري بي فائدي اوبي ارزښته دي ځکه الله تبارک وتعالی جل جلاله

وايي :وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ:سورة القمر(۱۷).

:ژباړه: مونږ آسان کړي دي، قرآن د نصيحت (پوهولو) دپاره، نو آيا شته څوک نصيحت قبلونکی؟

:مفسيرين: رحمهم الله د دي ايت لاندې ليکي: الله تعالی جل جلاله د قرآن الفاظ د تلاوت او د حفظ لپاره آسانه کړي دي، او د قرآن معاني يې د فهم او تدبر دپاره آسانه کړي دي، دا دهغه چادپاره چې نصحت قبلوي اوپند باندې اخلي نو ايا شته څوک نصيحت قبلونکی؟

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ:سورة القمر(۱۷)

ولقد سَهَّلْنا لفظ القرآن للتلاوة والحفظ، ومعانيه للفهم والتدبر، لمن أراد أن يتذكر ويعتبر، فهل من متعظ به؟.:ج۲ص۳۲۵ التفسيرالميسر.

:تفسير ابن عباس: په تفسيرابن عباس کې د { فهل من مدکر } داترجمه کوي ايا يو طالب شته چې زده کوي دا قرآن چې امدادیې وشي.

ولقد يسرنا القرآن } هونا القرآن { للذكر } للحفظ والقراءة والكتابة ويقال هونا قراءة القرآن { فهل من مدكر } فهل من طالب علم فيعان عليه.:ص٤٤٩ تنوير المقباس من تفسير ابن عباس.

:تفسير ابن عباس: په تفسيرابن عباس کې د { فهل من مدکر } داترجمه کوي ايا يو نصيحت قبلونکی شته چې پند واخلي په هغه عذاب کوم چې الله جل جلاله دلوط عليه السلام قوم ته ورکړو، چې دا نصحت قبلونکی ګناهونه پريږدي.

{ ولقد يسرنا القرآن } هونا القرآن { للذكر } للحفظ والقراءة والكتابة { فهل من مدكر } متعظ يتعظ بما صنع بقوم لوط فيترك المعصية.:ص٤٥٠ تنوير المقباس من تفسير ابن عباس.

دخلکو دا خبري چې قرآن کريم نشو زده کولی صحت نلري، ځکه رب العالمين جل جلاله وايي قرآن کريم زده کيږي، اصلي دا خلک سست او کمزوري دي که نه اکثره صحابه کرامو رضي الله عنهم چې ۇ دېرداسي ول چې دوي په پاخه پاخه عمروکي په اسلام سره مشرف شول خو دامت محمدي صلی الله عليه وسلم بياهمدغه خلک پديني زده کړوکي د دين ستني شول، نوپه هروخت کې چې کوشش څوک وکړي يو څه به زده کړي.:مصنف.

رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي: الله جل جلاله پدي قرآ ن سره بعضي قومونه پورته کوي(قدرمنده کوي يې چې دوي عمل پرې وکړي، نوپه دنياکې حاکمان جوړشي) اوبعضي قومونه بيا پدي قرآ ن سره کښته کوي(يعنی په بي قدره کوي يې چې پرقرآن سره عمل ونه کړي، نوپه دنياکې هم خوار او ذليله شي).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين " رواه مسلم .:ج۲۵ص۱۳۰ کنز العمال.

هغه داسي: پښوانو مسلمانانو دقرآن مجيد دعلومو زده کړي کولي اودقرآن مجيديې ډېر آدبونه دوي ساتل نو د دوي پرکفري نړۍ حکومتونه ول او راج اوباج ددي مسلمانانوپرې چليده او اسلامي ملکونوته به داکفری ممالکو جزيي ورکولي، دا اسلامي ملکونه واقعي دعلم مرکزونه ول، او اوسني خلک چې دغرب دعلومو او دکفري عقيدو شاګردان شول او دقرآن کريم زدکړو ته يې شاکړه الله جل جلاله ذليل کړل کفار دمسلمانانو په ملکونوکي خپل کفري قانونونه چلوي، اومسلمانانو ته يې خلاص لاس وراچولي وي چې څه ظلمونه قتلونه وحشتونه بربريتونه په کوي کولای يې شي څوک دا کفارنه قانون ته نشي راکشولی، اونه څوک دوي مجرمان بللي شي، اورهبران دمسلمانانو دومره بي سوچه شول چې کفاروته به استغفرالله دخپلو کورو اوممالکو واکونه سپاري، او حال دا ده چې الله جل جلاله په قرآن کريم کې بار بار کفار ذکرکړي دي چې دا يهود اونصارٰی دمسلمانانو دښمنان دي او دا کفار هغه خلک دي چې پيغمران او رسولان عليهم السلام هم دوي حلال کړي او ياييې اره کړي دي، دا کفارهغه خلک دي چې اول به دوي ناري وهلي چې پيغمبر اخر زمان راروان دی کله چې الله جل جلاله ورته راوليږی بيا دوي نوري خبري شروع کړي چې دا هغه پيغمبر نده، نوپه دوي باندې څنګه باورد دوستي وکړل شي!

الله جل جلاله دکفارو په برابرکې وايي:« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٦) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٧) ».سورة البقرة

الله جل جلاله دکفارو په برابر ومسلمانانو ته اګاهی ورکوي: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ

دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (١١٨) هَا أَنْتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١١٩)سورة ال عمران.

الله جل جلاله ومسلمانانو ته دكفارو په برابركې وايي: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ (٦٠)..:سورة الانفال.

الله جل جلاله دمسلمانو په برابر وايي: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا..:سورة الفتح.

رسول الله صلى الله عليه وسلم دمؤمن په برابرفرمائي: وعن أبي هريرة قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ولا تعجز فإن غلبك أمر فقل قدر الله وما شاء الله وإياك واللو فإن اللو تفتح عمل الشيطان .: السنن الكبرى للإمام النسائي.: سنن ابن ماجه باب في القدر.

:قرآن په قيامت كې: كله چې دقيامت ورځ شي نو الله تبارک وتعالى جل جلاله به دقرآن كريم تلاوت شروع كړي، داخلک به پداسي حالت كي وي لکه داقرآن چې دوي نه وي اوريدلي، نومؤمنان به داتلاوت حفظ كړي اومنافقان به يې هيركړي.

٢٤٨٦ – إذا كان يوم القيامة يقرا الله القرآن فكأنهم لم يسمعوه فيحفظ المؤمنون وينساه المنافقون { الديلمى عن ابى هريرة }.:ج٢٥ص١٣٠ كنز العمال.

:مسئله: دقرآن كريم عزت كوي، قرآن كريم په ډبره اوپه خښتو، اوپه لوټو مه ليكئ، قرآن كريم پداسي ځه ليكئ چې ميټاويكي، دقرآن كريم حروف په لاړو مه ميټا و وئ، دقرآن كريم حروف په اوبو سره ميټا و ولى شئ.

٢٤٨٧ – أكرموا القرآن ولا تكتبوه على حجر ولا مدر ولكن اكتبوه فيما يمحى ولا تمحوه بالبزاق وامحوه بالماء { الديلمى عن عائشة }.:ج٢٥ص١٣٠ كنز العمال.

(مسئله) أبي هريرة رضي الله عنه وايي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل تاسوكې چې څوک دشپي دمونځ دپاره ولاړشي، او دقرآن كريم الفاظ اداكول

(دخوب په سبب په) ګران وي او هغه ته معلومه نه وي چې زما دخولې نه کوم الفاظ وځي، نو هغه له پکار ده چې ډډه واچوي.

لمونځ او تلاوت چې څوک کوي نو دي په ښه خشوع او خضوع او په حضور دزړه، او په ښه نشاط کې دي کوي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا قام أحدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه فلم يدر ما يقول فليضطجع " رواه مسلم.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إذا قام أحدكم من الليل، فاستعجم القرآن على لسانه، فلم يدر ما يقول، فليضطجع".

قوله صلى الله عليه وسلم: "إذا نعس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم" إلى آخره نعس بفتح العين، وفيه الحث على الإقبال على الصلاة بخشوع وفراغ قلب ونشاط، وفيه أمر الناعس بالنوم أو نحوه مما يذهب عنه النعاس، وهذا عام في صلاة الفرض والنفل في الليل والنهار وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور، لكن لا يخرج فريضة عن وقتها.

قال القاضي: وحمله مالك وجماعة على نفل الليل لأنه محل النوم غالبا. قوله صلى الله عليه وسلم: "فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه" قال القاضي: معنى يستغفر هنا يدعو.

قوله صلى الله عليه وسلم: "فاستعجم عليه القرآن" أي استغلق ولم ينطلق به لسانه لغلبة النعاس.: شرح صحيح مسلم للنووي.

قَالَ رَسُولُ الله (صلى الله عليه وسلم) : (إِذا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَيْلِ ، فَاسْتَعْجَمَ القُران عَلَى لسَانِه ، فَلَم يدْرِ مَا يَقُولُ ، فلَيَضطَجِعْ) .

وقوله فى الحديث الآخر : (إذا قام أحدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه ، فلم يدر ما يقول ؛ فليضطجع) من معنى الحديث الأول ، لئلا يغير كلام الله ، ويبدثه ولعله يأتى فى ذلك بمالا يجوز ، من قلب معانيه ، وتحريف كلماته ، وهذا أشد من الأول .

ومعنى استعجم عليه القرآن) : أى لم يفصحُ به لسانه ، ولا انطلق به لغلبة النوم عليه ، وعقلته إياه .:ج٣ص٨٧ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

قوله: " فاستعجم القرآن " أي: استغلق ولم ينطق به لسانه، لغلبة النعاس فصار كأن به عجمة. والحديث أخرجه: مسلم، والترمذي.:ج٥ص٢١٧ شرح سنن أبي داود للعينى.

كله چې حامل دقرآن وفات شي: دقرآن كريم حامل حافظ چې وفات شي الله تبارک وتعالى جل جلاله ځمكې ته وحي وكړي چې د دي حامل غوښه مه خوره، ځمكه وو ايي چې الٰهی څنګه زه د ده غوښه وخورم اوستاكلام د ده په خيټه (سينه كي ده).

إذا مات حامل القرآن أوحى الله إلى الأرض أن لا تأكلي لحمه قالت: إلهي كيف آكل لحمه، وكلامك في جوفه.% (الديلمي عن جابر).:كنز العمال.

لو جمع القرآن في إهاب ما أحرقه الله بالنار (حب (في المنتخب – هب عن علقمة بن مالك) عن أبي هريرة).:كنز العمال.

لو كان القرآن في إهاب ما أكلته النار(طب عن عقبة بن عامر وعن عصمة بن مالك) .:كنز العمال.

:دالله جل جلاله رسى: رسى دالله جل جلاله قرآن كريم ده((پدي سره ځانونه والله جل جلاله ته ورسوئ))

٢٤٨٩– حبل الله هو القرآن { الديلمى عن زيد بن ارقم }.:ج٢٥ص١٣٠ كنز العمال.

:كه چا دالله جل جلاله قرآن ته غوږ ونيولي: كه چادالله جل جلاله كلام اودرسول الله صلي الله عليه وسلم وكلام ته غوږ ونيولي په عقل اوتدبر اوپه زړه سره نو داشخص به په زړه كي فهم، خوند دايمان، هدايت، شِفاءدزړه، بركت اومنفعت پيداء كړي.

ومن أصغى إلى كلام الله وكلام رسوله بعقله وتدبره بقلبه وجد فيه من الفهم والحلاوة والهدى وشفاء القلوب والبركة والمنفعة مالا يجده في شيء من الكلام لا منظومه ولا منثوره.:ص٣٨٤ [اقتضاء الصراط – ابن تيمية].

:قرآن به شفاعت كوي: أبوأمامة الباهلي رضي الله عنه وايي ما درسول الله صلى الله عليه وسلم څخه اوريدلي دي رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل: قرآن وايئ(تلاوت دقرآن كوئ) ځكه دا قرآن راځي په ورځ دقيامت اوخپل لوستونكو تلاوت كونكوته به شفاعت كوي.

أبو أمامة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرؤوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه.: صحيح مسلم باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة.

هغه كسان چې ټول قرآن كريم يې په يوه ركعت كې ختم كړي ده

:داسي خلك هم شته: هغه كسان چې ټول قرآن كريم يې په يوه ركعت لمانځه كي ختم كړي ده د دوي تعداد خو بيخي زيات ده، خو د دوي څخه عثمان بن عفان رضي الله عنه ده، اوتميم الداري رضي الله عنه ده،اوسعيدبن جبير رضي الله عنه ده، او امام أبوحنيفة رحمه الله تعالى ده.

وأما الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون لكثرتهم فمنهم عثمان بن عفان وتميم الداري وسعيد بن جبير رضي الله تعالى عنهم وامام أبوحنيفة رحمه الله.:ص٣٧ المستطرف في كل فن مستظرف. :ص٧١ باقة الأذهار.

(أبوحنيفة رحمه الله تعالى) داسى روايتونه راغلي دي چې حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالى په بندي خانه كښې چې وفات شو نوده پكې اوه زره (٧٠٠٠) واره ټوله قرآن مجيد ختم كړي ؤ.

ويروي أن أبا حنيفة ختم القرآن في الموضع الذي مات فيه سبعة آلاف مرة.:ج١٤ص٤٩٠ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(أبوحنيفة رحمه الله تعالى) قاسم بن معن وايي حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالى په شپه كښې ودريده او دا قول(بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ (٤٦). سورة القمر.ژباړه: اصلي وعده خو د قيامت وعده ده، او قيامت ډېر سخت او تريخ څيز دى).
دالله جل جلاله يې په تكرار سره وايو، اوژړل يې اوزاري يې تر سهاره كولي.

وروى محمد بن سماعة عن محمد بن الحسن عن القاسم بن معن أن أبا حنيفة قام ليلة يردد قوله تعالى بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر ويبكي ويتضرع إلى الفجر.:ج١٤ص٤٩٠ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(أبوحنيفة رحمه الله تعالى) حضرت وكيع رحمه الله وايي د حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالى څخه ما اوريدلي دي ده به ويل چې بولى كول په مسجد كې ډېر احسن كار ده تر بعضي قياس كولو څخه.

وقال وكيع: سمعت أبا حنيفة يقول: البول في المسجد أحسن من بعض القياس.:ج١٤ص٤٩١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(پاملرنه) دحضرت امام أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ په مذهب كې ضعيف حديث ترقياس اوتر رأي بهتر دی.

قال أبو محمد بن حزم: جميع الحنيفة مجمعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث أولى عنده من القياس والرأي.:ج۱۴ص۴۹۱ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ) دحضرت عبدالله ابن المبارک رحمه الله ځخه سوال وشوچې امام مالک رحمه الله تعالىٰ افقه ؤ، اوكه امام أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ افقه ؤ عبدالله ابن المبارک رحمه الله ورته وويل چې أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ افقه ؤ.

سئل ابن المبارك: أما لك أفقه أم أبو حنيفة قال: أبو حنيفة.:ج۱۴ص۴۹۳ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(پاملرنه) الخريبي رحمه الله وايي چې په حضرت امام أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ كې ځوک نه لويږي(په بدويلوسره) مګرياېه حسدکونکی وي داشخص، اوياېه داشخص جاهل وي.

وقال الخريبي: ما يقع في أبي حنيفة إلا حاسد أو جاهل.:ج۱۴ص۴۹۳ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

الخريبي: الحافظ الامام القدوة أبو عبد الرحمن عبد الله بن داود بن عامر الهمداني الشعبي الكوفى كان يسكن محلة الخريبة بالبصرة وسمع هشام بن عروة والأعمش وثور بن يزيد وابن جريج والأوزاعي.:ج۱ص۳۳۷ تذكرة الحفاظ – الذهبي.

(امام ذهبي څه وايي!) الشيخ الإمام العالم العامل النّاقدالبارع الحافظ الحجّة شمس الدين أبو عبد الله محمدبن أحمد بن عثمان الذهبيّ رحمه الله تعالى، داهغه امام ذهبي ده چې دعُلمونبويه ؤو ماهرترين شخصيت او داحاديثو داسقامت اوپه وضع كې منل شوی شخصيت ده دا هغه امام ده چې دجرح او دتعديل امام ده، دا امام اذهبي دحضرت امام أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ په مناقبوكښې وايي: چې د أبوحنيفة رحمه الله تعالىٰ مناقب، او امامة د ده په فقه كې، او دقائق د ده مسلمة دي، اوپدي امر كښې هيڅ شک نشته، او دا كتاب زما (تاريخ الإسلام، او سير

أعلام النبلاء) د ده مبارک (امام أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ) مناقب نه برداشته وي ما د ده اخبارو ته تنها دوه نور جلدونه تيارکړي دي دا به په هغو دوو نورو جلدو کښې راوړم.

او بل دا خبره هم ده چې منصور ده لره (أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ) زهر ورکړل نو أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ ته د شهادت سعادت او کاميابي پيدا شوه.

او امام ذهبي رحمه الله حضرت امام أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ پداسي الفاظو يادوي:

أبو حنيفة الإمام الأعظم فقيه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي مولاهم الكوفي مولده سنة ثمانين رأى أنس بن مالك غير مرة لما قدم عليهم الكوفة.

وفي رجب توفي فقيه العراق الإمام أبو حنيفة النعمان ابن ثابت الكوفي.

رأى أنسًا وروى عن عطاء بن أبي رباح وطبقه .

وكان من أذكياء بني آدم جمع الفقه والعبادة والورع والسخاء .

وكان لا يقبل جوائز الدولة بن ينفق ويؤثر من كسبه .

له دار كبيرة لعمل الخز وعنده صُناع وأجراءُ.

قلت: الامامة في الفقه ودقائقه مسلمة إلى هذا الامام.

وهذا أمر لا شك فيه.

وليس يصح في الاذهان شئ إذا احتاج النهار إلى دليل وسيرته تحتمل أن تفرد في مجلدين، رضي الله عنه، ورحمه.

توفي شهيدا مسقيا في سنة خمسين ومئة.

وله سبعون سنة، وعليه قبة عظيمة ومشهد فاخر ببغداد، والله أعلم.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

قلت: وأخبار أبي حنيفة رضي الله عنه ومناقبه لا يحتملها هذا التاريخ فإني قد أفردت أخباره في جزأين.

وقيل: إن المنصور سقاه السم لقيامه مع إبراهيم فعلى هذا يكون قد حصل الشهادة وفاز بالسعادة.

قال أبو يوسف القاضي: كانت وفاته في شوال سنة خمسين ومائة. وقال الواقدي وأبو حسان الزيادي ويعقوب بن شيبة: مات في رجب سنة خمسين، ويقال مات في شعبان.:ج١٤ص٤٩٤ تاريخ الإسلام

للإمام الذهبي.

أبو حنيفة الإمام الأعظم فقيه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي مولاهم الكوفي مولده سنة ثمانين رأى أنس بن مالك غير مرة لما قدم عليهم الكوفة.:ج١ص١٦٨ تذكرة الحفاظ.

وفي رجب توفي فقيه العراق الإمام أبو حنيفة النعمان ابن ثابت الكوفي مولى بني تيم الله بن ثعلبة.

ومولده سنة ثمانين .

رأى أنسًا وروى عن عطاء بن أبي رباح وطبقه .

وتفقه على حماد بن أبي سليمان .

وكان من أذكياء بني آدم جمع الفقه والعبادة والورع والسخاء .

وكان لا يقبل جوائز الدولة بن ينفق ويؤثر من كسبه .

له دار كبيرة لعمل الخز وعنده صُناع وأجراءُ.: العبر في خبر من غبر لإمام الذهبي.

(امام أبو داود رحمه الله وايي چې أباحنيفة امام ؤو)

قال أبو داود رحمه الله أن أبا حنيفة كان إماما.:ج١ص١٦٩ تذكرة الحفاظ.

(أبو حنيفة رحمه الله تعالى) امام شافعی رحمه الله وايي كوم شخص چې د ابو حنيفة په كتابوكې نه گوري هغه په علم كې سمندر نشي جوړيدلای.

من لم ينظر فی كتب ابی حنيفة لم يتبحر فی العلم ولايتفقه.:ص٨١ اخبار ابی حنيفة واصحابه.

(أبو حنيفة رحمه الله تعالى) په امام ابو حنيفة رحمه الله باندې شپږځلې د جنازې لمونځ وشو د ډېر ازدحام له وجې، اخري كې حماد صاحب لمونځ په وكړو دا د ده زوی ؤو.

اوغسل وامام ابو حنيفة رحمه الله ته حسن بن عمارة، اويوبل سړي وركړو.

وصلى عليه ست مرات من كثرة الازدحام آخرهم صلى عليه ابنه حماد.:ص٩٥ سيرة أئمة اربعة از مولانا قاضی اطهر مبارک پوری، اداره اسلاميات لاهور.

حدثنا الحسن بن يوسف الرجل الصالح قال يوم مات أبو حنيفة صلى عليه ست مرار من كثرة الزحام آخرهم صلى عليه ابنه حماد وغسله الحسن بن عمارة ورجل آخر.:ج٣ص٣٢٧ تاريخ بغداد.

((دأبوحنيفة رحمه الله تعالى دزوی حماد په پرابر امام ذهبي څه وايي!))

وابنه الفقيه حماد بن أبي حنيفة: كان ذا علم ودين وصلاح وورع تام.

لما توفي والده، كان عنده ودائع كثيرة، وأهلها غائبون، فنقلها حماد إلى الحاكم ليتسلمها، فقال:

بل دعها عندك، فإنك أهل.

فقال: زنها واقبضها حتى تبرأ منها ذمة الوالد، ثم افعل ما ترى.

ففعل القاضي ذلك.

وبقي في وزنها وحسابها أياما، واستتر حماد فما ظهر حتى أودعها القاضي عند أمين.

توفي حماد سنة ست وسبعين ومئة كهلا.

له رواية عن أبيه وغيره.

حدث عنه ولده الامام إسماعيل بن حماد قاضي البصرة.:ج٦ص٤٠٣ سير أعلام النبلاء.

امام وكيع رحمه الله د امام أبوحنيفة رحمه الله په برابرڅه وايي:

(أبو حنيفة رحمه الله تعالیٰ)

نقول : إن وكيعاً حنفي كان يفتي بمذهب أبي حنيفة كما في عقود الجواهر ومثله في كتاب الضعفاء لأبي الفتح الأزدي إمام الجرح والتعديل ، وكان وكيع شيخ أحمد بن حنبل تلميذ أبي حنيفة ، وفي الميزان للشعراني قال وكيع : لو لم ألق ثلاثة رجال : ابن المبارك وأبا حنيفة والثوري لكنت من عوام الناس ، فعلم أن وكيعاً ممن يعتقد في حق أبي حنيفة .:ج٢ص٣٦١ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

(أبو حنيفة رحمه الله تعالیٰ) حضرت أسدبن عمرورحمه الله وايي چې حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالیٰ دماخوستن او دسهار دواړه لمونځونه څلويښت كاله په يوه اوداسه وكول (ټوله شپه به حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالیٰ په لمانځو اوپه عاجزي اوپه دعاګانو سره تېره وله).

داسي روايتونه راغلي دي چې حضرت أبوحنيفة رحمه الله تعالیٰ ټوله قرآن مجيد په يوه ركعت كې هره شپه وايو.

وعن أسد بن عمرو، أن أبا حنيفة، رحمه الله، صلى العشاء والصبح بوضوء أربعين سنة. :ج٦ص٣٩٩ سير أعلام النبلاء.

فكان يحيي الليل صلاة وتضرعا ودعاء.

وقد روى من وجهين: أن أبا حنيفة قرأ القرآن كله في ركعة.:ج٦ص٣٩٩ سير أعلام النبلاء.

وروى بن إسحاق السمرقندي، عن القاضي أبي يوسف قال: كان أبو حنيفة يختم القرآن كل ليلة في

ركعة.:ج٦ص٤٠٠ سير أعلام النبلاء.

وروى علي بن إسحاق السمرقندي عن أبي يوسف قال: كان أبو حنيفة يختم القرآن كل ليلة في ركعة.:ج١٤ص٤٩٠ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:پاملرنه: وروى بشر بن الوليد، عن القاضي أبي يوسف قال: بينما أنا أمشي مع أبي حنيفة، إذ سمعت رجلا يقول لآخر: هذا أبو حنيفة لا ينام الليل.

فقال أبو حنيفة: والله لا يتحدث عني بما لم أفعل.:ج٦ص٣٩٩ سير أعلام النبلاء.

وروى بشر بن الوليد عن أبي يوسف قال: بينما أنا أمشي مع أبي حنيفة إذ سمعت رجلاً يقول لآخر: هذا أبو حنيفة لا ينام الليل، فقال أبو حنيفة: والله لا يتحدث عني بما لم أفعل فكان يحيي الليل صلاة ودعاءً وتضرعاً.:ج١٤ص٤٨٨ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ) حضرت أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ په ځان دا لازمي وګرځوله که چېرې ماپه رېښتيا سره هم په الله تعالىٰ جل جلاله قسم واخيست نو په يوه دينار سره به زه خيرات کوم.

حضرت أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ چې به پخپل عيال څومره خرچه او مصرف وکاؤ نو هم دغومره اندازه روپۍ به يې په غريبانو سره خيرات کړلي.

إبراهيم بن سعيد الجوهري، عن المثنى بن رجاء قال: جعل أبو حنيفة على نفسه، إن حلف بالله صادقا، أن يتصدق بدينار.

وكان إذا أنفق على عياله نفقة تصدق بمثلها .:ج٦ص٤٠٠ سير أعلام النبلاء.

(أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ) يحيى بن عبد الحميد الحماني له خپل پلار څخه روايت کوي دی وايي چې زما پلار راته وويل د حضرت أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ سره شپږ مياشتې ملګرى وم خوما أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ نه وليده مګر ده به د سهارلمونځ د ماخوستن په اوداسه سره کاؤ، او أبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ به هره شپه د پشلمي په وخت د قرآن مجيد ختم کاؤ.

يحيى بن عبدالحميد الحماني، عن أبيه أنه صحب أبا حنيفة ستة أشهر، قال: فما رأيته صلى الغداة إلا بوضوء عشاء الآخرة، وكان يختم كل ليلة عند السحر.:ج٦ص٤٠٠ سير أعلام النبلاء.

ابن سماعة، عن محمد بن الحسن، عن القاسم بن معن، أن أبا حنيفة قام ليلة يردد قوله تعالى: (بل

الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) [القمر: ٤٦] ويبكي ويتضرع إلى الفجر.:ج٦ص٤٠١ سير أعلام النبلاء.

سئل ابن المبارك: مالك أفقه، أو أبو حنيفة ؟

(فائده) وقال الفقيه أبو عبد الله الصيمري: لم يقبل العهد بالقضاء، فضرب وحبس، ومات في السجن.

وروى حيان بن موسى المروزي، قال: سئل ابن المبارك: مالك أفقه، أو أبو حنيفة ؟ قال: أبو حنيفة.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

وقال يحيى بن سعيد القطان

(فائده) وقال يحيى بن سعيد القطان: لا نكذب الله، ما سمعنا أحسن من رأي أبي حنيفة، وقد أخذنا بأكثر أقواله.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائـده) وقـال علـي بـن عاصـم: لـو وزن علـم الامـام أبـي حنيفـة بعلـم أهـل زمانـه، لـرجح عليهم.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائده) وقال حفص بن غياث: كلام أبي حنيفة في الفقه، أدق من الشعر، لا يعيبه إلا جاهل. :ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائده) وروى عن الاعمش أنه سئل عن مسألة، فقال: إنما يحسن هذا النعمان بن ثابت الخزاز، وأظنه بورك له في علمه.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء

(فائـده) وقال جرير: قال لي مغيرة: جالس أبا حنيفة تفقه، فإن إبراهيم النخعي لو كان حيا لجالسه.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائده) وقال ابن المبارك: أبو حنيفة أفقه الناس.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائده) وقال الشافعي: الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة.:ج٦ص٤٠٢ ص٤٠٣سير أعلام النبلاء.

(فائده) وعن شريك قال: كان أبو حنيفة طويل الصمت، كثير العقل.:ج٦ص٤٠٠ سير أعلام النبلاء.

(فائده) أبو حنيفة * (ت، س) الامام ، فقيه الملة، عالم العراق، أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن

زوطى التيمي، الكوفي، مولى بني تيم الله بن ثعلبة يقال: إنه من أبناء الفرس.

ولد سنة ثمانين في حياة صغار الصحابة، ورأى أنس بن مالك لما قدم عليهم الكوفة.

ولم يثبت له حرف عن أحد منهم، وروى عن عطاء بن أبي رباح، وهو أكبر شيخ له وأفضلهم على ما قال.:ج۶ص۳۹۰ سير أعلام النبلاء.

حضرت امام أبوحنيفة رحمه الله تعالى وايي: کله چې قاضي رشوت واخست نو دا قاضي پخپله معزوله شو(بياحکم ددي قاضي نه چليږي)که څه همدا قاضي دپاچا اميرحکومت له خوا نه وي معزوله شوي.

وعن الحسن بن زياد اللؤلؤي قال: قال أبو حنيفة: إذا ارتشى القاضي، فهو معزول، وإن لم يعزل. .:ج۶ص۴۰۱ سير أعلام النبلاء.

حافظان دي دقرآن کريم سره داسي شوق پيداء کړي

:حافظانو ته خبر: حضرت امام شافعي رحمه الله به په مياشت درمضان کي شپيته واري قرآن کريم صرف په لمنځونو کي ختم کاوه.

قال الربيع كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة.:ج۱ص۲٤ إحياء علوم الدين.

:هغه عالم چې پرعلم عمل نه کوي: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه وايي: قرآن کريم د دي لپاره رانازل شوي ده چې عمل په وشي، اوهغه عالم چې عمل نه پرکوي داسي مثال لري لکه يومريض چې د دوا صفتونه کوي اوپرده لګيدلي نه وي، يالکه هغه وږي چې دخوراک څه شى نشي پيدا کولاى خو دى دخوراکونو صفتونه درته کوي.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل القرآن ليعمل به.....والعالم الذي لايعمل كالمريض الذي يصف الدواء وكالجائع الذي يصف لذائذ الأطعمة ولا يجدها.:ج۱ص٦٤ إحياء علوم الدين.

:دمعاذ وينا: حضرت معاذرضي الله عنه فرمائي: دعالم دښويدلو څخه وبيرېږي ځکه دعالم مقام دخلکو په نزد معزز ده، دښويدلو سره سره يې تعظيم اوتابع داری خلک کوي (خلک پسي روان وي او دا ښويدلي عالم يې رهبر او مقتدا وي).

وقال معاذ رضي الله عنه احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته.:ج۱ص٦٤

إحياء علوم الدين.

:دعمررضي الله عنه وينا : حضرت عمررضي الله عنه فرمائي كه عالم وښويده نو د ده په ښويدلو سره عالمونه دخلكو ښويږي، او حضرت عمر رضي الله عنه فرمائي چې په دريو شيانو زمانه ړنګيږي يو شى تري دعالم ښويدل دي.

وقال عمر رضي الله عنه إذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث بهن ينهدم الزمان إحداهن زلة العالم.:ج١ص٦٤ إحياء علوم الدين.

:دمعراج دواقعى يوخبر: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم كله چې دمعراج په سفرتللى ؤ نو د دي سفر د واقعوڅخه يوه داخبر وه چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي مونږ واى پدي سفركي په يونفر راغلو چې پروت ؤ اوبل نفر د ده وسر ته ولاړ ؤ او دا ولاړ سړي به دا پروت سړى په ككرى سره په يوه لويه ډبره وويشت اوسر د ده به پرې وكوټل شو، ولاړسړى به په ډبره پسي ولاړ اودپروت سړي به بياسر جوړ شو او ولاړسړي به بيا په ډبره سره وويشت، داعمل د دې دوو نفرو جاري ؤ، رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي جبريل عليه السلام بياراته وويل كوم نفر چې تاپداسي عذاب كي ليدلي ؤ چې د ده سر به هغه ولاړ سړي په ډبره وركوټى داپروت معذب سړى هغه سړى ده چې الله تعالى جل جلاله ده ته قرآن ور ذ ده كړى وي نو په شپه كي ترې بيده وي او دورځې عمل نه پركوي، دا عذاب دسر دكوټلو به ده ته تر قيامته مقرر وي.

وفيها: الذي رأيته يشدخ رأسه فرجل علمه الله القرآن ، فنام عنه بالليل ، ولم يعمل فيه بالنهار ، فيفعل به إلى يوم القيامة:صحيح البخاري.:رياض الصالحين باب تحريم الكذب المؤلف: النووي.

دقرآن سره احتياط كوې

:مسئله: هغه درهم روپۍ مسح كول چې دقرآن كريم ايت پرې ليكلى وي په حالت دكوچنى بي اودسي كي دا حرام عمل ده، ځكه چې قرآن په ليكلى ده، نو دا داسي ده لكه په ورقه كاغذ چې ايت ليكلى وي.

ويحرم عند الحنفية وفي وجه للشافعية والحنابلة مس الدراهم التي عليها شيء من القرآن ؛ لأن الدراهم كالورقة التي كتب فيها قرآن.:ج١٦ص٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:كه څوک دقرآن مرعات نه کوي: شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله وايي كه څوک دقرآن مجيد تلاوت نه کوي نودي شخص قرآن پريښنوی، اوكه څوک قرآن وايي خو په معانيوكي دقرآن تدبرنه کوي نودي شخص قرآن پريښنوی، كه څوک قرآ ن وايي اوتدبرپه كي كوي خوعمل د قرآن په اياتونونه کوي نودي شخص قرآن پريښنوی.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: من لم يقرء القرآن فقدهجره، ومن قرأ القرآن ولم يتدبر معانيه فقدهجره، ومن قرأ وتدبره ولم يعمل بمافيه فقد هجره.:ص٧٣ باقة الاذهار.

(مسئله) قال رحمه الله (ولحافظ القرآن أن يختم في كل أربعين يوما)؛ لأن المقصود من قراءة القرآن فهم معانيه والاعتبار بما فيه لا مجرد التلاوة وقال الله تعالى { أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها } وذلك يحصل بالتأني لا بالتواني في المعاني فقدر الختم أقله أربعون يوما كل يوم حزب ونصف أو ثلثا حزب أو أقل ، والله تعالى أعلم بالصواب.: البحر الرائق مسائل شتى.

:په كوم عبادت كي خيرنه وي: حضرت علي رضي الله عنه فرمائي په هغه عبادت كي خيرنه وي په كوم كي چې فقه (پوهه) نه وي، اوپه هغه قرائت كي خيرنه وي په كوم كي چې تدبر(فكروهل عبرت اخستل) نه وي.

قال علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها.:ج١ص٢٨٢ إحياء علوم الدين.

:داسي تلاوت كوه: حضرت إبراهيم بن الأشعث وايي ماواوريده حضرت فضيل رحمه الله يوشپه سورة محمدتلاوت كاوه كله چې دي ايات ته راورسيده { ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم } وي ژړل او دايې باربار ويل چې ياالله جل جلاله كه ته زمونږ دحالاتو اندازه(جاج) واخلي نومونږ به وشرموئ، اوسيري به كي پرمونږ پردي، ياالله جل جلاله كه ته زمونږ دحالاتو اندازه واخلي نومونږ به هلاک كړئ اومونږ ته به عذاب راكړئ، حضرت إبراهيم بن الأشعث :وايي چي ما داتري اوريده او ژړل يې.

قال إبراهيم بن الأشعث: سمعت فضيلاً يقول ذات ليلة وهو يقرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويبكي ويردد هذه الآية: { ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم } [محمد / ٣١] وجعل يقول: وتبلوا أخبارنا ، ويردد: وتبلو أخبارنا ، إن بلوتَ أخبارنا فضحتَنا ، وهتكتَ أستارنا،

إن بلوتَ أخبارنا أهلكتنا وعذبتنا ، ويبكي.:ص٢٠٨ [التوابين – ابن قدامة].:ص٢١ البكاء من خشية الله :المؤلف: إحسان العتيبي.

:د داسي عالم سره ناسته كوئ: حضرت جابررضي الله عنه په مرفوع روايت سره داسي وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي تاسو دهرعالم سره ناسته مه كوې، بلكي ناسته دهغه عالم سره كوې چې داعالم تاسو دپنځو شيانو څخه وپنځو نورو ته ور دعوت كوي، دشک څخه مو چې يقين ته دعوت كوي، درياء څخه موچې اخلاص ته وردعوت كوي، درغبته څخه موچې زهد ته وردعوت كوي، له كبره څخه چې موچې وتواضع ته وردعوت كوي، له عداوته څخه مو چې ونصحت ته وردعوت كوي.

وعن جابر رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة.:ج١ص٦٣ إحياء علوم الدين.

:مثال دقارى: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي قرآن زده كوې(په لفظ اومعنى سره قرآن كريم زده كوې) ځكه مثال ديادونكي(حامل) دقرآن (هرڅومره اياتونه چې د دا حامل ياد وي) داسي ده لكه ديوچاسره چې دمشكو ډكه قاروره(شيشه) ياكڅونړه وي نوكه دا قاروره ياكڅونړه ورخلاصه كړي نوخوشبوئي به خلاصه كړي اوكه دامشک بند وساتي نوخوشبوئي به ورسره وي (نوهرڅومره مشک چې موخوښ وي نوهغومره قرآن ياد كړئ).

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا القرآن فإنما مثل حامل القرآن مثل حامل جراب مسك إن فتحه فتحه طيبا و إن وعاه وعاه طيبا.:ج٢ص٥٥٤ شعب الإيمان.

عن أبي هريرة قال قال رسول الله تعلموا القرآن أي لفظه ومعناه.:مرقاة.

:دالله كلام واورئ: كه څوک شوق لري والله جل جلاله ته نو دالله كلام دي واوري، مثال دقرآن داسي ده لكه دمشكو ډكه قاروره ياكڅونړه هروخت چې خوله ورخلاصه كړي خوشبوئی ترې ولاړيږي.

ألا من اشتاق إلى الله فليسمع كلام الله فإن مثل القرآن كمثل جراب مسك أى وقت فتحته فاح ريحه (الديلمى عن أبى هريرة).:ج٢٥ص١٢٧ كنز العمال.

:تنبيه: من قرأ يصل بركته منه إلى بيته وإلى السامعين ويحصل استراحة وثواب إلى حيث يصل صوته فهو كجراب مملوء من المسك إذا فتح رأسه تصل رائحته إلى كل مكان ومن تعلم القرآن ولم يقرأ لم يصل بركته منه لا إلى نفسه ولا إلى غيره فيكون كجراب مشدود رأسه وفيه مسك فلا يصل رائحته منه إلى أحد.:مرقاة.

:ګټه چاوکړه!: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي ايا خبر درنه کړم په هغه څه چې زياته ګټه لري زياته ګټه هغه چاوکړه چې لس اياتونه دقرآن کريم زده کړي.

٢٤٧٣ – ألا انبئكم بما هو اكثر ربحا رجل تعلم عشرآيات.:ج٢٥ص١٢٧ كنز العمال.

:دچاچې هيڅ قرآن نه وي ياد: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي هغه کس چې دقرآن څخه يوشی(اياتونه) په خيټه (سينه) کي ياد (حفظ) نلري داسي مثال لري لکه يوکنډواله کوټه ((په کوم کورکي چې دهرڅونفرو قرآن نه وي زده نو دا کور دغومره کوټې کنډوالي لري)).

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن الذي ليس في جوفه شئ من القرآن كالبيت الخرب " رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .

٢٤٧٨ – إن الذى ليس في جوفه شئ من القرآن كالبيت الخرب.:ج٢٥ص١٢٩ كنز العمال.

:څوک چې قرآن زده کړي اونه يې وايي: حضرت انس رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي که چاقرآن کريم زده کړو، اودقرآن مصحف يې وځړاوه اوتعاهد اونظريئ نه پکښې کاوه، نو دقيامت په ورځ به داقرآن کريم راشي اوپدي شخص پسي به ټينګ موښتي وي، او دابه وايي چې يارب العالمين خدايه دا ستابنده زه پريښي وم، نو زما او د ده ترمابينځه فيصله راوکړه.

وقال أنس: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين إن عبدك هذا اتخذني مهجورا فاقض بيني وبينه". ذكره الثعلبي.:ج١٣ص٢٨ الجامع لأحكام القرآن.

ډېر قاريان که په يوه نفرباندې تلاوت په يوه وار سره وروايي

مسئله که ډېر قاريان(حافظان) په يوه نفر(استاذ) باندې تلاوت دقرآن کريم په يوه وار سره ورو ايي او استاذ غوږ ورته نيولى وي چې غلتي د دوي ورونيسي دا مکروه عمل ده.

وجه دکراهيت يې داده چې د اوريدونکي څخه خامخايوڅه اوريدل دقرآن کريم دتلاوت ترې فوت کيږي، چې يو او وبل ته دى ورته متوجې وي، اوبل اوريدونکى ديوه په غلطي سره مشغوله شي او هغه نورو بيا تلاوت ترې ويلى وي، اوهغوته دا قاري په فکرکې ورکړي چې ماخوستاسوقرأة واوريدو اوصحيح مې وبولى او احتمال دخطاء لري.

– وفي كراهة قراءة الجماعة على الواحد – كما يفعل المتعلمون عند الشيخ وهو يستمع لهم – روايتان عند المالكية .

إحداهما : أنه حسن .

والثانية : الكراهة ، وهو ما ذهب إليه الحنفية ، قال ابن رشد : كان مالك يكره هذا ولا يرضاه ، ثم رجع وخففه .

وجه الكراهة : أنه إذا قرأ عليه جماعة مرة واحدة لا بد أن يفوته سماع ما يقرأ به بعضهم ، ما دام يصغي إلى غيرهم ، ويشتغل بالرد على الذي يصغي إليه ، فقد يخطئ في ذلك الحين ويظن أنه قد سمعه ، وأجاز قراءته ، فيحمل عنه الخطأ ، ويظنه مذهبا له .

ووجه التخفيف : المشقة الداخلة على المقرئ بانفراد كل واحد حين القراءة عليه إذا كثروا ، وقد لا يعمهم ، فرأى جمعهم في القراءة أحسن من القطع ببعضهم .:ج۴ص۸۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مسئله وهغه تلاوت ته غوږ نيول چې قاري دا تلاوت غلط وايي غيرمشروع عمل ده چې جواز نلري، وقالوا : التالي والمستمع في الإثم سواء .

ج – استماع التلاوة غير المشروعة :

– ذهب الجمهور إلى عدم جواز استماع تلاوة القرآن الكريم بالترجيع والتلحين المفرط الذي فيه التمطيط ، وإشباع الحركات . والترجيع : أي الترديد للحروف والإخراج لها من غير مخارجها .

وقالوا : التالي والمستمع في الإثم سواء ، أي إذا لم ينكر عليه أو يعلمه.:ج۴ص۸۷ الموسوعة

الفقهية الكويتية.

(فائده) (قل هو الله أحد) سورة (إذا زلزلت) سورة (قل يا أيها الكافرون) سورة دا درې سره سورتونه ورد وګرځوې ځکه چې بيخي ډېر زيات ثوابونه لري.

وعن ابن عباس وأنس بن مالك رضي الله عنهم قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا زلزلت) تعدل نصف القرآن (قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن و (قل يا أيها الكافرون) تعدل ربع القرآن " . رواه الترمذي.: مشكاة المصابيح.

أليس تشهدون أن لا إله إلا الله

(فائده) وعن سعيد بن أبي سعيد عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْخُزَاعِيِّ ، قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى الله عَلَيه وسَلَّم فَقَالَ : أَبْشِرُوا أَبْشِرُوا أَلَيْسَ تَشْهَدُونَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللهِ ، قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : فَإِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ سَبَبُ طَرْفِهِ بِيَدِ اللهِ وَطَرْفُهُ بِأَيْدِيكُمْ ، فَتَمَسَّكُوا بِهِ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَضِلُّوا وَلَنْ تَهْلِكُوا بَعْدَهُ أَبَدًا.:ج٢ص٣٥٢ [شعب الإيمان – البيهقي].

(فائده) چاکه يو ايات دقرآن کريم څخه تلاوت کړو نو وي به دا ايات ده لره درجه په جنت کې، او وي به دا ايات ده لره څراغ دنور.

وعن عبد الله بن عمروبن العاص قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: من قرأ آية من القرآن كان له درجة في الجنة و مصباحا من نور.:ج ٢ص٣٤٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

(فائده) وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يجيء القرآن يوم القيامة فيقول يا رب حله فيلبس تاج الكرامة فيقول يا رب زده فيلبس حلة الكرامة ثم يقول يا رب زده فيحلى حلة الكرامة ثم يقول يا رب ارض عنه فيرضى عنه ثم يقال اقرأه و ارقه و يزاد بكل آية حسنة.:ج ٢ص٣٤٧ [شعب الإيمان – البيهقي].

(فائده) وعن نافع عن ابن عمر قال تعلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه البقرة في إثني عشرة سنة فلما أتمها نحر جزورا.:ج ٢ص٣٣١ [شعب الإيمان – البيهقي].

په وړکتوب کې زدکړه کول د ډېرې ښې کرښې وي

(فائده) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من تعلم القرآن في شبيبته اختلط القرآن بلحمه و دمه و من تعلمه في كبره فهو يتفلت منه و لا يتركه فله أجره مرتين ألفاظهم سواء.:ج ٢ص٣٣٠ [شعب الإيمان – البيهقي].

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من تعلم القرآن و هو فتي السن أخلطه الله بلحمه و دمه .:ج ٢ص٣٣٠ [شعب الإيمان – البيهقي].

وعن ابن عباس رفعه قال من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فقد أوتي الحكم صبيا .:ج ٢ص٣٣٠ [شعب الإيمان – البيهقي].

ثلاثة على كثيب من مسك أسود يوم القيامة

(فائده) وعن زاذان أبي عثمان قال : سمعت أبا سعيد و أبا هريرة يقولان سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ثلاثة على كثيب من مسك أسود يوم القيامة لا يهولهم الفزع و لا ينالهم الحساب رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله و أم به قوما و هم به راضون و رجل أذن في مسجد دعا إلى الله ابتغاء وجه الله و رجل ابتلى بالرق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن طلب الآخرة .:ج٢ص٣٤٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

قال: شيبتني هود و الواقعة و المرسلات

(فائده) وعن مطرف عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وفي صدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء

قال أحمد البيهقي رحمه الله تعالى: و روينا عن حذيفة بن اليمان أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فما مر بآية رحمة إلا وقف عندها فسأل و لا بآية عذاب إلا وقف عندها و تعوذ

و روينا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: شيبتني هود و الواقعة و المرسلات و عم يتساءلون و إذا الشمس كورت

و كل هذا من شدة معرفته بالله عز وجل و خوفه منه على أمته.:ج١ص٤٨١ [شعب الإيمان – البيهقي].

وفي الحديث عن مُطَرِّفٍ عن أَبيه رضي الله عنه قال أَتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أَزِيزٌ كأَزِيزِ المِرْجَلِ من البكاءِ يعني يبكي أَي أَن جوفه يَجِيش ويغلي بالبكاءِ.:ج٥ص٣٠٧ لسان العرب.: تهذيب اللغة.

(فائده) قال رجل لعبد الله بن مسعود : أوصني قال : إذا سمعت الله عز وجل يقول { يا أيها الذين آمنوا } فاصغ إليها سمعك فإنه خير توصى به أو شر تصرف عنه.:ج٢ص٣٦١ [شعب الإيمان – البيهقي].

(فائده) وعن ابن عباس قال نقل الحجارة يعني أهون على المنافقين من قراءة القرآن.:ج٢ص٣٥٤ [شعب الإيمان – البيهقي].

(فائده) وعن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله و قال عمرو بن مرزوق في روايته عن عبد الله قال من أحب أن يعلم أنه يحب الله و رسوله فلينظر فإن كان يحب القرآن فإنه يحب الله و رسوله .:ج٢ص٣٥٣ [شعب الإيمان – البيهقي].

داسي ګټې وکړئ

(فائده) وعن عقبة بن عامر قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصفة فقال: " أيكم يحب أن يغدو كل يوم إلى بطحان أو إلى العقيق فيأتي منه بناقتين كوماوين في غير إثم ولا قطع رحم " فقلنا يا رسول الله نحب ذلك قال: " أفلا يغدو أحدكم إلى المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله عز وجل خير له من ناقة أو ناقتين وثلاث خير له من ثلاث وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الإبل " .: رواه مسلم.

هغه کورونه چې تلاوت دقرآن کريم پکښې ويلې کيږي

(فائده) هغه کورونه چې تلاوت دقرآن کريم پکښې ويلې کيږي، داسي واهل دآسمان ته ښکاري(ځليږي) لکه ستوري چې دځمکې خلکوته ځنګه ښکاري (ځليږي).

٢٢٩١– البيت الذي يقرأ فيه القرآن يتراءيا لأهل السماء كما تراءيا (في المنتخب – يتراءيا) النجوم لأهل الأرض.% (هب عن عائشة).:كنز العمال.

بل روايت داسي راځي چې هغه کورونه چې تلاوت دقرآن کريم پکښې ويلې کيږي، داسي واهل دآسمان ته ځليږي لکه ستوري چې دځمکې خلکوته چې ځليږي، او هغه کوټه (کور) چې قرآن کريم پکښې نه ويل کيږي دا پخپل اهل باندې تنګيږي، او ودې کورته شيطانان راحاضيريږي، او ملائکة (ملائکة درحمت) ددې کور څخه ډ ډه کوي، او سفيره (دخير څخه محروم) دکورونو دکورو څخه هغه کور دی چې سفيره وي دکتاب الله څخه.

حدثنا أبو معاوية عن ليث عن ابن سابط قال : إن البيوت التي يقرأ فيها القرآن لتضئ لاهل السماء كما تضئ السماء لاهل الارض ، قال : وإن البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ليضيق على أهله وتحضره

الشياطين وتنفر منه الملائكة ، وإن أصفر البيوت لبيت صفر من كتاب الله.: المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) حضرت ابن مسعود رضي الله وايي سفيره كور دكورونو څخه هغه كور ده چې سفيره (خالي دقرآنه څخه وي چې مصحف پكښې نه وي، اويا دامعنٰى چې كتاب الله نه پكښې تلاوت كيږي) دكتاب الله څخه وي.

حدثنا عبيدة عن أبي الزعراء عن أبي الاحوص قال: سمعت ابن مسعود يقول : إن أصفر البيوت الذي أصفر(١) من كتاب الله.: أصفر البيوت: أي أكثرها خلوا من الخير .

(١)صفر من كتاب الله : لا مصحف فيه أو لا يقرأ فيه القرآن.:المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) حامل (قارى) دقرآن كريم چې ده دا حامل(اخستونكى) دبيرغ داسلام ده، چا كه د ده اكرام وكړو نو دالله جل جلاله اكرام يې وكړو، اوچا كه د ده توهين وكړو، نو په دي كس باندي دالله جل جلاله لعنت ده.

حامل القرآن حامل راية الإسلام ومن أكرمه فقد أكرم الله ومن أهانه عليه لعنة الله.% (فر عن أبي أمامة).:كنز العمال.

(فائده) حاملان (قاريان) دقرآن كريم چې دي دا اولياء (دوستان) دالله جل جلاله دي، چا كه دوي په دښمني سره ونيول، نو دانفر الله جل جلاله په دښمني سره ونيوى، او چاكه دوي په دوستي سره ونيول نو دا نفر الله جل جلاله په دوستي سره ونيوى.

٢٢٩٥- حملة القرآن أولياء الله فمن عاداهم فقد عادى الله ومن والاهم فقد والى الله.% (فر وابن النجار عن ابن عمر).:كنز العمال.

(پاملرنه) أهل القرآن أهل الله.% (خط في رواية مالك عن أنس).:كنز العمال.

(فائده) الله جل جلاله وايي دحاملانو دقرآن كريم اكرام كوئ، چاكه د دوي اكرام وكړو نو زما اكرام يې وكړو.

٢٢٧٤- أكرموا حملة القرآن، فمن أكرمهم فقد أكرمني.% (فر) عن ابن عمر.:كنز العمال.

(فائده) بهتر ستاسو هغه څوك ده چې قرآن كريم زده كړي او وبل ته يې وروښيي.
او بهتر ستاسو هغه څوك ده چې قرآن كريم ووايي، اوثابت باندي او وسي.

٢٢٩٦- خياركم (في المنتخب خيركم من تعلم القرآن وعلمه) من تعلم القرآن وعلمه.% (في المنتخب - خ ت عن على حم د ت هـ عثمان) - هـ عن سعد).

٢٢٩٧- خياركم من قرأ القرآن وأقر- انتهى. كنز العمال.:المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) تاسو قرآن كريم امام اوقائد ونيسئ، دا قرآن درب العالمين كلام دی، هغه كلام ده چې د ده څخه نزول د ده شوی او وده ته به بيرته ورځي، ايمان په متشابهاتو دقرآن سره راوړئ، اوعبرت واخلئ په مثالو دقرآن كريم سره.

عليكم بالقرآن فاتخذوه إماما وقائدا، فإنه كلام رب العالمين الذي هو منه وإليه يعود، فآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله.% (ابن شاهين في السنة وابن مردويه عن علي).:كنز العمال.

(فائده) تلاوت دقرآن كريم بی له مصحف زر درجي لري، اوتلاوت په مصحف كې دوچنده درجي لري، تردوه زره پوري دوچنده ثواب لري.

داسی روايت هم راځي چې تلاوت ستاپه مصحف په ورته كتلوسره داسي ثواب لري لكه دفرضو مرتبه چې په نفلو څومره لوړه ده .

٢٣٠٤- قراءة الرجل القرآن في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة.% (طب هب) (عن أوس بن أوس الثقفي).:كنز العمال.

٢٣٠٥- قراءتك نظرا تضاعف على قراءتك ظاهرا كفضل المكتوبة على النافلة.% (ابن مردويه عن عمرو بن أوس). كنز العمال.

:پاملرنه: من استمع إلى آية من كتاب الله كتبت له حسنة مضاعفة، ومن تلا آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة.% (حم عن أبي هريرة).:كنز العمال.

(مسئله) قرآن كريم چې دي زده كړو بيا نوغني يئ فقرنور بيانشته، اونه تر ده لويه سرمايه نوره شته.

٢٣٠٧- القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه.% (ع ومحمد ابن نصر عن أنس).:كنز العمال.

زيات اوباد غنيان دخلكو هغه څوک دي چې دقرآن كريم حاملين وي، هغه څوک چې الله جل جلاله د ده په سينه كې قرآن كريم ورايښي وي.

٢٢٦١- أغنى الناس حملة القرآن من جعله الله تعالى في جوفه.% (ابن عساكر) عن أبي ذر.:كنز العمال.

(فائده) قرآن كريم چې ده دا ښكاره نور ده، قرآن كريم ذكرالحكيم ده، اوقرآن كريم صراط المستقيم ده.

القرآن هو النور المبين، والذكر الحكيم والصراط المستقيم.% (هب عن رجل).:كنز العمال.

(فائده) هر ايت دقرآن كريم يوه درجه ده په جنت كې، او قرآن كريم څراغ ده په كورونو ستاسوكې.

٢٣١١- كل آية من القرآن درجة في الجنة، ومصباح في بيوتكم.% (حل عن ابن عمر).:كنز العمال.

(فائده) څوك چې قرآن كريم سهارختم كړي ملائكة عليهم الرحمة ورته مغفرت غواړي ودا نفرته له دغه سهاره بيا ترمابنامه.

اوڅوك چې قرآن كريم مابنام ختم كړي ملائكة عليهم الرحمة ورته مغفرت غواړي ودا نفرته له دغه مابنامه بيا ترسهاره.

من ختم القرآن صلت عليه الملائكة حتى يمسي، ومن ختمه آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى يصبح.% (حل عن سعد).:كنز العمال.

:پاملرنه

٢٣٢٠- ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده.% (د عن أبي هريرة). :كنز العمال.

(فائده) څوك چې قرآن كريم ووايي اوعمل باندې وكړي چې حلال يئ حلال وبولي اوحرام يئ حرام وبولي داكس به الله جل جلاله جنت له داخل كړي، اوپه لسو نفرو دخپل خاندان كې به شفاعت كوي داسې لس نفره چې وتهولوته جهنم واجب شوى وي.

٢٣٣٤- من قرأ القرآن فحفظه فاستظهره وأحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته، كلهم قد استوجب النار.% (ت هـ عن علي).:كنز العمال.

٢٣٢٧- لحامل القرآن إذا عمل به فأحل حلاله وحرم حرامه شفع في عشرة من أهل بيته يوم القيامة، كلهم قد وجبت له النار.% (طب عن جابر).

(پاملرنه) إن القرآن مثله كمثل جراب فيه مسك قد ربطت فاه، فإن فتحته فاح ريح المسك، وإن تركته كان مسكا موضوعا مثل القرآن إن قرأته وإلا فهو في صدرك.% (الحكيم عن عثمان).:كنز

العمال.

(فائده) يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه.% (ت عن أبي سعيد).:كنز العمال.

(فائده) زيات عبادت كونكي هغه دي چې زيات قرآن كريم وايي.

أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن.% (فر) عن أبي هريرة.:كنز العمال.

(فائده) څوک چې قرآن كريم زده كړي، اوبيايې هير كړي، په ورځ دقيامت كې به دخلكو سره اجزم (مكمل ناقص الاعضاء) ملاقي شي.

٢٣٣٣– ما من أحد تعلم القرآن ثم نسيه إلا يلقى يوم القيامة أجذم (في الأصل اجزم بالزاي والصواب اجذم بالذال أي مقطوع اليد والحجة مجمع).% (حم والدارمي طب حب عن سعد بن عبادة).:كنز العمال.

(ياملرنه) وعن سعد بن عبادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أمرىء يقرأ القرآن ثم ينساه أي بالنظر عندنا وبالغيب عند الشافعي أو المعنى ثم يترك قراءته نسي أو ما نسي إلا لقي الله يوم القيامة أجذم أي ساقط الأسنان أو على هيئة المجذوم أو ليست له يد أو لا يجد شيئا يتمسك به في عذر النسيان أو ينكس رأسه بين يدي الله حياء وخجالة من نسيان كلامه الكريم وكتابه العظيم

وقال الطيبي أي مقطوع اليد من الجذم وهو القطع وقيل مقطوع الأعضاء يقال رجل أجذم إذا تساقطت أعضاؤه من الجذام وقيل أجذم الحجة أي لا حجة له ولا لسان يتكلم به وقيل خالي اليد عن الخير.:مرقاة.

(فائده) دقرآن كريم تلاوت بهتر عمل ده.

أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن.% (هب والسجزي في الابانة والديلمي) عن النعمان بن بشير.:كنز العمال.

(فائده) يا علي تعلم القرآن وعلمه الناس فلك بكل حرف عشر حسنات فإن مت مت شهيدا، يا علي تعلم القرآن وعلمه الناس فإن مت حجت الملائكة إلى قبرك كما تحج الناس إلى بيت الله العتيق.% (أبو نعيم) عن علي.:كنز العمال.

(فائده) څوک چې وعيال ته قرآن كريم وروښيي الله جل جلاله به داپلار ته غاړه

کې په ورځ دقيامت کې ورپه غاړه کړي، داسي غاړه کې چې اولني او اخرني خلک به ورته په تعجب کې وي.

٢٣٨٦- من علم ولدا له القرآن قلده الله قلادة يعجب منها الأولون والآخرون يوم القيامة.% (أبو نعيم) عن أبي هريرة.: كنز العمال.

(فائده)

٢٤١١- من قرأ أربعين آية في ليلة لم يكتب من الغافلين، ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين، ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الأجر.% (هب عن أنس).:كنز العمال.

(فائده) البيت إذا قرئ فيه القرآن حضرته الملائكة وتنكبت عنه الشياطين واتسع على أهله وكثر خيره وقل شره وإن البيت إذا لم يقرأ فيه حضرته الشياطين وتنكبت عنه الملائكة وضاق على أهله وقل خيره وكثر شره.% (محمد بن نصر عن أنس) (ش) ومحمد بن نصر عن أبي هريرة موقوفا.:كنز العمال.

(فائده) هغه څوک دروښيم چې چا ډېره ګټه وکړه هغه چا زياته ګټه وکړه چې لس اياتونه د قرآن كريم يې زده کړل.

ألا أنبئكم بما هو أكثر ربحا رجل تعلم عشر آيات.% (ع طب ك هب ص عن أبي أمامة).:كنز العمال.

(فائده) څوک كه داخوښوي چې له الله جل جلاله سره خبري شروع كړم، نو دي د قرآن كريم تلاوت شروع كړي.

٢٢٥٧- إذا أحب أحدكم أن يحدث ربه فليقرأ القرآن.% (خط فر عن أنس).:كنز العمال.

(فائده) بنده چې ټول قرآن كريم ختم كړي نو د ختمه سره شپيته زره ملائكة عليهم الرحمة درودونه پر وايي (مغفرتونه ورته غواړي).

٢٢٥٨- إذا ختم العبد القرآن صلى عليه عند ختمه ستون ألف ملك.% (فر) عن عمرو بن شعيب.:كنز العمال.

(فائده) بهتر د امتيانو حاملان د قرآن كريم دي، او اصحاب د قرآن كريم دي، او هغه څوک دي چې د شپي عبادت (تهجد لمونځونه) كوي.

٢٢٥٩ – أشراف أمتي حملة القرآن، وأصحاب القرآن وأصحاب الليل.% (طب هب) عن ابن

عباس.:كنز العمال.

(فائده)

٢٢٦٢- أعطوا أعينكم حظها من العبادة النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه.% (الحكيم حب) عن أبي سعيد.:كنز العمال.

(فائده)

٢٢٦٩ - تعلموا القرآن واقرؤوه وارقدوا فإن مثل القرآن لمن تعلم فقرأه وقام به كمثل جراب محشو مسكا يفوح ريحه في كل مكان، ومثل من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب أوكي (أوكي ملئ بالمسك وشد فمه) على مسك.% (ت ن هـ) حب عن أبي هريرة.:كنز العمال.

(فائده) إن عدد درج الجنة عدد أي القرآن فمن دخل الجنة ممن قرأ القرآن لم يكن فوقه أحد.% (ابن مردويه) عن عائشة.:كنز العمال.

٢٢٧٣- عدد درج الجنة عدد أي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن فليس فوقه درجة.% (هب) عن عائشة.:كنز العمال.

(فائده)

٢٢٨٠- إن لصاحب القرآن عند كل ختم دعوة مستجابة وشجرة في الجنة لو أن غرابا طار من أصلها لم ينته إلى فرعها حتى يدركه الهرم.% (خط عن أنس).:كنز العمال.

(فائده)

٢٢٨١- إن لقارئ القرآن دعوة مستجابة فإن شاء صاحبها عجلها في الدنيا وإن شاء أخرها إلى الآخرة.% (ابن مردويه عن جابر).:كنز العمال.

(فائده)

أول ثلاثة يدخلون الجنة: الشهيد، ورجل عفيف فقير مستعفف وذو عيال، وعبد أحسن عبادة ربه وأدى حق مواليه، وأول ثلاثة يدخلون النار: أمير مسلط، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله، وفقير فخور.% (حب، هب - عن أبي هريرة).:كنز العمال.

(فائده)

٤٣٣٠٨- ثلاثة لا يكترثون للحساب ولا يفزعهم الصيحة ولا يحزنهم الفزع الأكبر: حامل القرآن يؤديه إلى الله بما فيه يقدم على ربه سيدا شريفا حتى يرافق المسلمين، ومن أذن سبع سنين لا يؤخذ على

أذانه طمعا، وعبد مملوك أدى حق الله من نفسه وحق مواليه.% (هب – عن ابن عباس).:كنز العمال.

(فائده)

ثلاثة يوم القيامة على كثيب من مسك أسود لا يهولهم الفزع الأكبر ولا ينالهم الحساب حتى يفرغ الله مما بين الناس: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأم به قوما وهم به راضون ورجل أذن في مسجد دعا إلى الله ابتغاء وجه الله عز وجل، ورجل مملوك بالرق فلم يشغله ذلك عن طلب الآخرة.% (هب، وأبو نصر السجزي في الإبانة، والخطيب – عن أبي هريرة وأبي سعيد معا).:كنز العمال.

(فائده) وعن أنس قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فنادى بأعلى صوته: يا حامل القرآن أكحل عينيك بالبكاء، إذا ضحك البطالون، وقم بالليل إذا نام النائمون، وصم إذا أكل الآكلون واعف عمن ظلمك، ولا تحقد فيمن يحقد ولا تجهل فيمن يجهل.% (الديلمي وابن منده). :كنز العمال.

(فائده) رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي په ماباندي ګناهونه راپيش شول نو ما په دوي کې کوم شی لوی ونه ليده له حامل څخه دقرآن، او دنه پريښونکي دقرآن (پريښونکی دقرآن دامعنٰی چې عمل په قرآن سره نه کوي).

وعن الوليد بن عبد الله بن أبي مغيث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عرضت علي الذنوب فلم أر فيها شيئا أعظم من حامل القرآن وتاركه " .: المصنف لإبن أبي شيبه.

(پاملرنه) روي عن النبي {صلى الله عليه وسلم} أنه قال } عرضت علي الذنوب كلها فلم أر فيها ذنبا أعظم من ذنب حامل القرآن وتاركه

ومعنى تاركه تارك العمل به العمل مع قلة العلم أفضل من كثرة العلم وقلة العمل

روي عن النبي {صلى الله عليه وسلم} أنه قال } يسأل حامل القرآن عما يسأل عنه الأنبياء { وإذا غضب حامل القرآن يقول له القرآن أما تستحي أنا معك وأنت تغضب اقتد بي تنجو وأكرمني بالطاعة أنجيك من الأهوال وأجوزك الصراط وأدخلك الجنة

ويروى عن النبي {صلى الله عليه وسلم} أنه قال } ما من شفيع أفضل منزلة عند الله من القرآن نبي ولا ملك ولا غيره { فإنا لله وإنا إليه راجعون على من لا يعمل بالسنة والقرآن كيف اختار النار على الجنان وعصى مولاه وأطاع الشيطان لقد ضل ضلالا بعيدا وتبوأ عذابا شديدا وبقي من الخير فريدا وحيدا

فيا لها من مصيبة ما أعظمها ومن حسرة ما أدومها.:ص٦٥ بستان الواعظين ورياض السامعين.

(فائده) ثوک چې قرآن وایي د دي لپاره چې دخلکومالونه په وخوري، دانفر به دالله جل جلاله سره مخ شي او په مخ د ده به یوه ټوټه غوښه هم نه وي.

حدثنا وكيع عن سفيان عن واقد عن زاذان قال : من قرأ القرآن ليتأكل به الناس لقي الله وليس على وجهه مزعة لحم.: المصنف لإبن أبي شيبه.

ما على وجه فلان لحادة لحم ولا مزعة لحم أي ما عليه شيء من اللحم لهزاله . وفي الحديث حتى يلقى الله وما على وجهه لحادة من لحم أي قطعة .:ج٩ص٢١٨ تاج العروس.

(فائده) حضرت ضحاک رحمه الله وایي نده چا زده کړی قرآن کریم اوبیایې ییرته هیرکړی، مګر دا په سبب دیوی ګناه کیږي چې داکس یې وکړي{ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم }ترجمه: چې ورسیږي تاسوته له مصیبت نه پس په وجه د دي چې کړی دی لاسونو ستاسو (دخپل عمل دلاسه در رسی).

حضرت ضحاک رحمه الله وویل نوبل کوم مصیبت غټ مصیبت دی دهیریدلو دقران څخه.

حدثنا وكيع عن ابن أبي داود عن الضحاك قال : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب ثم قرأ الضحاك { وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم } ثم قال الضحاك : وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن.: المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) ثوک چې اراده دعلم لري نو دي قرآن کریم ووایي پدي مبارک کتاب کې د اولینو او داخیرینو علم ده.

وعن عبد الله قال: من أراد العلم فليقرأ القرآن فإن فيه علم الاولين والآخرين.: المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) حضرت أنس رضي الله چې به ختم دقرآن کریم وکړو نو خپل اهل به یې سره راجمع کړو او دعا دختم به یې د دوي سره وویله.

حدثنا وكيع عن مسعر عن قتادة عن أنس أنه كان إذا ختم جمع أهله: جمع أهله وقرأ دعاء ختم القرآن معهم.:المصنف لإبن أبي شيبه.

(پاملرنه) حدثنا سليمان بن شر حبيل الخولاني قال: سمعت أبا أمامة يقول: أقرأوا القرآن ولا

يغرنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لم يعذب قلبا وعى القرآن.:المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي ايمان نده راوړى په قرآن سره هغه چا چې حلال وبولي محارم د ده.

وعن أبي المبارك عن عطاء عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما آمن بالقرآن من استحل محارمة ".: المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) أبي الجوزاء رحمه الله فرمائي چې راوړل د ډبرو اسانه وي په منافق باندي له تلاوت ويلو د قرآن كريم څخه.

حدثنا عفان قال حدثنا سعيد بن يزيد قال: حدثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء قال: نقل الحجارة أهون على المنافق من قراءة القرآن.:المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) قال أبو عبيد : حدثنا علي بن ثابت ، عن سعيد بن أبي عروبة ، قال : سمعت قتادة ، يقول : « ما أكلت الكراث منذ قرأت القرآن ».:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) عن مسافر ، قال : سمعت يزيد بن أبي مالك ، يقول : « إن أفواهكم طرق من طرق الله تعالى فنظفوها ما استطعتم » . قال : فما أكلت البصل منذ قرأت القرآن.:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

عن مجاهد ، أنه كان يكره لمن يريد قيام الليل أن يأكل الثوم والبصل والكراث.:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

عن مجاهد ، قال : « إذا تثاءبت (١) وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القراءة ، حتى يذهب تثاؤبك »

(١) التثاؤب : تنفس ينفتح منه الفم بلا قصد وذلك لأنه يكون عن امتلاء البدن وثقله وكثرة الغذاء وميله إلى الكسل.:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

عن عمر بن عبد العزيز ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تكتبوا القرآن إلا في شيء طاهر ».

قال : وسمعت عمر بن عبد العزيز ، يقول : « لا تكتبوا القرآن حيث يوطأ »:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

وعن الحسن ، قال : « قرأ عمر بن الخطاب رضوان الله عليه : إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع قال : فربا منها ربوة عيد منها عشرين يوما ».:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چاکه يو ايات دقرآن کريم واوريدو چې تلاوت کيدو نو وي به دا ايات ودي او ريدونکي نفرته نور په ورځ دقيامت کې.

وعن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس : « من سمع آية من كتاب الله عز وجل تتلى كانت له نورا يوم القيامة »..:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) وعن علي ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئنا القرآن على كل حال إلا الجنابة »..:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) وعن ابن سيرين ، أن تميما الداري ، قرأ القرآن في ركعة.:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) حدثنا الأنصاري ، عن ابن عون ، قال : كان ابن سيرين يكره أن يقرأ الرجل القرآن ، إلا كما أنزل ؛ يكره أن يقرأ ، ثم يتكلم ، ثم يقرأ.: فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

(فائده) حدثنا وكيع قال حدثنا الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن زياد بن لبيد قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فقال : " وذاك عند أوان ذهاب العلم " ، قال : قلت : يا رسول الله ؟ كيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه أبناءنا ويقرئه أبناؤنا أبناءهم إلى يوم القيامة ، قال : " ثكلتك أمك زياد ، إن كنت لاراك من أفقه رجل بالمدينة ، أو ليس هذه اليهود والنصاري يقرأون التوراة والانجيل ، لا يعملون بشئ مما فيهما " .: المصنف لإبن أبي شيبه.

(فائده) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه به فرمايل: هغه کورچې قرآن کريم پکښې ويلي کيږي، دا کور فراخه وي دکورنى په غړو، او د دي کورنى دخلکو خير زيات وي، او ودي کورته ملائکة (درحمت) رانازليږي، او د دي کور څخه شيطانان وځي، او هغه کورچې قرآن کريم پکښې نه تلاوت کيږي، دا کور بيا دکورنى په غړو سره تنګ وي، او د دي کورنى دخلکو خيرکم وي، او د دي کورڅخه ملائکة (درحمت) ډډه کوي، او ودي کورته شيطانان راحاضريږي.

حدثنا عفان قال حدثنا سليمان بن المغيرة قال حدثنا ثابت قال : كان أبو هريرة يقول : البيت إذا تلي فيه كتاب الله اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين ، والبيت الذي لم يتل فيه كتاب الله ضاق بأهله وقل خيره وتنكبت عنه الملائكة وحضره الشياطين.: المصنف لإبن أبي شيبه.

(پاملرنه) وكان عبدالله بن المبارك رضي الله عنه يقول : من حمل القرآن ثم مال بقلبه إلى الدنيا

فقد اتخذ آيات الله هزوا ولعبا .

وكان يقول إذا عصى حامل القرآن ربه ناداه القرآن من جوفه والله ما لهذا أحمل أين مواعظي وزواجري وكل حرف مني يقول لك لا تعصي ربك

وكان النووي رحمه الله يقول : عليكم بالإخلاص في العلم لينفع الله تعالى به العباد قال ولم يبلغنا عن أحد من العلماء غير العاملين أنه رؤي بعد موته فقال غفر الله لي بعلمي أبدا قال ومن الدلائل الصريحة على رياء العالم أن يتأذى ممن يقرأ عليه إذا قرأ على غيره

وكان الشافعي رضي الله عنه يقول : ينبغي للعالم أن يكون له خبيئة من العمل الصالح فيما بينه وبين الله عز وجل ولا يعتمد على العلم فقط فإنه قليل الجدوى في الآخرة.: وسميته لواقح الأنوار القدسية في العهود المحمدية).

له ډېرې ګڼې سره بيا ډېرتاوِن هم تړلی وي

(پندبه اخلو) که يو طرف ته د قاري او د عالم د قرآن کريم ډېر صفتونه بيان شوي دي اويا ورته ډېر اجر ورکول کيږي، نو وبل طرف ته بيا همدا قاري او عالم ته هغه سختي سزاګاني هم بنول شوي دي که چېرې دا قاري يا عالم په ناسمه لار سره روان وي:

له حضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده دی مبارک فرمائي چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل پناوغواړئ په الله جل جلاله سره د جب الحزن (له څاه دغمونو) څخه أبي هريرة رضي الله عنه وايي اصحاب کرامو وويل څه ده جب الحزن يارسول الله صلى الله عليه وسلم؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل دا کنده ده په جهنم کې پناغواړي د دي جب الحزن څخه جهنم په هره ورځ کې سل واره، چا وويل يارسول الله صلى الله عليه وسلم و دي کندي ته به څوک وردا خليږي؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل و دي کندي ته به قاريان رياء کاره پخپلو اعمالو سره چې وي دابه وررننوځي.

په بل روايت کې راځي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل په جهنم کې يوه کنده شته جهنم پناغواړي د دي کندي د شرڅخه هره ورځ اووه واره، اوپدي کنده کې يو څاه(کوهی) ده چې جهنم او دا کنده پناغواړي ترې په الله جل جلاله سره له

شرڅخه د دي ځاه، اوپه ځاه کې مار ده چې جهنم او کنده اودغه ځاه پناترې غواړي په الله جل جلاله سره له شر څخه د دي ماره اووه واره، الله جل جلاله دا کوهی تیار کړی ده لپاره دهغه بدبخته قاریانو لپاره دقرآن کریم، هغه قاریان چې د الله جل جلاله نافرمانی کوي.

هدایت: دقرآن کریم دقاری اودطالب العلم اودعالم لپاره لازم او واجب ده چې دالله جل جلاله څخه وبیریږي پخپل نفس کې، اوعمل خپل دخدای جل جلاله لپاره خالص وګرځوي، که یې کوم کناهونه کړي وي نو دي دا اوس اوس لاتوبه وکاږي، اوپه طلب اوعمل کې دي اخلاص ولري، قاری دقرآن لره لازم ده چې ځان تربل چازیات په تحفظ کې ولري، ځکه اجر هم بیا تربل چا وده ته زیات ورکول کیږي.

((هغه زیات ثوابونه چې ورکول کیږي دا وحقاني ماهرقاري دقرآن کریم ته ورکول کیږي، هغه حقاني ماهرقاري چې په قرآن کریم سره ده عمل کړی وي، اویا دا زیات ثوابونه چې ورکول کیږي دا وحقاني عالم ته ورکول کیږي دا هغه عالم اوهغه قاري چې عقیده د دوي داهل سنت والجماعت وي او اعمال یې سم وي، لهذا دحقاني ماهر قاري دقرآن کریم، او دحقاني عالم عزت هم ډېر زیات کوئ.:مصنف))

وروي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن؟ قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم في كل يوم مائة مرة قيل يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم" . قال هذا حديث غريب.

وفي كتاب أسدبن موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في جهنم لواديا إن جهنم لتتعوذ من شر ذلك الوادي كل يوم سبع مرات وإن في ذلك الوادي لجبا إن جهنم وذلك الوادي ليتعوذان بالله من شر ذلك الجب وإن في الجب لحية وإن جهنم والوادي والجب ليتعوذون بالله من شر تلك الحية سبع مرات أعدها الله للأشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله" . فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتقي الله في نفسه ويخلص العمل لله فإن كان تقدم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإنابة وليبتدئ الإخلاص في الطلب وعمله فالذي يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره كما أن له من الأجر ما ليس لغيره

روى الترمذي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " أنزل الله في بعض الكتب

ـ أو أوحى ـ إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر إياي يخادعون وبي يستهزئون لأتيحن لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران".:ج١ص١٩ الجامع لأحكام القرآن.

(فائده) كه يو طرف ته دقاري او دعالم او دسخي او دشهيد انسان ډېر صفتونه بيان شوي دي او ياورته لوى اجرعظيم ورته وركول كيږي، نوكه بل طرف ته وګورې بياهمدا قاري اوهمدا عالم اوهمدا سخي اوهمدا شهيدته سختې سختې سزاګاني هم ښول شوي دي چې كله دوى په ناسمه لار سره روان وي، او داخلك هم هغه خلك دي چې اول اول به هم په دوي سره جهنم ګرميږي:

وعن أَبي هريرة رضي الله عنه ، قَالَ : سَمِعْتُ رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول : ((إنَّ أَولَ النَّاسِ يُقْضَى يومَ القِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ ، فَأُتِيَ بِهِ ، فَعَرَّفَهُ نِعْمَتَهُ ، فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ . قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلكِنَّكَ قَاتَلْتَ لأَنْ يُقَالَ : جَرِيءٌ ! فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ في النَّارِ.

وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ العِلْمَ وَعَلَّمَهُ ، وَقَرَأَ القُرآنَ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا .

قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : تَعَلَّمْتُ العِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ ، وَقَرَأتُ فِيكَ القُرآنَ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ لِيُقَالَ : عَالِمٌ ! وَقَرَأتَ القُرْآنَ لِيُقَالَ: هُوَ قَارِئٌ ؛ فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ في النَّارِ .

وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللهُ عَلَيْهِ ، وَأَعْطاهُ مِنْ أَصْنَافِ المَالِ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ ، فَعَرَفَهَا .

قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ: مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إلاَّ أنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ. قَالَ : كَذَبْتَ ، ولكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : جَوَادٌ ! فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ في النَّارِ)) . رواه مسلم. ((جَرِيءٌ)) بفتح الجيم وكسر الراء والمد: أيْ شُجَاعٌ حَاذِقٌ.:ج٢ص٢٢٥ رياض الصالحين.

وعن أبي هريرة – رضي الله عنه – عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) " إذا كَانَ يَوْمَ القيامةِ يُؤتى برجُلٍ جَمَعَ القرآنَ فيقالُ : ما عَمِلْتَ فيه ؟ فيقولُ : يا رب قُمْتُ بِهِ آنَاءَ اللَّيْلِ ، والنَّهَارِ ، فيقُول الله – تبارك وتعالى – كذبْتَ بَلْ أَرَدْتَ أن يقالَ : فلانٌ قارىءٌ ، وقدْ قِيل ذلِكَ ، ويُؤتى بصاحبِ المَالِ فيقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ أَلَمْ أوسِّعْ عليكَ ؟ فماذا عَمِلْتَ فيما آتَيْتُكَ ؟ فيقُولُ : وصَلْتُ الرَّحِمَ وتصدَّقْتُ ، فيقُولُ :

كذَبْتَ بَلْ أرَدْتَ أن يقال فلانٌ جوادٌ ، وقد قِيلَ ذلك ، ويُؤتى بمن قُتِلَ في سبيل الله فيقول : قاتَلْتُ في سَبِيل اللهِ حتَّى قُتِلْتُ ، فيقُولُ اللهُ عزَّ وجلَّ كذبْتَ بَلْ أرَدْتَ أن يقال : فلانٌ فارسٌ " . ثم ضربَ رسُول الله (صلى الله عليه وسلم) ركبتي وقال : " يا أبا هريرة أولئك الثَّلاثةُ أوَّلُ خَلْقٍ تُسَعَّرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْم القِيامَةِ " . وقد روي أن أبا هريرة – رضي الله عنه – ذكر هذا الحديث عند معاوية – رضي الله عنه – .

قال الراوي : فبكى حتَّى ظننا أنَّهُ هالك ثمَّ أفاق وقال : صدق الله ورسوله) مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا ([هود : ١٥] .:ج١٠ص٤٥٢ اللباب في علوم الكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي.

(پاملرنه) وروى علقمة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم الكبير وتتخذ سنة مبتدعة يجري عليها الناس فإذا غير منها شيء قيل قد غيرت السنة قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن قال إذا كثر قراؤكم وقل فقهاؤكم وكثر أمراؤكم وقل أمناؤكم والتمست الدنيا بعمل الآخرة وتفقه لغير الدين وقال سفيان بن عيينة بلغنا عن ابن عباس أنه قال : ((لو أن حملة القرآن أخذوه بحقه وما ينبغي لأحبهم الله ولكن طلبوا به الدنيا فأبغضهم الله وهانوا على الناس)) وروي عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله تعالى : {فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ} قال : قوم وصفوا الحق والعدل بألسنتهم وخالفوه إلى غيره وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى.:ج١ص١٩ الجامع لأحكام القرآن.

(پاملرنه) وروي أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من تعلم علما مما يبتغي به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ريحها" . قال الترمذي : حديث .:ج١ص١٨ الجامع لأحكام القرآن.

(پاملرنه) حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل عن حكيم بن جابر قال : حذيفة : إن أقرأ الناس المنافق الذي لا يدع وأوا ولا ألفا ، يلفه كما تلف البقر ألسنتها ، لا يجاوز ترقوته .:ج٦ص٢٦١ المصنف لإبن أبي شيبه

(پاملرنه) روي عن النبي (صلى الله عليه وسلم) " تعوَّذُوا بالله من جُبِّ الحُزْنِ " قيل : وما جُبُّ الحُزنِ ؟ قال : " وادٍ في جَهَنَّمَ يُلْقَى فيه القُرَّاء المُراءُونَ " . وقال – صلوات الله وسلامه عليه – : " أشدُّ النَّاسِ عذاباً يوْمَ القيامةِ مَنْ يَرَى النَّاسُ فيه خَيْراً ولا خَيْرَ فِيهِ " .:ج١٠ص٤٥٢ اللباب في علوم الكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي.

(فائده) عمربن الخطاب رضي الله عنه فرمائي هغه كس دي تاسوپه دهوكه كې وانچوي چې قرآن كريم وايي، دا ويونكى نفرخو پداسي رنګه سره خبري په كوي دا خو خبري دي، البته هغه چاته ګوري چې عمل په قرآن كريم سره كوي.

حدثنا سعيد قال: نا حديج بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " لا يغرنكم من قرأ القرآن ، إنما هو كلام يتكلم به ، ولكن انظروا إلى من يعمل به " *.: التفسير من سنن سعيد بن منصور.

صاحب دقرآن دي داسي ځان جوړكړي

(پاملرنه) باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه:

فأول ذلك أن يخلص في طلبه لله عز وجل كما ذكرنا وأن يأخذ نفسه بقراءة القرآن في ليله ونهاره في الصلاة أو في غير الصلاة لئلا ينساه روى مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره وإذا لم يقم به نسيه" .

وينبغي له أن يكون لله حامدا ولنعمه شاكرا وله ذاكرا وعليه متوكلا وبه مستعينا وإليه راغبا وبه معتصما وللموت ذاكرا وله مستعدا وينبغي له أن يكون خائفا من ذنبه راجيا عفو ربه ويكون الخوف في صحته أغلب عليه إذ لا يعلم بما يختم له ويكون الرجاء عند حضور أجله أقوى في نفسه لحسن الظن بالله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن". أي أنه يرحمه ويغفر له. وينبغي له أن يكون عالما بأهل زمانه متحفظا من سلطانه ساعيا في خلاص نفسه ونجاة مهجته مقدما بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه مجاهدا لنفسه في ذلك ما استطاع وينبغي له أن يكون أهم أموره عنده الورع في دينه واستعمال تقوى الله ومراقبته فيما أمره به ونهاه عنه.:ج١ص٢٠ الجامع لأحكام القرآن.

(تتمة) وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يعرف بليله إذا الناس نائمون وبنهاره إذا الناس مستيقظون وببكائه إذا الناس يضحكون وبصمته إذا الناس يخوضون وبخضوعه إذا الناس يختالون وبحزنه إذا الناس يفرحون.

وقال عبدالله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض ولا يجهل مع من يجهل ولكن يعفو ويصفح لحق القرآن لأن في جوفه كلام الله تعالى.

وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاون عن طرق الشبهات ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه ويأخذ نفسه بالحلم والوقار.

وينبغي له أن يتواضع للفقراء ويتجنب التكبر والإعجاب ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة ويترك الجدال والمراء ويأخذ نفسه بالرفق والأدب.

وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره ويرجى خيره ويسلم من ضره وألا يسمع ممن نم عنده ويصاحب من يعاونه على الخير ويدله على الصدق ومكارم الأخلاق ويزينه ولا يشينه.

وينبغي له أن يتعلم أحكام القرآن فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه فينتفع بما يقرأ ويعمل بما يتلو فما أقبح لحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم ما يتلو فكيف يعمل بما لا يفهم معناه ؟ وما أقبح أن يسأل عن فقه ما يتلو ولا يدريه فما مثل من هذه حالته إلا كمثل الحمار يحمل أسفارا.:ج١ص٢١ الجامع لأحكام القرآن.

د حقاني ماهر دقرآن كريم مقام

(فائده) وعن نافع عن ابن عمر أن سالما مولى أبي حذيفة كان يؤم المهاجرين الذين هاجروا إلى المدينة فيهم عمر وغيره من المهاجرين لأنه كان أكثرهم قرآنا.:ج٧ص٥٧ [المعجم الكبير – الطبراني].

وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلون حامل القرآن ويقدمونه فعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أن سالما مولى أبي حذيفة كان يؤم المهاجرين والأنصار في مسجد قباء فيهم أبو بكر وعمر وأبوسلمة بن عبد الأسد، وزيد بن حارثة وعامر بن ربيعة.:عناية المملكة العربية السعودية بالقرآن الكريم من خلال المدارس الخاصة بالقرآن الكريم والكليات الجامعية للقرآن وعلومه.

د دي أُمت د اسلافو روژي اوعبادتونه

:اوله پاملرنه: دروژوګټه خوحضرت عثمان رضي الله عنه ته معلومه وه چې کله شهيد کيږي هم دى روژتي ؤ، اوتلاوت يې کاوه.

لهذا ورنو اوخويندو د دي أُمت دنيکانو اسلافو رحمهم الله روژي اوعبادتونه يادلرئ اوهمدغسي نيک نيک عملونه وکړئ!.

.:ج١ص٤١١ نداء ت الرسول لأصحابه.

:دوهمه پاملرنه: حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه به په تول وخت

کې یوه ورځ روژتي ؤ او یوه ورځ به يئ بوزه وله، لکه د داودعلیه السلام روژې.
:ج۱ص۴۱۱ نداء ت الرسول لأصحابه.

:دريمه پاملرنه: حضرت عروة رحمه الله به تهول وخت روژې نيولي، صرف دکوچني اودلوي اخترونو په ورځو به يې بوزه وله، دی چې وفات شوهم روژتي ؤ، اوحضرت عروة رحمه الله به ويل چې ډېرځله داسي پيښنه شوي ده چي زه د ذلت خبره په غاړه واخلم، نوماته لوی عزت راپه برخه شي.

وعن علي بن المبارك الهنائي، عن هشام بن عروة، أن أباه كان يصوم الدهر إلا يوم الفطر ويوم النحر، ومات وهو صائم.

وقال هشام: قال أبي: رب كلمة ذل احتملتها أورثتني عزا طويلا.:ج٤ص٤٣٦ سير أعلام النبلاء.

:څلورمه پاملرنه: حضرت السري بن يحيى وايي چې حضرت حسن بصري رحمه الله به دايام البيض، اودمحرم الحرام دمياشتو، اوپه هردوشنبه اوپنجشنبه روژې نيولي.

وقال السري بن يحيى: كان الحسن يصوم البيض، وأشهر الحرم، والاثنين والخميس.:ج٤ص٥٧٨ سير أعلام النبلاء.

:پنځمه پاملرنه: حضرت حجاج الاعور وايي چې کله به حضرت شعبة ته سعدبن إبراهيم ذکر شو، نوشعبة به ويل چې زما يو دوست راته ويل چې سعدبن إبراهيم به تهول وخت روژې نيولي، اوقرآن کريم به يئ په هرشپه او ورځ کښې ختم کاوه.

قال حجاج الاعور: كان شعبة إذا ذكر سعد بن إبراهيم، قال: حدثني حبيبي سعد بن إبراهيم، يصوم الدهر، ويختم القرآن في كل يوم وليلة.:ج٥ص٤١٩ سير أعلام النبلاء.

:شپږمه پاملرنه: حضرت فضل بن محمد وايي چې ما ديحيى بن أكثم څخه اوريدلي دي ده به ويل چې ما دحضرت وکيع رحمه الله سره په حضر اوسفرکي ملگرتياکړي ده، نوحضرت وکيع به روژې تهول عمر نيولي، اوهرشپه به يئ قرآن کريم ختم کاوه.

وعن فضل بن محمد الشعراني: سمعت يحيى بن أكثم يقول: صحبت وكيعا في الحضر والسفر، وكان يصوم الدهر، ويختم القرآن كل ليلة.:ج٩ص١٤٢ سير أعلام النبلاء.

:اوومه پاملرنه: حضرت يزيدبن عبد ربه وايي چې زه د أبا بكر بن أبي مريم پوښتني ته ورغلم اودى مبارک په حالت دځكندن كې ؤ، نوما ورته وويل چې الله جل جلاله دي درباندې رحم وكړي كه تايو غړپ اوبه څښلي واى ښه به نه وه!
أبا بكر بن أبي مريم راته په لاس سره اشاره وكړه چې نه ني څښم، وروسته ماښام شو، او أبا بكر بن أبي مريم وويل چې د ماښام آذان وشو؟
ماورته وويل چې هو آذان وشو، د آذان پوښتنه ده پدي وكړه چې دى روژتي ؤ، نو بيامونږ د ده په خوله كې اوبه يو غوړپ ورتويه كړي، اوپسي وفات شو.

يزيد بن عبد ربه قال: عدت أبا بكر بن أبي مريم وهو في النزع فقلت له: رحمك الله لو جرعت جرعة ماء. فقال بيده: لا ثم جاء الليل فقال: أُذن؟ أي المغرب فقلت: نعم. فقطرنا في فمه قطرة ماء ثم مات.:ج١ص٤١٣ نداء ت الرسول لأصحابه: و صفة الصفوة.

:اتمه پاملرنه: حضرت ابي مسلم الخولاني رحمه الله به دځان دوهلو (يعني ځان ته دآدب وركولو) لپاره په مسجدكې دوره (قمچينه) زړولي وه، او مسلم الخولاني رحمه الله به دا ويل چې تر چارپايانو زه په قمچينه سره دوهلو زيات لائق يم، كله به چي د ده په بدن كي په عبادت كي يو څه فترة سستي راغله نوده به خپل ځان يوه يادوه قمچني ووهو، چې راپيداره شي اوسستي ونه كړي، اوده مبارک به داويل كه زه په ښكاره جنت يادوزخ ووينم نوكومه توښه زماسره نشته چې زه جنت له په لاړشم يا د دوزخ څخه ځان په خلاص كړم.

وعن عثمان بن أبي العاتكة، قال: كان من أمر أبي مسلم الخولاني أن علق سوطاً في مسجده ويقول: أنا أولى بالسوط من الدواب، فإذا دخلته فترة مشق ساقه سوطاً أو سوطين. وكان يقول: لو رأيت الجنة عياناً ما كان عندي مستزاد، ولو رأيت النار عياناً ما كان عندي مستزاد.:ج٢ص٣٢ ص١٢٧ حلية الأولياء لأبي نُعيم الأصبهاني.

:نهمه پاملرنه: په حضرت مسروق رحمه الله خپله لورعائشه ډېره ګرانه وله، يوه ورځ د حضرت مسروق رحمه الله روژه وه اوبيهوشي په راغله، عائشه لور ورته راغله او ورته وي ويل چې يابابا جانه! روژه وخوره او اوبه وڅښه(تكليف يې)!
حضرت مسروق رحمه الله ورته وويل چې اې لورې ته په ما دڅه شي اراده لرې؟

بي بي عائشي ورته وويل چې دنرمي، حضرت مسروق رحمه الله ورته وويل چې زه بيا دخپل ځان لپاره دهغې ورځې دنرمي طلب کوم دکومي ورځې چي اندازه پنځوس زره کاله ده.

عن الشعبي، قال: غشي على مسروق في يوم صائف، وكانت عائشة قد تبنته، فسمى بنته عائشة.

وكان لا يعصي ابنته شيئا.

قال: فنزلت إليه فقالت: يا أبتاه أفطر واشرب.

قال: ما أردت بي يا بنية ؟ قالت: الرفق، قال: يا بنية إنما طلبت الرفق لنفسي في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. قال أبو نعيم: مات سنة اثنتين وستين.:ج٥ص٩٨ سير أعلام النبلاء.

:لسمه پاملرنه: حضرت اباذر رضي الله عنه فرمائي چې ديوه درهم والابه داخرت په ورځ کي په حالت دحساب کي تر دوو درهمو والاسپک اوهوساوي.

وعن إبراهيم التيمي عن أبيه قال: سمعت أبا ذر يقول: إن صاحب الدرهم يوم القيامة أخف من صاحب الدرهمين.:ج٢ص١٩٥ صفة الصفوة.

:يولسمه پاملرنه: حضرت خالدبن معدان رحمه الله به دورځې څلويښت زره واري سبحان الله ويله، ماسيوا دقرآن کريم دتلاتو څخه، کله چې خالدبن معدان رحمه الله وفات شو، نو دغسل دورکولو لپاره په تخته کښيښول شو، حضرت خالدبن معدان رحمه الله ګوته په تسبيح سره ښوروله.

وروى إبراهيم بن جعفر الاشعري، عن سلمة بن شبيب، قال: كان خالد بن معدان يسبح في اليوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ من القرآن، فلما مات، فوضع على سريره ليغسل، جعل بأصبعه كذا يحركها – يعني بالتسبيح.هذا إسناد منقطع.:ج٥ص٢٧٢ ص٣٥٨ سير أعلام النبلاء.

:دولسمه پاملرنه: حضرت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وايي چي زه دالله جل جلاله له ويري يواري وژاړم دا ماته بهتره ده تردي چې زه په زر ديناره سره خيرات وکړم.

قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما " لأن أدمع من خشية الله أحب إليَّ من أن أتصدق بألف دينار ".:ص١٢ البكاء من خشية الله.

:ديارلسمه پاملرنه: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به دهغه زړه څخه په

رب جل جلاله پناغوښتله چې بیره درب جل جلاله پکښې نه وي او دا دُعابه یې کوله" اللهم إني أعوذ بک من علم لا ینفع و من قلب لا یخشع و من نفس لا تشبع و من دعوة لا یستجاب لها ".

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستعيذ من القلب الذي لا يخشع فيقول" اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها" .: رواه مسلم.

:فائده: حضرت ابراهیم بن ادهم رحمه الله به درمضان المبارک دمیاشتې نه په شپوکې بیده کیده، اونه به یې په ورځوکې کې، بس صرف عبادت به یې کاوه.: ص٤٤٧ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:فائده: امیرالمؤمنین فاروق اعظم حضرت عمررضي الله عنه به درمضان المبارک په میاشت کې داسي ؤو چې دماخوستن لمونځ به یې په جماعت سره وکړو نوبه کورته ولاړ اوترسپیدو چاودو پوري به یې شپه په لمنځونوسره تیره وله.: ص٤٤٧ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:فائده: امیرالمؤمنین حضرت عثمان غنی رضي الله عنه به درمضان المبارک په میاشت کې داسي ؤو چې دورځي به یې روژه نیوله اودشپي به په اوله حصه کې یوڅه بیده شو، اوبیابه راجګ شو اوټوله شپه به یې په لمانځه تیره وله، اوپه هر رکعت کې به یې قرآن کریم ختم کاوه.:ص٦٧٤ فضائل اعمال.: ص٤٤٧ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

دزړه دسختي أسباب دا دي

:دزړه دسختیدلو أسباب: ددي څخه ځانونه وساتئ!.

:**اول**:زیاتي خبري کول زړه سخته وي.

:**دوهم**: دالله جل جلاله سره عهدماتول چې ګناهونه شروع کوي اوترک دواجباتو کوي پدي سره (دانسان) زړه سختیږي.

:**دریم**:زیاته خنداء کول زړه سخته وي.

:**څلورم**:زیات خوراک کول زړه سخته وي.

:**پنځم**:زیات ګناهونه کول زړه سخته وي.

:**شپږم**:دبدو خلکوسره انډيوالي کول زړه سخته وي.

ولقسوة القلوب أسبابها ، ولرقتها أسبابها – كذلك – فمن أسباب قسوة القلوب :

١. كثرة الكلام .

٢. نقض العهد مع الله تعالى بفعل المعاصي وترك الواجبات .

٣. كثرة الضحك .

" كثرة الضحك تميت القلب " رواه أحمد (٨٠٣٤) ، والترمذي (٢٣٠٥) ، وابن ماجه.

٤. كثرة الأكل .

قال بشر بن الحارث: خصلتان تقسيان القلب: كثرة الكلام ، وكثرة الأكل .

٥. كثرة الذنوب .

٦. صحبة السوء .:ص١٢ البكاء من خشية الله.

دزړه دنرمي أسباب دادي

:دزړه دنرمي أسباب: دادي داپه ځان کي راوله! شائد نفع در ورسوي!

:**اول**:معرفت دالله تعالى جل جلاله حاصل کړه، يعني الله تعالى جل جلاله وپيژنه بأسمائه وصفاته وأفعاله سره، نوڅوک چې الله تعالى جل جلاله وپيژني دالله جل جلاله څخه بيريږي اواُميد هم تري لري، اوڅوک چې دالله جل جلاله څخه بيريږي او اُميد هم تري لري زړه يئ نرم وي اوپه سترګو ژاړي، اوڅوک چې له ربه ناخبره وي زړه د ده سخت وي او وچې سترګې کرځي.

:**دوهم**:دقرآن کريم تلاوت کول اوپه اياتونوکي فکراوفهم کول زړه نرمه وي.

:**دريم**:دالله تعالى جل جلاله ډېرذکرکول زړه نرمه وي.

:**څلورم**:زيات عبادتونه کول زړه نرمه وي.

:**پنځم**:دمرګ يادول اومړو(قبرونو) ته کتل زړه نرمه وي.

:**شپږم**:حلاله روزې خوړل زړه نرمه وي، دېنو خلکوڅخه سوال وشوچې زړه په څه شئ سره نرميږي! نو دوي به ورته وويل حلال خوراک زړه نرمه وي(راشه دجامعي جوړته چې زيات انسانان غله دوکه بازان دروغږن اومفسدين شول).

:**اووم**:دګناهونوڅخه لري ګرځه زړه به دي نرم وي.

حضرت مكحول رحمه الله وايي: چې نرم ديله انسان په خلكوكي كم(لږ) ګناهونه كوي.

:اتم:نيک نصيحتونه اوره! دا زړه نرمه وي.

:نهم:دقيامت دورځې دهشت درياده وه! اوستا ودي ورځې ته نه تياري(نه اطاعت اونه نيكې) ورته ياد لره، او دالله جل جلاله ښخه ييره كوه دازړه نرمه وي.

:لسم:عبرت اخله! لكه د دنيا واُورته چې وګورې دجهنم اور درياد كړه دا زړه نرمه وي.

:يولسم:دُعا تضرع زاري والله جل جلاله ته كوه دا زړه نرمه وي(په دُعاسره زړه نرميږي).

:دولسم:دواحدالقهارجل جلاله له ييري زړا كوه دا زړه نرمه وي.

لعلَّ الله أن ينفع بها ، ومن ذلك :

١ . معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله .

فمن عرف الله خافه ورجاه ، ومن خافه ورجاه رق قلبه ودمعت عينه ، ومن جهل ربه قسى قلبه وقحطت عينه .

٢ . قراءة القرآن الكريم وتدبر آياته .

٣ . كثرة ذكر الله عز وجل .

٤ . الإكثار من الطاعات .

قال أحمد بن سهل رحمه الله: " قال لي أبو معاوية الأسود: يا أبا علي من أكثر لله الصدق نَدِيت عيناه ، وأجابته إذا دعاهما " .

٥ . تذكر الموت ورؤية المحتضرين والأموات .

. أكل الحلال .

سئل بعض الصالحين: بم تلين القلوب ؟ قال : بأكل الحلال .

٧ . الابتعاد عن المعاصي .

قال مكحول رحمه الله: " أرقُّ الناس قلوباً أقلهم ذنوباً " .

٨ . سماع المواعظ .

٩. تذكر القيامة وقلة الزاد والخوف من الله .

١٠. البكاء عند زيارة القبور .

١١. التفكر عند رؤية ما يُعتبَر كرؤية النار في الدنيا .

عن مغيرة بن سعد بن الأخرم قال : ما خرج عبد الله بن مسعود إلى السوق فمر على الحدادين فرأى ما يخرجون من النار إلا جعلت عيناه تسيلان .

١٢. الدعاء .

وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من القلب الذي لا يخشع ، وقد سبق ذِكر اتصال العين بالقلب .١٣. التباكي .:ص١٧ البكاء من خشية الله: المؤلف: إحسان العتيبي.

ځوانانو ته نصیحت

:ځوانانو ته نصیحت: حسن بصري رحمه الله یو وخت دقوم په یو مجلس تیریده اوپدي مجلس کې یو ځوان په ګړس ګړس سره خندل حسن بصري رحمه الله دي ځوان ته وویل: اې ځوانه؟ ایاته په پل الصراط سره تیرشوي یې؟

ځوان ورته وویل چې نه!

حسن بصري رحمه الله ورته وویل: اې ځوانه ته خبریئ چې ته به جنت له ورشي که جهنم له؟

ځوان ورته وویل چې نه یم خبر!

حسن بصري رحمه الله دي ځوان ته وویل: چې بیا نو داڅه خنداګاني کوي اوولي خاندي؟

راوي وایي چي دا ځوان بیا چاپه خندا سره نه ولیده.

او حضرت حسن بصري رحمه الله به داویل حق خودا ده که څوک پوهیږي چې مرګ راتلونکی ده، او قیامت به دریږي، او زه به هم دالله جل جلاله په حضورکي حاضرشم، نو دي نفرته ووږد (درازغته) غمګیني اوخزن (خفګان) ورته پکارده.

مرَّ الحسن البصري بشاب وهو مستغرق في ضحكه ، وهو جالس مع قوم في مجلس .

فقال له الحسن: يا فتى هل مررت بالصراط ؟!

قال : لا !

قال : فهل تدري إلى الجنة تصير أم إلا النار ؟!

قال : لا !

قال : فما هذا الضحك ؟!

فما رؤي الفتى بعدها ضاحكاً .

وكان الحسن يقول : يحق لمن يعلم: أن الموتَ مورِدُه ، وأن الساعةَ موعدُه ، والقيام بين يدي الله تعالى مشهدُه: يحق له أن يطول حزنُه ..:ص١٢ البكاء من خشية الله.

حسن بصري رحمه الله ولي ژړل

:حضرت حسن بصري رحمه الله: يو وخت دشپې دخوبه څخه راپيداره شو او دكور خلك د ده په زوره زوره ژړا راپورته كړل چې ژړل يي، دكورخلكو سوال ترې وكړو چې څه درپيښ ده؟ حسن بصري رحمه الله ورته وويل چې زمايوه ګناه راپه يادشوه نو ځكه مې وژړل.

وانتبه الحسن ليلة فبكى، فضج أهل الدار بالبكاء، فسألوه عن حاله فقال: ذكرت ذنباً لي فبكيت.:ص٨ البكاء من خشية الله.

دعطاء السليمي سره داخرت غم وو

:داخرت غم: كله چې دعطاء السليمي رحمه الله څخه پوښتنه وشوه اودايې ورته وويل شول چې دا څه غمونه كوي؟

عطاء السليمي رحمه الله ورته وويل: ورك شه مرګ زماپرغاړه ده، اوقبرزماكور دى، اوپه قيامت كي زما ولاړه ده اوپه پل صراط دجهنم زما لاره ده، زه نه پوهيږم چې په مابه څه كيږي، چې دامې حال وي نوزه به څنګه غمونه نكوم.

وحين سئل عطاء السليمي: ما هذا الحزن قال: ويحك ، الموت في عنقي ، والقبر بيتي ، وفي القيامة موقفي وعلى جسر جهنم طريقي لا أدري ما يُصنَع بي.:ص٨ البكاء من خشية الله.

كه چا دسهار په وخت كي دا كلمي وويلي

(فائده)حضرت معقل بن يسار رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه چا دسهار په وخت كي داكلمې وويلي" أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم " اواخري درې اياتونه دسورة الحشريئ هم وويل نوالله

تعالى جل جلاله به پدي ويونكي اويازره ملائكې مقرري كړي اوترمانبامه به درودونه پروايي، اوكه چادا مباركي كلمې اواياتونه مابنام وويل، نو د دې سړي همدا حكم ده (ترسهاره).

وعن معقل بن يسار رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم و قرأ الثلاث من آخر سورة الحشر و كل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي و من قالها مساءا فمثل ذلك.:ج٢ص٤٩٢ [شعب الإيمان – البيهقي].

دقرآن كريم داياتونو په دم كولو كي شِفاء ده

(فائده) حضرت ابن التين رحمه الله وايي چې دم كول په سورة الفلق اوسورة الناس اوپه نورو نومونو دالله تعالى جل جلاله سره چي ده دا طب روحاني ده، كه چېرې دا دنيكانو په ژبه سره په مريض وويل شي نو شِفاء به مريض ومومي كه دالله تعالى جل جلاله خوښه وه.

قال ابن التين الرقي بالمعوذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطب الروحاني إذا كان على لسان الأبرار من الخلق حصل الشفاء بإذن الله فلما عز هذا النوع فزع الناس إلى الطب الجثماني قلت ويشير إلى هذا قوله لو أن رجلا موقنا قرأ بها على جبل لزال.:٥٢١ الإتقان في علوم القرآن.

دقرآن كريم په اوبو سره غسل كول

(مسئله) سوال: كه ديومريض لپاره قرآن كريم وليكي اوبيايئ په اوبوكي واچوي اوغسل مريض انسان په وكړي داعمل څه حكم لري؟

:جواب: كه چېرې ديومريض لپاره قرآن كريم وليكل شي اوبيايئ په اوبوكي واچوي اوغسل پدي اوبو سره دامريض انسان وكړي اويايئ وڅښي نوحسن البصري اومجاهدا وأبو قلا بة او الأوزاعي رحمهم الله وايي چي پروا نلري، خو حضرت نخعي رحمه الله وايي چې داعمل مكروه ده خو پروا نلري((شوافيع هم وايي چې پروانلري)).

قال النووي في شرح المهذب لو كتب القرآن في إناء ثم غسله وسقاه المريض فقال الحسن البصري ومجاهد وأبو قلابة والأوزاعي لا بأس به وكرهه النخعي قال ومقتضى مذهبنا أنه لا بأس به فقد قال القاضي حسين والبغوي وغيرهما لو كتب على حلوى وطعام فلا بأس بأكله انتهى.

قال الزركشي ممن صرح بالجواز في مسألة الإناء العماد النيهي مع تصريحه بأنه لا يجوز ابتلاع ورقة فيها آية لكن أفتى ابن عبد السلام بالمنع من الشرب أيضا لأنه تلاقيه نجاسة الباطن وفيه نظر. :ج٢ ص٤٩٩ الإتقان في علوم القرآن.

ايات قرآني كه په لوښو اوپه ګيلاسونو ليكلي وي

(مسئله) كه چېرې ايات قرآني په لوښو اوپه ګيلاسونو ليكلي وي او صرف اوبه پدي لوښوكي په قصد دبركت سره پكښې څښبي دا جواز لري وهغه كس ته چې اودس ولري، اوپه عام طورسره د دي لوښو استعمالول بياجواز نلري لكه په خوراكي شيانوكي يا داودسونوپه كولوكي د دي لوښو استعمالول جواز نلري.:ص٧٩ اشرف الأحكام تتمة امداد الفتاوي.

:پاملرنه: چاكه په كوركى خاورين لوښئ استعمالول د دي كور ملائكة عليهم الرحمة زيارت كوي.

وفي الحديث { من اتخذ أواني بيته خزفا زارته الملائكة } ويجوز اتخاذها من نحاس أو رصاص أو شبه أو أديم.:ج٤ص٢٢٦ مجمع الأنهر.:ج٩ص٥٦٦ شامي.

:مسئله: كه چېرې دقرآن اياتونه پر ډول دريو(درياب وهلو) او دنل وهلو(په سروزاوسورناؤ) ووايي نو ويونكى كس كافرشو.

إذا قرأ القرآن على ضرب الدف والقصب فقد كفر.:ج٢ص٢٦٧ الفتاوى الهندية.

اوريدل دقرآن كريم بهترعمل ده له قرائت ويلوڅخه پخپله

(مسئله) احناف وايي: چې استماع (اوريدل) دقرآن كريم بهترعمل ده له قرائت ويلوڅخه پخپله، ځكه اوريدونكى شخص دفرضو ادا كوي، اوپخپله دقرآن كريم تلاوت ويل فرض عمل ندى.

وقد صرح الحنفية بأن استماع القرآن الكريم أفضل من قراءة الإنسان القرآن بنفسه ، لأن المستمع يقوم بأداء فرض بالاستماع ، بينما قراءة القرآن ليست بفرض ، قال أبو السعود في حاشيته على ملا مسكين: استماع القرآن أثوب من قراءته ، لأن استماعه فرض بخلاف القراءة.:ج٤ص٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په تلاوت سره وتلاوت كونكي ته اجر

(مسئله)سوال: دقران کريم په تلاوت سره وتلاوت کونکي ته ثومره اجر ميلا ويږي؟

:جواب:حضرت عائشة رضي الله عنها فرمائي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل کوم کس چې قرآن کريم وايي اوپکښې ماهره وي(يعنى صفاصفااوپه ښه مهارت تجويدسره يئ وايي چې ښه قارى وي او ياښه عالم وي) دا کس ته به دمعززو اوفرمنبرداره فرښتو (السفرة الکرام البررة ملائکو قربت اوجواربه په قيامت کي ورنصيب اوريه برخه وي) اوکوم کس چې دقرآن کريم په تلاوت کې انخلي او دصفاويلو دپاره دى تکليف برداشت کوي اوسختى احساسوى او تلاوت ورته ګران وي، داکس ته به دوه چنده ثواب اجر ملاويږي(يوثواب دتلاوت اوبل ثواب دمشقت دبرداشت کولو).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران " متفق عليه .

(پوښتنه) کوم کس چې دقرآن کريم په تلاوت کې انخلي او دصفاويلو دپاره دى تکليف برداشت کوي نو د ده مرتبه اودرجه خو دماهر قاري اودعالم ثخه په تلاوت کښې زياته شوه که ثنګه؟

:جواب:پدي کې دا دليل نده کوم کس چې دقرآن کريم په تلاوت کې انخلي او دصفاويلو دپاره دى تکليف برداشت کوي نو د ده مرتبه اودرجه په تلاوت کښې دماهر قاري دتلاوت او دعالم دتلاوت ثخه زياته ده، دا نده تريې مراد ځکه کوم کس چې قرآن کريم وايي اوپکښې ماهره وي داخوبه د السفرة الکرام البررة ملائکو سره په قيامت کې وي، نو دا ډېره لويه درجه ده او بلنده مقام ده، او دا درجه نه حاصليږي وهغه کس ته کوم چې داسى مهارت په قرآن کريم کى ده نه وي کړى.

اونه ده برابرنامعلوم اجر دهغه چاله اجره سره دکوم اجرچې معلوم وي، نو دماهر اجر خو معلوم ده چې د السفرة الکرام البررة ملائکو سره به په قيامت کې وي، او دغير ماهر اجر خو نده معلوم، نوثنګه دغيرماهر اجر په ماهر باندې پورته دى.

اوبل ماهر په قرآن کريم سره خو هم دمشقتونو ثخه خالى نه وي ته نګورې چې

ماهر (قاری، حافظ، طالب، عالم) خوپه ځان دا مشقتونه اوتکلیفونه تندي اولوګي ډېر پر ځان سره وړي ول نوبیاځکه دوی اوس په تلاوت کې هوسادي او دابلند مقامونه دثوابونو په تلاوت کې هم دوی ګټي.

اویادي مراد په دوه چنده ثواب اجر دتلاوت په ورکولو سره دا مطلب وي چې کوم مشقت دا غیرماهرپه حروفوکې دقرآن کریم کې برداشت کړی دی نوپدي مشقت به دوه چنده اجر ثواب به په ورکول کیږي، یو اجر دقرائت اوبل اجر دمشقت، اوهمدا تحریض باعیث توب ده په تلاوتونوسره وخلکوته.

قال ابن التين، وغيره: هذا أظهر لأن المضاعفة للماهر لا تحصى فإن الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف، وأكثر والأجر شي مقدر وهذا له أجران من تلك المضاعفات.

:پاملرنه: پدي حديث سره بعضي خلک دا دليل نيسى چې ملائكة په انسانانو فضيلت لري.

وعن عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله (صلى الله عليه وسلم): (المَاهِرُ بِالقُران مَعَ السَّفَرَةِ الكِرَام البَرَرَةِ ، وَالذى يَقْرَأُ القُران وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ ، وَهُوَ عَلَيْهَ شَاق! ، لَهُ أجْرَانِ) .

وقوله : (الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة) : يريد الملائكة.

قال القاضى : يحتمل – والله أعلم – أنَّ له فى الآخرة منازل يكون فيها رفيقا للملائكة السفرة ، لاتصافه بوصفهم بحمل كتاب الله ، ويحتمل أن يكون المراد: أنه عامل بعملِ السفرة وسالك مسلكهم كما يقال : فلان مع بنى فلان ، إذا كان يرى رأيهم ويذهب مذهبهم.

وقوله : (والذى[يتتعتع] (٤) فيه وهو / عليه شاق له أجران)[معنى (يتتعتع) :أى يتردد فى تلاوته عيا ، والتعتعة فى الكلام : العىّ والتردد ، وأصله الحركة] .

قال الإمام : يحتمل أن يريد بالأجرين الأجر الذى يحصل له فى قراءة حروف القرار وأجر المشقة التى تناله فى القراءة .

قال القاضى : ليس فيه دليل[على] أنه أعظم أجرا من الماهر ، ولا يصح هذا إذا كان عالما به ، لأن من هو مع السفرة فمنزلته عظيمة وله أجور كثيرة ، ولم تحصل هذه المنزلة لغيرة ممن لم يمهر مهارته ، ولا يسوى أجر من علم بأجر من لم يعلم ، فكيف يفضله ؟ وقد يحتج بهذا من يقول بفضل الملائكة على بنى ادم.:ج٣ص٩٥ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

وفي رواية مسلم: "والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق". قال النووي: وأما الذي يتتعتع فيه فهو الذي يتردد في تلاوته لضعف حفظه (فله أجران) أجر القراءة وأجر بتعتعته في تلاوته ومشقته، قال القاضي وغيره من العلماء: وليس معناه أن الذي يتتعتع عليه له من الأجر أكثر من الماهر به، بل الماهر أفضل وأكثر أجراً لأنه مع السفرة وله أجور كثيرة، ولم يذكر هذه المنزلة لغيره، وكيف يلحق به من لم يعتن بكتاب الله تعالى وحفظه وإتقانه وكثرة تلاوته ودرايته، كاعتنائه حتى مهر فيه.:ج٨ص١٧٤ تحفة الأحوذي.

وقيل: يريد أنه يكون في الآخرة رفيقا في منازلهم أو هو عامل بعملهم. قال القاضي عياض: يحتمل أن يكون المراد بكونه مع الملائكة أن يكون له في الآخرة منازل يكون فيها رفيقا للملائكة لاتصافه بصفتهم من حمل كتاب الله تعالى، ويحتمل أن يراد أنه عامل بعملهم وسالك مسلكهم من كونهم يحفظونه ويؤدونه إلى المؤمنين ويكشفون لهم ما يلتبس عليهم فكذلك الماهر. وقال التوربشتي: المعنى الجامع بين الماهر بالقرآن وبين الملأ المكرمين إن الماهر بالقرآن تعلم التنزيل واستظهره حتى صار من خزنة الوحي وأمناء الكتاب وحفظة السفر الكريم، ليسفر عن الأمة بما استبهم عليهم من ذلك، ويبين لهم حقائقه كما أن السفرة يردونه إلى أنبياء الله المرسلين ويكشفون به الغطاء مما التبس عليهم من الأمور المكنونة حقائقها (الكرام) جمع الكريم، أي المكرمين على الله المقربين عنده لعصمتهم ونزاهتهم عن دنس المعصية البررة، والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه، وهو عليه شاق، له أجران)).

(البررة) جمع البار أي المطيعين من البر وهو الطاعة (ويتتعتع فيه) أي يتردد في تلاوته لضعف حفظه. وقال القاري: أي يتردد ويتبلد عليه لسانه ويقف في قراءته لعدم مهارته، والتعتعة في الكلام التردد فيه من حصر أوعى يقال تعتع لسانه إذا توقف في الكلام ولم يطعه لسانه (وهو) أي القرآن أي حصوله (عليه) أي على ذلك القاري (شاق) أي شديد يصيبه مشقة جملة حالية (له أجران) أي أجر لقراءته وأجر لتحمل مشقته، وهذا تحريض على تحصيل القراءة. قال النووي: له أجران أجر بالقراءة، وأجر بتعتعته في تلاوته ومشقته، وليس معناه أن الذي يتتعتع عليه له من الأجر أكثر من الماهر به، بل الماهر أفضل وأكثر أجرا، لأنه مع السفرة وله أجور كثيرة، ولم يذكر هذه المنزلة لغيره، وكيف يلحق به من لم يعتن بكتاب الله تعالى وحفظه وإتقانه وكثرة تلاوته ودرايته كاعتناءه حتى مهر فيه– انتهى. قلت: اختلف هل له ضعف أجر الماهر أو يضاعف له أجره وأجر الماهر أعظم وأكثر. قال ابن التين، وغيره: هذا أظهر لأن المضاعفة للماهر لا تحصى فإن الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف، وأكثر والأجر شي مقدر وهذا له أجران من تلك المضاعفات. قال القسطلاني: ولمن رجح القول الأول أن

يقول الأجر على قدر التعب والمشقة لكن لا نسلم أن الحافظ الماهر خال من مشقة لأنه لا يصير كذلك إلا بعد عناء كثير ومشقة شديدة غالبا.:ج۱۶ص۸۲ مرعاة المفاتيح.

((مسلمان ته ضروري دا ده چې د ډېرو معرٰی تلاوتونو په ځای باندې دي په معنٰی او ترجمه دقرآن کريم سره دي پخپله مورنی ژبه ځان پوه اوخبر کړي، يعني قرآن کريم دي په ترجمه اوپه معنٰی سره زده کړي، دا ځکه چې سربيره په نيکيوکټلوبه په احکامو دقرآن کريم سره عمل هم وکړي، اوډېر عبرتونه به له قيصصو دقرآن کريم څخه هم واخلي.:مصنف)).

که کافرقرآن کريم ته غوږنيوه

مسئله که کافر قرآن کريم ته غوږ نيوه، نو دا کافربه د استماع (اوريدلو) څخه دقرآن کريم نه منع کيږي.

استماع الكافر القرآن: – لايمنع الكافر من الاستماع إليه، لقوله جل شأنه: { وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله } . ورجاء أن يشرح الله صدره للإسلام فيهتدي.:ج۴ص۸۶ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مس الكافر المصحف

مسئله مس الكافر المصحف – ذهب المالكية والشافعية والحنابلة وأبو يوسف من الحنفية إلى أنه لا يجوز للكافر مس المصحف لأن في ذلك إهانة للمصحف .

وقال محمد بن الحسن: لا بأس أن يمس الكافر المصحف إذا اغتسل ، لأن المانع هو الحدث وقد زال بالغسل ، وإنما بقي نجاسة اعتقاده وذلك في قلبه لا في يده .

وقال المالكية: يمنع الكافر من أن يحمل حرزا من قرآن ولو بساتر لأنه يؤدي إلى امتهانه.:ج ۳۵ص۲۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كافر قرأ القرآن أوعلم القرآن رجلاً هل يحكم باسلامه

مسئله الاستفسار؟كافر قرأ القرآن أوعلم القرآن رجلاً هل يحكم باسلامه؟

الاستبشار: لا.:۴۳۰ فتاوى اللكنوى.

په دوران د اربړمي کی دي قرائت دقرآن کريم نه وايي

مسئله مستحب خبره دا ده چې په دوران دتلاوت دقرآن کريم کي دي قاري زړه

وبلي خواته نه مشغوله کوي، او په دوران د اربړمي، یاپه دوران دپرنچپ(مُړي)، یاپه دوران د پرکالي کې دي قرائت دقرآن کریم نه وایي.

التثاؤب في قراءة القرآن:

٤ – ذكر الفقهاء من آداب قراءة القرآن ألا يقرأ القرآن في حال شغل قلبه وعطشه ونعاسه ، وأن يغتنم أوقات نشاطه ، وإذا تثاءب ينبغي أن يمسك عن القراءة حتى ينقضي التثاؤب ، ثم يقرأ ، لئلا يتغير نظم قراءته ، قال مجاهد : وهو حسن ويدل عليه ما ثبت عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا تثاءب أحدكم فليمسك بيده على فمه ، فإن الشيطان يدخل.:ج١٠ص١٤١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يجوز للمحترف كالحائك والإسكاف قراءة القرآن إذا لم يشغل عمله قلبه عنها

(مسئله) يجوز للمحترف كالحائك والإسكاف قراءة القرآن إذا لم يشغل عمله قلبه عنها وإلا فلا ، ولو كان القارئ واحدا في المكتب يجب على المارين الاستماع ، وإن كان أكثر ويقع الخلل في الاستماع لا يجب عليهم.: هندية

دقرآن کریم حفظ کول

(مسئله) حفظ القرآن: ويستحب حفظ القرآن إجماعاً، وحفظه فرض كفاية إجماعاً ويجب أن يحفظ منه مايجب في الصلاة أي الفاتحة على المشهور، أو الفاتحة وسورة. ويبدأ ولي الصبي بتعليمه إياه قبل البلوغ، فيقرؤه كله إلا أن يعسر عليه حفظ كله، فيقرأ ماتيسر منه. ويقدم المكلف العلم بأحكام الشريعة بعد القراءة الواجبة.:ج٢ص٢٥٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(قوله وحفظ جميع القرآن إلخ) أقول : لا مانع من أن يقال جميع القرآن من حيث هو يسمى فرض كفاية وإن كان بعضه فرض عين وبعضه واجبا ؛ كما أن حفظ الفاتحة يسمى واجبا وإن كانت الآية منها فرضا أي يسقط بها الفرض فافهم .:شامي.

پلار کوچنی عیال دتعلیم په نه ویلو سره وهلی شي

:مسئله: پلار لره د دي حق شته چې په کوچني عیال سره په زور او جبراً سره دقرآن مجید زده کړه وکړي، اویا په زور سره آدب ور وښیي، اویاعلم په زورسره ور وښیئ، ځکه دا فریضه پرپلار باندې ده.

اوداسی خیرخواه پلار لره دیتیم دوهلوجوازهم شته په هغه ځایونوکښې چې دی

خپل زوی د آدب لپاره وهی.

مور هم وعیال ته د تعلیم او تربیی پر ورزده کولو کې داسی حکم لري لکه پلار.

لیکن: استاذ که شاګرد وهی دا وهل د ده به مقید په وصف د سلامتیا سره وي، او دا وهل د استاذ به په عادی ځایونو د شاګرد سره وي (لکه اوګي، ورنونه، پښي) او که استاذ شاګرد په مخ، یا په ذکر، او خایو، سره ووهي نو په استاذ باندې ضمان واجب ده، که څه هم دا وهل په یوه قمچینه (تازینه) سره وي.

:مسئله: داسی عذاب وماشوم ته ورکول لکه د کوچنیو جینکیو غوږ اوپزه ورسوروی کول (چې بیا د زینت ګاڼې پکښې بندي کړي) د اجواز لري ځکه صحابه کرامو رضي الله عنهم دا کار کاؤ په زمانه د رسول الله صلی الله علیه وسلم کې او کوم انکار باندې نه دی شوي.

له إكراه طفله على تعلم القرآن ، والأدب ، والعلم ، لفرضيته على الوالدين ، وله ضرب اليتيم فيما يضرب ولده ، والأم كالأب في التعليم ، بخلاف التأديب ، فإنه لو مات الصبي بضرب الأم تأديبا فعليها الضمان.

ومما يذكر: أن ضرب التأديب مقيد بوصف السلامة، ومحله في الضرب المعتاد ، كما وكيفا ومحلا ، فلو ضربه على الوجه أو على المذاكيريجب الضمان بلا خلاف ، ولو سوطا واحدا ، لأنه إتلاف .

ومن التعذيب المشروع للإنسان ثقب أذن الطفل من البنات ، لأن الصحابة كانوا يفعلونه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير نكير.:ج۱۲ص۲۴۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

د قرآن کریم د ختم په ورځ دي نفلي روژه ونیسي

(مسئله) :اول: که یو چا د ټول قرآن کریم تلاوت وکړو نو سنت عمل بیا دا ده چې پد غه ورځ دي نفلي روژه هم ونیسي.

:دوهم: سنت عمل دا ده چې ختم د قرآن کریم وکړي نو د ختم القرآن د دعا د پاره دي خپل اهل او عیال او خپلوان دي سره را جمع کړي او دُعا دي په جمع واري سره وکړي، ځکه چې هر څوک ختم د قرآن کریم وکړي نو دي سړي ته مستجابه دُعا شته.

:پاملرنه: حضرت مجاهد رحمه الله چې به ختم د قرآن کریم وکړو نو خلک به یئ را جمع کړل د دعا لپاره، او دا به یئ ویل چې پدي وخت کي رحمتونه رانازلیږي، او

بهتر دعملونو شروع کول او ختم کول دقرآن کریم ده.

مسألة– يسن صوم يوم الختم أخرجه ابن أبي داود عن جماعة من التابعين وأن يحضر أهله وأصدقاؤه أخرج الطبراني عن أنس أنه كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا

وأخرج عن مجاهد قال كانوا يجتمعون عند ختم القرآن ويقول عنده تنزل الرحمة.:ص٢٧٧ الإتقان في علوم القرآن.

يسن الدعاء عقب الختم لحديث الطبراني وغيره عن العرباض بن سارية مرفوعا من ختم القرآن فله دعوة مستجابة.:ص٢٧٨ الإتقان في علوم القرآن.

ويدعو عقب ختم القرآن لفعل أنس: «كان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا»، ويستحب إذا فرغ من الختمة أن يشرع في أخرى، لحديث أنس: «خير الأعمال: الحل والرحلة، قيل: وما هما؟ قال: افتتاح القرآن وختمه».:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

تلاوت کول نیت نه غواړي

(مسئله)سوال: دقرآن مجيدتلاوت چي څوک شروع کوي نو دا تلاوت ته به نيت کوي او که تلاوت نيت کول نه غواړي؟

:جواب: دتلاوت دقرآن مجيدلپاره دنيت کولوضرورت نشته تلاوت داسي دی لکه نور ذکرو اذکار.

البته كه يوڅوک دقرآ ن مجيدتلاوت په ځان نذر ومني چې زه به دومره تلاوت کوم خارج ترلمانځه نوپدي صورت کي بيا دتلاوت دنيته څخه چاره نشته او دتلاوت لپاره نيت پرواجب شو.

النية: لا تحتاج قراءة القرآن إلى نية كسائر الأذكار ، إلا إذا نذرها خارج الصلاة ، فلا بد من نية النذر أو الفرض.:ج١٣ص٢٥٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دتلاوت په دوران کي به ذهن په تلاوت کې ساتي

(مسئله)سوال:هغه خلک چې دقرآن مجيدتلاوت کوي خوپه تلاوت کي تدبر او فکر نه وهي اويا دتلاوت مرعات نه ساتي؟

:جواب: دقرآن مجيد دتلاوت په وخت دپرسنت عملونه شته خويواهم شی په تلاوت کي ياد ساته چې هغه تدبرپه تلاوت کي ده.

:التدبر: دقرآن مجيد دتلاوت په وخت سنت عمل دا ده چې تلاوت به په تدبر او فهم سره کوي يعنی په معنٰی دالفاظو دقرآن کريم کي به هم فکراوهم فهم ساتي، دا تدبر اوفهم دتلاوت څخه هغه مقصود اعظم اواهم مطلوب دی، اوپدي سره سيني وشريعت ته خلاصيږي، اوپدي سره زړونه په استراحت کيږي ځکه قال تعالی: { کتاب أنزلناه إليک مبارک ليدبروا آياته وليتذکر أولوا الألباب }(سورة ص) الله تعالی جل جلاله وپيغمبرمحمدصلي عليه وسلم ته وايي اې رسوله! دا کتاب قرآن يو برکتي کتاب دی چې مونږ په تا پدي غرض نازل کړی چې دوي(خلک) غور فکر وکړي د دي په اياتونو کښې اوعقلمند ترې نه نصيحت حاصل کړي.

صفت دتدبر داده: **اول**: دقرآن مجيد دتلاوت په وخت خپل زړه په تدبر (فکر) او فهم سره مشغوله وساتي، په معنٰی دهغه څه کي چې دی تلفظ په هغه سره کوي، نو به دا قاري معنٰی دهرآيت پيږني اوپندبه پر واخلي.

:**دوهم**: په اوامرو اونواهي ؤ کښې به فکراوتدبرکوي.

:**دريم**: چې درحمت په آياتونو تيريږي نو زيری دي قبول کړي اوسوال دي وکوي.

:**څلورم**: چې دعذاب په آياتونو تيريږي نوبيريږي دي، اوپه الله جل جلاله سره دي پناغواړي او دُعا دي کوي اوخضوع دي کوي.

:**پنځم**: عقيده به يې دقبول وي.

:**شپږم**: که چا دقرآن مجيد دتلاوت په وخت داعمل نه وي کړي نوتوبه دي وکاږي اوبخښني دي غواړي.

التدبر: تسن القراءة بالتدبر والتفهم ، فهو المقصود الأعظم ، والمطلوب الأهم ، وبه تنشرح الصدور ، وتستنير القلوب . قال تعالى : { كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب } وقال : { أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها} وصفة ذلك أن يشغل قلبه بالتفكر في معنى ما يلفظ به فيعرف معنى كل آية ، ويتأمل الأوامر والنواهي ، ويعتقد قبول ذلك ، فإن كان مما قصر عنه فيما مضى اعتذر واستغفر ، وإذا مر بآية رحمة استبشر وسأل ، أو عذاب أشفق وتعوذ ، أو تنزيه نزه وعظم ، أو دعاء تضرع وطلب.:ج١٣ص٢٥٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دتلاوت مستحبات

(مسئله) دقرآن مجيدتلاوت چي ثوک کوي نو دي نفرته مستحب دا ده چې په دوران دتلاوت کي به زاړي (له سترګو به وښکي بهوي) اوهغه چاته که ژړانه ورتله نو دي دزړا شکل جوړوي، اوپه دوران دتلاوت کي دي غمونه په مخ کښې ونيسي اوخشوع اوخضوع دي هم کوي، اوپه اخردتلاوت کې دي حمداوثناء دالله جل جلاله ووايي چې و دا قارى ته يې توفيق دتلاوت ورکړو.

البكاء عند التلاوة: يستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباكي لمن لا يقدر عليه والحزن والخشوع ، قال تعالى: { ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا} وفي الصحيحين حديث قراءة ابن مسعود على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فإذا عيناه تذرفان

وعن سعد بن مالك مرفوعا: إن هذا القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فابكوا ، فإن لم تبكوا فتباكوا. :ج۱۳ص۲۵۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ويستحب حمد الله تعالى عند الفراغ من القراءة على توفيقه ونعمه.

ومن آداب القراءة: البكاء، فإن لم يبك فليتباك، وأن يسأل الله عند آية الرحمة، ويتعوذ عند آية العذاب.:ج۲ص۲۶۲ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: که خلکوقرائتونه ويل په مصحف کي اويايوه سړي قرائت وايوپه مصحف کې نوکه يوثوک ورغللی (يوشريف نفر) نوکه داورغلی نفر عالم ؤ اويا دقاري پلار يا اوستاذ دعلم ؤ او دا قاري (تلاوت کونکی) ورته ولاړ شو د ده دتکريم لپاره او قرائت يې ودراؤ پر وا نلري، اوکه ددي مذکورو خلکو ماسيوا بل ثوک ول بيا جوازنلري چې قاری قرائت ورته ودروی او ورته ولاړ شي.:ج۱۸ص ۴۸ الفتاوي التاتارخانية.

که تلاوت کونکی په دوران دتلاوت کې وخبرو ته له يوچاسره مجبوره شو چې خبري وکړي نو دي بيا دوهم واری وتلاوت ته اعوذ بالله من الشيطن الرجيم ووايي.

که تلاوت کونکی په دوران دتلاوت کې خبري کوي نودي قرآن کريم خلاص نه پريږدي.

واذا اضطر(على صيغة المفعول) الى حديث فى اثنا القراءة فانه يتعوذ ثانيا للقراءة، ولايترك المصحف منشورا حين ذالك التكلم الاضطرارى.:ص۶۰ شرح شرعة الاسلام.

دقرآن کريم اياتونه دي په بازارونوکې نه وايي.
دقرآن کريم اياتونه دي دسوال کولولپاره نه وايي.
دقرآن کريم اياتونه دي په ناپاکه ځای کې نه وايي.
ولايقرآ فی الاسواق ولا للسؤال ولافی موضع غير طاهر:ص٥٩ شرح شرعة الاسلام.

(فائده) ولا يقطع القراءة لحديث الناس إلا لحاجة. وأن تكون قراءته على العدول الصالحين العارفين بمعناها، وأن يتطهر ويستقبل القبلة إذا قرأ قاعداً، ويتحرى أن يعرضه كل عام من هو أقرأ منه، ويفصل كل سورة مما قبلها بالوقف أو التسمية، ويترك المباهاة، وأن يطلب به الدنيا بل ما عند الله تعالى، وينبغي أن يكون ذا سكينة ووقار وقناعة بما قسم الله له، وألا يجهر بين مصلين أو نيام، أو تالين جهراً يؤذيهم.:ج٢ص٢٦٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په قرآن مجيد سره ښکلی صوت ښايسته کړئ

(مسئله) ځوک چې دقرآن مجيد تلاوت کوي نودي نفر ته مستحب دا ده چې په ښه لهجه سره دقرآن مجيد حروف اداء کړي.

تحسين الصوت: يستحب تحسين الصوت بالقراءة وتزيينها لحديث ابن حبان وغيره ، وزينوا القرآن بأصواتكم.:ج١٣ص٢٥٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(زينوا أصواتكم بالقرآن) أي اتخذوا قراءته شعاراً وزينة لأصواتكم (فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً) وفي قراءته بحسن الصوت وجودة الأداء بعث للقلوب على استماعه وتدبره.:٢ص٨٩ التيسير بشرح الجامع الصغير.

که قاري تلاوت کاوه اومؤذن آذان شروع کړو

(مسئله)سوال: چې ځوک قرائت دقرآن کريم وايي اومؤذن آذان شروع کړي اياقرائت به دروي که نه؟

:جواب: **اول**: په محيط کتاب کي وايي چې واجب دا ده په تلاوت کونکي باندې چې قرائت دي ودروي او د آذان جواب دي ورکړي.

:**دوهم**: اوپه کبيري کي وايي چې بهتره دا ده چې قرائت ودره وي او د آذان سماع وکړي او د آذان دکلمو جواب دي ورکړي.

:**دريم**: امام أبي حنيفة رحمه الله وايي: که قاري تلاوت کاوه اومؤذن آذان شروع

کړو نو دمؤذن د آذان جواب دي په زړه سره ورکوي.

څلورم: امام محمد رحمه الله وايي: چې قرائت دي پسي وايي او دمؤذن جواب دي نه ورکوي نه په زړه اونه پر ژبه.

پنځم: که يوسړي تلاوت دقرآن کريم کاوه اومؤذن آذان شروع کړو نوکه تلاوت کونکی په مسجدکي وي تلاوت دي جاري پسي وساتي اوکه په کورکي وي نو تلاوت دي بندکړي د آذان جواب دي ورکړي ، اوکه دبل کلي آذان وي نو بيادي په کورکي تلاوت نه بنده وي خپل تلاوت دي کوي.

شپږم: او که چيرې ډېر آذانونه شروع شي نو دهغه اول آذن جواب دي ورکوي چې ده جواب ورسره وايو دهر مسجدچې وي.

(مسئله) که په دوران دلمانځه کي دآذان جواب ورکړي لمونځ دمصلي فاسدشو.

(مسئله) که په دوران دخطبي کي آذان شروع شو نو د آذان جواب ورکول ندی واجب.

وفي المحيط يجب على السامع للأذان الإجابة ويقول مكان حي على الصلاة لا حول ولا قوة إلا بالله ومكان حي على الفلاح ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لأن إعادة ذلك يشبه الاستهزاء لأن ليس بتسبيح ولا تهليل وكذا إذا قال الصلاة خير من النوم فإنه يقول صدقت وبررت ولا يقرأ الساذمع ولا يسلم ولا يرد السلام ولا يشتغل بشيء سوى الاجابة ولو كان السامع يقرأ يقطع القراءة ويجيب.:ج۱ص۲۷۳ البحر الرائق باب الاذان.

وفى العيون قارئ سمع النداء فالافضل ان يمسك ويستمع وقال الرستعنى يمضى على قراءة ان كان فالمسجد وان كان فى بيته فكذللك لم يكن اذان مسجده.:ص۳۳۰ كبيرى.

ورأيت في «فوائد الفقيه أبي جعفر»: أن الرجل إذا كان يقرأ القرآن ويؤذن المؤذن؛ روي عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنه يرد جواب المؤذن بقلبه، وعن محمد: أنه يمضي على القراءة، ولا يلتفت إليه ولا يشغل قلبه، كما لا يشغل لسانه.:ج۱۰ص۱۰۹ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

القارىء إذا سمع النداء، فالأفضل له أن يمسك ويستمع النداء.:ج۱۰ص۱۰۹ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

(وإذا سمع المسنون منه) أي الأذان وهو ما لا لحن فيه ولا تلحين (أمسك) حتى عن التلاوة ليجيب المؤذن ولو في المسجد وهو الأفضل وفي الفوائد يمضي على قراءته إن كان في المسجد وإن كان في بيته فكذلك إن لم يكن أذان مسجده فإذا كان يتكلم في الفقه والأصول يجب عليه الإجابة وإذا سمعه وهو يمشي فالأولى أن يقف ويجيب وإذا تعدد الأذان يجيب الأول ولا يجيب في الصلاة ولو جنازة وخطبة وسماعها وتعلم العلم وتعليمه والأكل والجماع وقضاء الحاجة ولا يجيب الجنب ولا الحائض والنفساء لعجزهما عن الإجابة بالفعل

قوله (يمضي على قراءته إن كان في المسجد) مبني على وجوب الإجابة بالقدم ومن قال بها لا ينفي ندب الإجابة باللسان قوله (إن لم يكن أذان مسجده) أي فتندب إجابته.

قوله (وإذا تعدد الأذان يجيب الأول) مطلقا سواء كان مؤذن مسجده أم لا لأنه حيث سمع الأذان ندبت له الإجابة ثم لا يتكرر عليه في الأصح ذكره الشهاب في شرح الشفاء قوله (ولا يجيب في الصلاة) ولو أجاب فسدت قوله (وخطبة) أي خطبة كانت.:ص١٣٥ طحطاوي.ومراقي الفلاح.

که په دوران د تلاوت کي درسول الله صلي الله عليه وسلم په نامه تيرشو

(مسئله) که قاري په دوران د تلاوت کي په نامه درسول الله صلي الله عليه وسلم او يا ديوصحابي رضي الله عنه په نامه تيرشو نوبهتر عمل داده چې تلاوت دي پخپل نظم پسي جاري وساتي او درود شريف يا رضي الله عنه دي په دوران د تلاوت کي نه وايي، کله چې له تلاوت څخه فارغه شي بيادي درسول الله صلي الله عليه وسلم دتيرشوي نامه سره درود شريف او يا داصحابي رضي الله عنه دنامه سره رضي الله عنه ووايي، اوکه يې ونه وايي هم پروا نلري.

:پاملرنه: که قاري په دوران دتلاوت کي درسول الله صلي الله عليه وسلم نوم واوريده نو درود شريف باندې ويل واجب نده، کله چې له تلاوت څخه فارغه شي بياکه درسول الله صلي الله عليه وسلم دنامه سره درود شريف ووايي بهتر عمل ده.

ولو قرأ القرآن فمر على اسم النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه فقراءة القرآن على تأليفه ونظمه أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه في ذلك الوقت ، فإن فرغ ففعل فهو أفضل ، وإن لم يفعل فلا شيء عليه ، كذا في الملتقط.: الفتاوى الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

ولو سمع اسم النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه وهو يقرأ لا يجب أن يصلي ، وإن فعل ذلك بعد فراغه من القرآن فحسن ، كذا في الينابيع.: الفتاوى الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

كه په كوركي يوهلك په جهراً سره تلاوت شروع كړو

(مسئله) كه په يو كوركي يو هلك په جهراً سره تلاوت شروع كړو او دكور خلك مشغوله ول په كار ونو سره دتلاوت دسماع (د اوريدلو) څخه نودكورخلك هلته معذوره بلل كيږي چې دوي كارونه (مشغولتيا) دهلك دقرائت څخه مخكې شروع كړي وي.

صبي يقرأ في البيت وأهله مشغولون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع إن افتتحوا العمل قبل القراءة وإلا فلا ، وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن.: الفتاوى الهندية(الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

والله أعلم ويل

(مسئله) كه دتلاوت په ختميدلويا دحديثوپه ختميدلو دخبرتيا لپاره وايي چې (والله اعلم، يا صلى الله على محمد وآله) دامكروه عمل ده.

يقول عند تمام ورده من القرآن أو غيره والله أعلم أوصلى الله على محمد وآله إعلاما بانتهائه يكره ، كذا في القنية.: الفتاوى الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن).

دقرآن كريم تلاوت كوه

(مسئله) سوال: دقرآن كريم تلاوت كول كوم مقام لري؟

:جواب: په مكمل قرآن كريم ايمان درلودل فرض دی، اودقرآن كريم تلاوت كول مستحب دی، خوپه مياشت درمضان المبارك كې تلاوت بيامؤكدمستحب دی.

السابعة: قراءة القرآن الكريم في رمضان والذكر: يستحب في رمضان استحبابا مؤكدا مدارسة القرآن وكثرة تلاوته، وتكون مدارسة القرآن بأن يقرأ على غيره ويقرأ غيره عليه، ودليل الاستحباب أن جبريل كان يلقى النبي صلى الله عليه وسلم في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن .

وقراءة القرآن مستحبة مطلقا، ولكنها في رمضان آكد.:ج٢٣ص١٤٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په قرآن كريم چې عمل وكړي

:په قرآن کريم عمل وکړه: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک قرآن کريم وو ايي او عمل په قرآن سره وکړي، ور وابه غوندي الله جل جلاله د ده مور او پلار ته په ورځ دقيامت کې تاج، د دي تاج روښنائي به ډېره ښايسته وي دلمر تر روښنائي چې کوم نن په دنياکي ده، رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې تاسو څه ګمان کوې پر هغه چاچې ده عمل پرقرآ ن سره کړی وي (چې په څومره بلنده مقام کي به وي دا عمل کونکی پرقرآن) (اللهم اجعلنا منهم).

وعن معاذ بن جبل، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: (من قرأ القرآن وعمل به ألبس الله والداه تاجاً يوم القيامة، ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا، فما ظنكم بمن عمل بهذا؟).:ص۱۰ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

عمره کول په مياشت درمضان کښې

(مسئله) سوال: عمره کول په مياشت دروژې کې کوم مقام لري؟

:جواب: عمره کول په مياشت درمضان المبارک کې تربل وخت زيات ثواب لري، په يو حديث دابن عباس رضي الله عنه کي راځي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي عمره کول په مياشت درمضان کي دحج سره برابره ده، او په بل روايت دأم هانئ رضي الله عنها کي راځي چې عمره په مياشت دروژې کي داسي مقام لري لکه څوک چې زماسره حج وکړي.

:پاملرنه: نوله دي وجې به سلفو رحمهم الله ويلي چي عمره په مياشت دروژې کي حج اصغر ده.

العاشرة: فضل العمرة في رمضان: العمرة في رمضان أفضل من غيره من الشهور لحديث ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عمرة في رمضان تعدل حجة.:ج۲۳ص۱۴۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وعن بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لامرأة اعتمري في رمضان فإن عمرة في رمضان تعدل حجة إسناده صحيح.:ج۲ص۷۳ سنن الدارمي.

وعن ابن عباس عمرة في رمضان تعدل حجة وفي طريق لمسلم تقتضي حجة أو حجة معي قال وكان السلف رحمنا الله تعالى بهم يسمونها الحج الأصغر.:شامي مطلب أحكام العمرة.: فتح القدير.

:پوښتنه: نوکه چاپه میاشت دروژې کې عمره وکړه هغه نفر دحج دفریضې څخه خلاصیږي که نه؟

:جواب:کوم حدیث چې رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي عمره په میاشت درمضان کې دحج سره برابره ده، اویاعمره په میاشت دروژې کې داسې مقام لري لکه څوک چې زماسره حج وکړي، دامطلب ترې مراد دی چې داعمره دومره ثواب لري لکه دحج ، اودمُعتمر(عمره کونکی) دحج دفریضې څخه پدغه عمره اوثوابو سره نه خلاصیږي.

:اوله پاملرنه: دومره فضلیت چې الله تعالی جل جلاله وعمري ته پدې میاشت کې ورکړي ده داپه سبب درمضان دمیاشتې سره ده نوپدې میاشت کې عبادتونه کوي!.

:دوهمه پاملرنه: ثواب دعمل چې زیاتیږي دا په شرف دوقت اوپه حضور دقلب او په خلوص دمقصد اوعمل سره وي.

قوله (عمرة في رمضان تعدل حجة) في الثواب لا أنها تقوم مقامها في إسقاط الفرض للإجماع على أن الاعتمار لا يجزئ عن حج الفرض وقال ابن العربي حديث العمرة هذا صحيح وهو فضل من الله ونعمة فقد أدركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان إليها وقال ابن الجوزى فيه أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص المقصد.:ج۸ص٦ تحفة الأحوذي.

که هلک په فرضي روژه کې بالغ شو

(مسئله)سوال:په نابالغ هلک اوانجلۍ خودرمضان روژه فرض نه وي خوکه نابالغ هلک یا انجلۍ درمضان دمیاشتې په روژه کې چې دورځې بالغ شي روژه یې په همدغه ورځ نیولې وي اوکه نه ایادهمدغې ورځې دروژې قضاء به بیاراوړي اوکه نه؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

اول صورت: که دروژې په میاشت کې دورځې نابالغ بالغ شولکه یوهلک یا انجلۍ چې دورځې دفرضي روژې په حالت کې بیده شي اوپه خوب کې شیطان بازي ورکړي، نودبلوغ دورځې روژه یې صحیح ده خو دغه روژه د ده نفلي ده، او روژه یې

د دغي ورځې نفلي صحيح شوه ځکه چي دا هلک اهل دنفلي نيت ده، اوکه يې دبلوغ په ورځ کي د دغي ورځې روژه دابالغ ييا فاسده کړه، نو صرف ديوې ورځې دروژې قضاء ييا باندې لازم ده، اوکه دورځې هلک روژه نه وه نيولي چي بالغ شونوباقي ورځ به دخوراک اوڅښاک څخه به ځان ساتي يعني امساک به کوي اودروژتيانو سره به مشابهت کوي چې څه به نه خوري اونه به څه څښي دا مشابهت اوامساک باندې واجب ده، اوکه دي دواړو بالغانو تيري شوي روژې دبلوغ مخکې خوړلي وي، نو دتير شوي ورځو درمضان دروژو قضاء باندې نشته ځکه دوي اهل دروژې نه ؤو، ليکن دبلوغ دورځې دصباء څخه که درمضان مياشت باقي وه نوباقي روژې درمضان پرفرض دي.

دوهم صورت: اوکه کافر درمضان دمياشتې دروژې په ورځ کي مسلمان شو دی به هم باقي ورځ دخوراک اوڅښاک څخه امساک کوي او دروژتيانو سره به مشابهت کوي، دامشابهت اوامساک باندې واجب ده، اوپرده دتيرشوي رمضان دروژو قضاء باندې نشته، او داسلام دورځې دروژې قضاء هم باندې نشته، ځکه دی اهل دروژې نه ؤ.

پاملرنه: امام ابي يوسف رحمه الله وايي: که کفر دکافر ياهلکتوب دهلک دزواله (نصف نهاره) مخکې زائل شو نو د دغي ورځې قضاءدروژې باندې واجب ده، ځکه دوي وخت دنيت پيداکړو.

امام ابي يوسف رحمه الله دا هم وايي: که هلک په فرضي روژه کښې مخکې تر زواله بالغ شو او ده نيت مخکې تر زواله دنصف نهار وروژې ته وکړو اوخوراک يې هم تر دي وخته نه ؤ کړی نو دا روژه د دي هلک په فرضي کی دريږي، وقيل جوابه في الکافر کذلک.

ظاهر روايت داده: چې روژه ديوې ورځې تنها تنها جزنه وي چې هرجزته به جلا جلا نيت کوي، خوکه هلک په ورځ دبلوغ روژه نيولي وه نو روژه د ده نفلي ده ځکه دی اهل دنفلي عبادت ده (وو) بخلاف الکافر ځکه دی اهل دعبادت نه وو. اوصحيح خبره قول دظاهر الروايت ده.

بعضي علماء بيا وايي: چي هلک به دبلوغ دورځې اوکافربه داسلام دورځې دروژې قضاء بيا راوړي، او د دغي مياشتې دتيرو روژو قضاء به هم راوړي.

وكذلك يجب الامساك علي صبي أثناء النهار، وعلي كافر أسلم، ولا يجب عليهما قضاء هذاليوم ، ولا الأيام التي سبقته من رمضان قبل بلوغ الصبي واسلام الكافر لعدم أهليتهما.

ولوبلغ الصبي قبل الضحوة الكبري ،كأن نام فاحتلم، ونوي الصيام ، صح صيامه ، ويعد تطوعاً، بخلاف الكافر اذا أسلم قبل الضحوة الكبري ونوي الصوم ، لايصح صومه ،لأنه لم يكن أهلاً للتطوع قبل أن يسلم.:ج١ص ٤٤١ فقه حنفي في ثوبه الجديد.

(قوله وإذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر في شهر رمضان أمسكا بقية يومهما) وهل الإمساك واجب أو مستحب قال ابن شجاع مستحب .

وقال الإمام الصفار الصحيح أنه واجب ولو أفطرا فيه لا قضاء عليهما لأن الصوم غير واجب فيه (قوله وصاما بعده) لتحقق السبب والأهلية (قوله ولم يقضيا ما مضى منه ولا يومهما) لعدم الخطاب ثم قوله أمسكا بقية يومهما إن كان بعد الزوال أو قبله بعد الأكل فالإمساك لا غير وإن كان قبل الزوال والأكل ففي الصبي إذا نوى التطوع كان تطوعا على الصحيح والكافر إذا نوى لم يكن تطوعا لأن الصبي من أهل العبادات.:ج٢ص٥٥الجوهرةالنيرة.:ج١٢ص٢٢٠ عيني شرح كنز.

(و إذا بلغ الصبي وكافر اسلم في شهررمضان أمسكا بقية يومهما، قيل هذا الامساك واجب وقيل مستحب لأنه مفطر فكيف يجب عليه الكف عن المفطرات ، ولايقضى هذان اي الصبى والكافر اليوم الذى بلغ اواسلم فيه وان افطر خلافاً لمالك رحمه الله وعن ابي يوسف رحمه الله اذا زال الكفر والصباء قبل الزوال يجب القضاء، ومن العلماء من يقول عليهما قضاء هذا اليوم والايام الماضية.:ج١ص٣٠٢ شرح الياس.:ج٢ص١٣٩ فقه الحسن البصري.

وفي الفتاوى الظهيرية صبي بلغ قبل الزوال ونصراني أسلم ونويا الصوم قبل الزوال لا يجوز صومهما عن الفرض غير أن الصبي يكون صائما عن التطوع بخلاف الكافر لفقد الأهلية في حقه وعن أبي يوسف أن الصبي يجوز صومه عن الفرض وقيل جوابه في الكافر كذلك ، إليه أشار في المنتقى ثم في ظاهر الرواية فرق بين هذا وبين المجنون إذا أفاق في نهار رمضان قبل الزوال ولم يكن أكل شيئا ونوى الصوم جاز عن الفرض ؛ لأن الجنون إذا لم يستوعب كان بمنزلة المرض والمرض لا ينافي وجوب الصوم بخلاف الصبا والكفر والحيض ؛ لأنها منافية للصوم ا هـ .: البحر الرائق.

(وإذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر في رمضان أمسكا بقية يومهما) قضاء لحق الوقت بالتشبه (ولو

أفطرا فيه لا قضاء عليهما) لأن الصوم غير واجب فيه (وصاما ما بعده) لتحقق السبب والأهلية (ولم يقضيا يومهما ولا ما مضى) لعدم الخطاب ، وهذا بخلاف الصلاة لأن السبب فيها الجزء المتصل بالأداء فوجدت الأهلية عنده ، وفي الصوم الجزء الأول والأهلية منعدمة عنده .

وعن أبي يوسف رحمه الله أنه إذا زال الكفر أو الصبا قبل الزوال فعليه القضاء، لأنه أدرك وقت النية.

وجه الظاهر أن الصوم لا يتجزأ وجوبا وأهلية الوجوب منعدمة في أوله إلا أن للصبي أن ينوي التطوع في هذه الصورة دون الكافر على ما قالوا ، لأن الكافر ليس من أهل التطوع أيضا ، والصبي أهل له.:ج٣ص٣٣٠ العناية شرح الهداية فصل في العوارض.

وكذا إذا بلغ في يوم من رمضان قبل الزوال لا يجزئه صوم ذلك اليوم وإن نوى وليس عليه قضاؤه إذ لم يجب عليه في أول اليوم لعدم أهلية الوجوب فيه والصوم لا يتجزأ وجوبا وجوازا ولما فيه من الحرج على ما ذكرنا وروي عن أبي يوسف في الصبي يبلغ قبل الزوال أو أسلم الكافر أن عليهما القضاء ووجهه أنهما أدركا وقت النية فصارا كأنهما أدركا من الليل والصحيح جواب ظاهر الرواية لما ذكرنا أن الصوم لا يتجزأ وجوبا فإذا لم يجب عليهما البعض لم يجب الباقي أو لما في إيجاب القضاء من الحرج وأما العقل فهل هو من شرائط الوجوب وكذا الإفاقة واليقظة.:ج٢ص٨٨ بدائع الصنائع فصل واماشرا ئطها.

وإذا بلغ صبي مفطرا أو أفاق مجنون ، أو أسلم كافر أثناء يوم من رمضان ففيه أوجه : أصحها أنه لا يلزمهم إمساك بقية النهار لأنه يلزمهم قضاؤه ، والثاني : أنه يلزمهم ، بناء على لزوم القضاء . والثالث : يلزم الكافر دونهما ، لتقصيره . والرابع : يلزم الكافر والصبي لتقصيرهما ، أو لأنهما مأموران على الجملة – كما يقول الغزالي – دون المجنون .

قال المحلي : لو بلغ الصبي بالنهار صائما ، بأن نوى ليلا ، وجب عليه إتمامه بلا قضاء ، وقيل : يستحب إتمامه ، ويلزمه القضاء ، لأنه لم ينو الفرض.:ج٢٨ص٨١ الموسوعة الفقهية.

:پاملرنه: كه كوم كافر دكفرپه دوران كې روژه نيسي نو دده روژه دعبادت دنه صحت له وجې كوم صحت نه لري، خواه داكافريهودي، عيسائى وغيره وي، اوكوم حكم چې دكافر ده همدا حكم دمرتدهم ده.

وأما الذي يرجع إلى الصائم فمنها : الإسلام فإنه شرط جواز الأداء بلا خلاف ، وفي كونه شرط الوجوب خلاف سنذكره في موضعه.: بدائع الصنائع كتاب الصوم.

:پاملرنه: ولو أسلم الكافر قبل طلوع الفجر بمقدار ما يمكنه النية فعليه صوم الغد وإلا فلا ، وكذلك الصبي إذا بلغ ، وكذلك المجنون جنونا أصليا على قول محمد لأنه بمنزلة الصبا عنده بدائع

الصنائع فصل شرائط انواع الصيام.

(مسئله) سوال: په نابالغ هلک او انجلۍ باندي درمضان روژه فرض نه وي که څه هم عاقل وي، خوکه روژې نيسي روژې يې صحت لري، اوثواب يې دنفلوپه درجه رائحي، او اجر اوثواب هم په مرتب وي، ځکه بلوغ کيدل دروژې دفرضيت شرط وي خو دروژې دصحيح والي شرط بيانه وي.

ومنها البلوغ : فلا يجب صوم رمضان على الصبي وإن كان عاقلا حتى لا يلزمه القضاء بعد البلوغ لقول النبي صلى الله عليه وسلم { رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يحتلم ، وعن المجنون حتى يفيق ، وعن النائم حتى يستيقظ } ولأن الصبي لضعف بنيته وقصور عقله واشتغاله باللهو ، واللعب يشق عليه تفهم الخطاب وأداء الصوم فأسقط الشرع عنه العبادات نظرا له فإذا لم يجب عليه الصوم في حال الصبا لا يلزمه القضاء لما بينا أنه لا يلزمه لمكان الحرج لأن مدة الصبا مديدة فكان في إيجاب القضاء عليه بعد البلوغ حرج .: بدائع الصنائع.

فأما البلوغ : فليس من شرائط صحة الأداء فيصح أداء الصوم من الصبي العاقل ويثاب عليه لكنه من شرائط الوجوب لما نذكره .

وكذا العقل ، والإفاقة ليسا من شرائط صحة الأداء حتى لو نوى الصوم من الليل ثم جن في النهار أو أغمي عليه يصح صومه في ذلك اليوم ولا يصح صومه في اليوم الثاني ، لا لعدم أهلية الأداء بل لعدم النية لأن النية من المجنون ، والمغمى عليه لا تتصور ، وفي كونهما من شرائط الوجوب كلام نذكره في موضعه.: بدائع الصنائع كتاب الصوم.:ج۲ص۱۳۹ فقه الحسن البصري.

(پاملرنه) وإنما صح النفل ممن بلغ أو من أسلم على قول بعض المشايخ ؛ لأن الصبا غير مناف أصلا للصوم ، والكفر وإن كان منافيا لكن يمكن رفعه بخلاف الحيض والنفاس هذا ما ظهر لي وعلى قول أكثر المشايخ لا يحتاج إلى الفرق.:شامى.

(مسئله) أقول: وقد صرح في أحكام الصغار بأنه يؤمر بالغسل إذا جامع وبإعادة ما صلاه بلا وضوء، لا لو أفسد الصوم لمشقته عليه.:ج۱ص۳۵۲ شامى كتاب الصلاة.

(پاملرنه) هغه مسلمانان خلک چې ديوعذر په سبب په فرضي روژه کي دورځې په دوران کي روژتي نه وي، خوبياهم ودوي ته داجوازنه لري چې دوي دي دورځې خوراکونه کوي دا لس اشخاص دي:

ومن لا يجوز لهم ان يأكلوا وليسوا بصائمين عشرة اصناف:

احدهم المسافر اذا اكل أول يومه ثم أقام فانه لا يأكل بقية يومه وليس هو بصائم.

والثاني المريض اذا اكل اول يومه ثم صح فانه لا يأكل بقية يومه.

والثالث الحائض اذا طهرت في أول يومها فانها لا تأكل في بقية يومها.

والرابع النفساء اذا رأت البياض فانها لا تأكل بقية يومها.

والخامس الكافر اذا اسلم فانه لا يأكل بقية يومه.

والسادس اذا ادرك الصبي لا يأكل بقية يومه.

والسابع المجنون اذا أفاق فانه لا يأكل بقية يومه

قال ولو ان كافرا اسلم في بعض رمضان أو صبيا ادرك أو جارية حاضت فأنهم يصومون ما ادركوا وليس عليهم صيام ما لم يدركوا متفقا ولو ان مجنونا افاق في بعض رمضان فانه يصوم ما ادرك ويقضي ما فات عنه في قول ابي حنيفة وأصحابه وفي قول ابي عبد الله والشافعي ليس عليه قضاء ما فات عنه قياسا على الكافر والصبي والجارية.

والثامن الحامل اذا أكلت أول نهارها ثم امنت على ولدها فانها لا تأكل بقية يومها والحامل والمرضعة يقضيان ما افطرتا ويكفران ايضا لكل يوم نصف صاع من بر في قول الشافعي وفي قول ابي حنيفة واصحابه ليس عليهم الكفارة.

والعاشر من افطر يوما على وجه من الشبهة ثم ارتفعت عنه الشبهة فانه لا يأكل بقية يومه فان اكل هؤلاء الاصناف لا تلزمهم كفارة وقد اساؤا.:ص۹۷ النتف في الفتاوى.

(مسئله) والكافر إذا أسلم قبل الزوال خارج رمضان، ونوى التطوع، فقد ذكر في بعض «النوادر»: صومه صحيح، والذي عليه عامة مشايخنا صومه لا يصح إلحاقاً له بالحائض.:ج۵ص۲۴ المحيط البرهاني.

استمناء باليد په روژه کې روژه فاسده وي

(مسئله) سوال: که چاپه دوران دروژې کې استمناء باليدوکړه روژه يه څه حکم لري؟

:جواب: پدي مسئله کې يو څه اختلاف شته:

:اول: که روژتي په حالت د فرضي روژې کښې مشت زني وکړه چې (استمناء باليد،

جلق، موټ وهل، هم ورته وايي) اويايې بغيرله فرج څخه ديوچادبدن له اندامونو سره خپل ذکر وموښی، نوکه انزال شو پکښې راجح اومفتٰی به قول دا ده چې روژه يئ فاسده شوه، ځکه دجماع معنٰی موجوده شوه، اوکفاره پکښې نشته، ځکه چې دخول (ايلاج) د ذکر په فرج کي ندي شوي، اوکه انزال يې ونشو نو روژه يې هم نه ماتيږي.

:دوهم:اوپه فتاوي بزازية کي وايي که روژتي په مباشت درمضان کي دورځې په دوران کي موټ وواهی نو روژه يئ فاسده شوه اوکفاره هم په لازمه ده اوداقول دفقهي مالکي هم دی.

:دريم:ليکن په خلاصة الفتاوي کښې يئ په صريحه ويلي دي چې کفاره پکښې نشته‌صرف قضاء دروژې باندې شته‌ده اوداقول ظاهراً موافق دقواعدو هم دی.

اوالمالیکة وايي: که په فرضي روژه کي روژتي موټ ووهی نوقضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي، او دا قول يو روايت دامام أحمدرحمه الله څخه هم دی، اوله شوافيعوڅخه عام‌روايت د الرافعي، اود أبي خلف الطبري همدغه قول ده.

:څلورم:اوبعضي مشائخ د دې قائل دي که چېرې روژه دار پخپل لاس سره مني اوباسي نود ده روژه فاسده نده، اوداقول دأبي بکرالإسکاف، وأبي القاسم داحنافو څخه هم راغلی دی: لعدم الجماع صورة ومعنى.

:پنځم: يوه خبره بله هم ياده لره هغه‌دا که‌دا موښل د ذکرخپل بغيرله خپلي بی بی که دبل چا له‌اندامو سره ؤ، نوبيا روژتي يوبل حرام عمل هم‌په روژه کي ترسره کړي.

(مسئله) کوم خلک چې موټ وهي پردوي باندې الله جل جلاله لعنت آستوي.

(مسئله) دقيامت په ورځ کي به د دې موټ وهونکو خلقو لاسونه حامله (بلارب) وي‌په يوه روايت کي ولوکه‌داروايت ضعيف هم ده.

:پاملرنه:: المالکية او الشافعية وايي: چې په موټ وهلو کي تعزير دی.

اوالحنابلة وايي: چې استمناء باليد حرام عمل دی، بي عذره، اوپکښې تعزير شته دی. او په‌بل روايت وايي چې مکروه عمل ده که‌دزنا خوف ده درلود.

اوپه‌بل‌روايت وايي چې حرام‌عمل ده که څه هم دزنا خوف ده درلود.

او احناف یو څه تفصیل دي مسئلې ته ورکوي هغه داسي:

اول احناف وايي: چه دا استنماء موټ وهل که څوک دشهوت دراپارولو لپاره کوي بغیرله عذره نو ولوکه په لاس هم نه وي مکروه تحریمي عمل دی.

دوهم: او که چېرې یوچا ته عذر ؤ، هغه داسي چې جره سړی وي واده نه لري، او داشخص له خوفه دزنا کولو څخه صرف په موټ وهلو سره ځان انزال کړي ځکه چې حلاله جماع نه پیدا کیږي او دجنسي جذبي سکون هم نشي کولای نوبیا جلق وهل مفید دی چه په زناکي داخته کیدلو ویره وي، نه لپاره دجلب دشهوت، صرف د دي لپاره چې له زنا کولو څخه ځان پرې خلاص کړي، نوموټ وهلی شي داسي نفر، په یوه روایت کي راځي چې اُمید سته چې دي شخص ته دي په موټ وهلوسره عذاب هم ورنکړل شي، او دا صحیح مذهب هم دی.

دریم: او په بل روایت کي راځي چې سر په سر به دا جره نفر خلاص شي، یعني نه به ورته ثواب وي اونه به ورته عذاب وي پدامذکورحالت کي، اوصاحب د الإنصاف ویلې دي واي که پدي حالت دعذر کي یې که په وجوب دموټ وهلو سره ویلي وای(قول راغلي وای) هم صحیح قول ؤ، ځکه داخو حالت دمضطر دی، مضطر لره دځان بچ کول لازمي دي.

مسئله دښځو لپاره هم په لاس یابل قسم مصنوعي اٰلي سره ځان انزالول ناروا اوحرام عمل دی، حکم دښځو داسي دی لکه دنارینوو پدي مسئله کې.

مسئله په شامي کي فرمائي که دقوت په حالت کي دانفر دزناکولو څخه بیریږي نوکه قدرت لري نو پدي سړي نکاح کول واجب ده،که قدرت په نکاح نلري اوتعین په موټ وهلوسره خلاصون دزنا څخه وي بیاموټ وهل واجب ده.

او وهغه سړي ته نکاح کول واجب ده چې دی له منع کولو دنفسه وحرامو کتلو ته بل رنګه قدرت (منع کیدل) نلري بی له نکاح کولو نو ودي سړي هم نکاح کول واجب ده که قدرت یئ درلود.

مسئله که دیوسړي خپلي ښځې یوعذر درلود دجماع کولو څخه نوخاوند ته دا جواز شته چې د دي په لاس یاپه ورنونو سره ځان انزال کړي.

وإن عالج ذكره بيد امرأته فأنزل أفطر وإن نظر إلى فرج امرأته فأنزل لم يفطر ما لم يمسها وإن استمنى بكفه أفطر.:ج٢ص٢٧ الجوهرة النيرة.

وكذلك لو استمنى بالكف فأنزل فإنه يفسد لأنه اقتضى شهوته بفعله.:ص٣٥٨ تحفة الفقهاء.

ولو استمنى بكفه فعامة المشايخ أفتوا بفساد الصوم وهو المختار كما في القهستاني وفي الخلاصة لا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان أيضا إن قصد قضاء الشهوة كذا في الكفاية عن الواقعات ا هـ من الشرح.:ص٦٥٨ طحطاوي.:ج١ص٢٧٢ حامش خلاصة الفتاوي.

من استمني بكفه في رمضان وهوصائم يلزمه القضاء والكفارة لفساد صومه وبه صرح في البزازية لكن في الخلاصة صرح بعدم وجوب الكفارة وهوظاهر الموافق للقواعد.:ص١٩ حامش الفتاوي الغياثية.

أثر الاستمناء في الصوم :

الاستمناء باليد يبطل الصوم عند المالكية ، والشافعية ، والحنابلة ، وعامة الحنفية على ذلك ، لأن الإيلاج من غير إنزال مفطر ، فالإنزال بشهوة أولى . وقال أبو بكر بن الإسكاف ، وأبو القاسم من الحنفية : لا يبطل به الصوم ، لعدم الجماع صورة ومعنى .

ولا كفارة فيه مع الإبطال عند الحنفية والشافعية ، وهو مقابل المعتمد عند المالكية ، وأحد قولي الحنابلة ، لأنه إفطار من غير جماع ، ولأنه لا نص في وجوب الكفارة فيه ولا إجماع .

ومعتمد المالكية على وجوب الكفارة مع القضاء ، وهو رواية عن أحمد ، وعموم رواية الرافعي من الشافعية ، والتي حكاها عن أبي خلف الطبري يفيد ذلك ، فمقتضاها وجوب الكفارة بكل ما يأثم بالإفطار به ، والدليل على وجوب الكفارة: أنه تسبب في إنزال فأشبه الإنزال بالجماع.:ج٤ص١٠٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله (ولا كفارة بالانزال فيما دون الفرج) أي في غير القبل والدبر كالفخذ والابط والبطن لانعدام الجماع صورة وفسد صومه لوجوده معنى كما قدمناه في المباشرة والتقبيل وعمل المرأتين كذلك كما قدمناه. وفي المغرب: الفرج قبل الرجل والمرأة باتفاق أهل اللغة، وقوله القبل والدبر كلهما فرج يعني في الحكم اهبلفظه. يعني لا في اللغة قوله (وبافساد صوم غير رمضان) أي لا كفارة في إفساد صوم غير أداء رمضان لان الافطار في رمضان أبلغ في الجناية لهتك حرمة الشهر فلا يلحق به غيره لا قياسا إذا هو ممتنع لكونه على خلاف القياس، ولا دلالة لان إفساد غيره ليس في معناه، ولزوم إفساد الحج النفل والقضاء بالجماع ليس إلحاقا بإفساد الحج الفرض بل هو ثابت ابتداء لعموم نص القضاء والاجماع.
:ج٢ص٢٩٩ البحرالرائق.

ولو أنزل فيما دون الفرج لا يجب الكفارة لأنه وجد الجماع معنى لا صورة وفي المعنى قصور فكان دون الجماع في الجناية.:ص٣٦١ تحفة الفقهاء كتاب الصوم.

ولو أنزل بقبلة فعليه القضاء لوجود معنى الجماع وهو الإنزال بالمباشرة ، دون الكفارة لقصور الجناية ، فانعدم صورة الجماع ، وهذا لأن القضاء يكفي لوجوبه وجود المنافي صورة أو معنى ، ولا يكفي ذلك لوجوب الكفارة ، فلا بد من وجود المنافي صورة ومعنى ، لأنها تندرئ بالشبهات ، بخلاف سائر الكفارات حيث تجب مع الشبهة.:ج٣٥ص٥٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وأما القبلة الفاحشة فتكره على الإطلاق بأن يمضغ شفتيها والجماع فيما دون الفرج كالقبلة وقيل إن المباشرة تكره وإن أمن على الصحيح وهو أن يمس فرجه فرجها.:ج٢ص٢٨ الجوهرةالنيرة.

(قوله ومن جامع فيما دون الفرج فأنزل فعليه القضاء ولا كفارة عليه) أما القضاء فلوجود الجماع معنى وهو الإنزال ولا كفارة لانعدامه صورة وهو الإيلاج.:٢ص٣٧ الجوهرةالنيرة.

قوله ومن جامع فيما دون الفرج أراد بالفرج كلا من القبل والدبر فما دونه حينئذ التفخيذ والتبطين وعمل المرأتين أيضا كعمل الرجال جماع فيما دون الفرج لا قضاء على واحدة منهما إلا إذا أنزلت ولا كفارة مع الإنزال.:ج٢ص٣٤١ فتح القدير.:ج٢ص١٣٣ شامي.

وهل يحل الاستمناء بالكف خارج رمضان إن أراد الشهوة لا يحل لقوله عليه السلام ناكح اليد ملعون وإن أراد تسكين الشهوة يرجى أن لا يكون عليه وبال ،كذا في الولوالجية وظاهره أنه في رمضان لا يحل مطلقا.:ج٢ص٢٩٣ البحر الرائق.:ج١ص٢١٨ الفتاوي الولوالجية.

(وكالمستمني بالكف) يعني إذا عالج ذكره بكفه حتى أمنى لم يفطر (على ما قالوا) أي المشايخ ، وهو قول أبي بكر الإسكاف ، وأبي القاسم لعدم الجماع صورة ومعنى. وعامتهم على أنه يفسد صومه.:ج٣ص٢٨٥ العناية شرح الهداية باب ما يوجب القضاء والكفارة.

الصائم إذا عالج ذكره بيده حتى أمنى يجب عليه القضاء هو المختار لأنه وجد الجماع معنى. قيل فيه نظر لأن معنى الجماع يعتمد المباشرة على ما قلنا ولم يوجد ،وأجيب بأن معناه وجد ما هو المقصود من الجماع وهو قضاء الشهوة ، وهل يحل له أن يفعل ذلك إن أراد الشهوة ؟ لا يحل لقوله عليه الصلاة والسلام { ناكح اليد ملعون وإن أراد تسكين ما به من الشهوة أرجو أن لا يكون عليه وبال.:ج٣ ص٢٨٥ العناية شرح الهدايةباب ما يوجب القضاء والكفارة.

وفي السراج إن أراد بذلك تسكين الشهوة المفرطة الشاغلة للقلب وكان عزبا لا زوجة له ولا أمة أو كان إلا أنه لا يقدر على الوصول إليها لعذر قال أبو الليث أرجو أن لا وبال عليه وأما إذا فعله

لاستحلاب الشهوة فهو آثم اه بقي هنا شيء وهو أن علة الإثم هل هي كون ذلك استمتاعا بالجزء كما يفيد الحديث وتقييدهم كونه بالكف ويلحق به ما لو أدخل ذكره بين فخذيه مثلا حتى أمنى أم هي سفح الماء وتهييج الشهوة في غير محلها بغير عذر كما يفيده قوله وأما إذا فعله لاستجلاب الشهوة الخ لم أر من صرح بشيء من ذلك والظاهر الأخير لأن فعله بيد زوجته ونحوها فيه سفح الماء لكن بالاستمتاع بجزء مباح كما لو أنزل بتفخيذ أو تبطين بخلاف ما إذا كان بكفه ونحوه وعلى هذا فلو أدخل ذكره في حائط أو نحو حتى أمنى أو استمنى بكفه بحائل يمنع الحرارة يأثم أيضا ويدل أيضا على ما قلنا في الزيلعي حيث استدل على عدم حله بالكف بقوله تعالى { والذين هم لفروجهم حافظون } الآية وقال فلم يبح الاستمتاع إلا بهما أي بالزوجة والأمة اه فأفاد عدم حل الاستمتاع أي قضاء الشهوة بغيرهما هذا ما ظهر لي والله سبحانه أعلم.:ج٢ص٣٩٩ شامي مطلب في حكم الاستمناء بالكف.

ب – وإن كان الاستمناء باليد لتسكين الشهوة المفرطة الغالبة التي يخشى معها الزنى فهو جائز في الجملة ، بل قيل بوجوبه ، لأن فعله حينئذ يكون من قبيل المحظور الذي تبيحه الضرورة ، ومن قبيل ارتكاب أخف الضررين .

وفي قول آخر للإمام أحمد : أنه يحرم ولو خاف الزنى ، لأن له في الصوم بديلا ، وكذلك الاحتلام مزيل للشبق .

وعبارات المالكية تفيد الاتجاهين : الجواز للضرورة ، والحرمة لوجود البديل ، وهو الصوم .

ج –وصرح ابن عابدين من الحنفية بأنه لوتعين الخلاص من الزنى به وجب.:ج٤ص٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

اختلف الفقهاء في حكم إنزال المني باليد فذهب المالكية والشافعية إلى أن الاستمناء باليد حرام وفيه التعزير:وقال الحنفية: يكره تحريما الاستمناء بالكف ونحوه بدون عذر لقوله تعالى : { والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين } فلم يبح الاستمتاع إلا بالزوجة والأمة وأيضا فإن فيه سلخ الماء وتهييج الشهوة في غير محلها بغير عذر.أما إذا وجد عذر كما إذا تعين الخلاص من الزنا بالاستمناء وكان عزبا لا زوجة له ولا أمة أو كان إلا أنه لا يقدر على الوصول إليها لعذر فإنه يجب لأنه أخف، وعبارة صاحب فتح القدير : فإن غلبته الشهوة ففعل إرادة تسكينها به فالرجاء ألا يعاقب.والمذهب عند الحنابلة أن الاستمناء باليد لغير حاجة حرام وفيه التعزير وفي رواية عن الإمام أحمد أنه يكره . وإن كان الاستمناء خوفا من الزنى جاز ولا شيء عليه وهذا هو المذهب .قال صاحب الإنصاف:لو قيل بوجوبه في هذه الحالة لكان له وجه كالمضطر .وفي رواية عن الإمام أحمد

أنه يحرم ولو خاف الزنى .قال في الإنصاف : لا يباح الاستمناء إلا عند الضرورة ثم قال : وحكم المرأة في ذلك حكم الرجل.ويجوز عند جميع الفقهاء الاستمناء بيد الزوجة.:ج٣٩ص١٤٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وله ذلك إن كان أعزب وبه ينجو رأسا برأس لتسكين شهوة يخشى منها لا لجلبها ، المراد بقوله رأسا برأس أنه لا أجر له ولا وزر عليه.:ص٩٦طحطاوي.

وفي المحيط ولو أن رجلا عزبا به فرط شهوة له أن يستمني بعلاج لتسكن شهوته ولا يكون مأجورا عليه ليته ينجو رأسا برأس هكذا روي عن أبي حنيفة.:١ص٦١ البحر الرائق كتاب فبدت الطهارة عقود.

:قال الحنفية: النكاح يكون واجبا عند التوقان ، أي شدة الاشتياق بحيث يخاف الوقوع في الزنا لو لم يتزوج ؛ إذ لا يلزم من الاشتياق إلى الجماع الخوف المذكور ، قال ابن عابدين : وكذا فيما يظهر لو كان لا يمكنه منع نفسه عن النظر المحرم أو عن الاستمناء بالكف ، فيجب التزوج وإن لم يخف الوقوع في الزنا. ويكون النكاح فرضا إن تيقن الزنا إلا به ، بأن كان لا يمكنه الاحتراز عن الزنا إلا به ؛ لأن ما لا يتوصل إلى ترك الحرام إلا به يكون فرضا.:ج٤١ص٢١٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حديث : ناكح اليد ملعون . لا أصل له ، كما صرح به الرهاوي في حاشيته على المنار.:ص٢١١ اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو بأصله موضوع محمد بن خليل بن إبراهيم المشيشي الطرابلسي :ص١٩٩ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع المؤلف : القاري، على بن سلطان الهروي.

(ناكح اليد ملعون) ضعيف و هو طرف من حديث أخرجه أبو الشيخ ابن حيان في "مجلس من حديثه" (٦٢/ ١-٢) ، وابن بشران في "الأمالي" (٨٦/ ١-:ج١٠ص٢٢٤ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة.

قوله (الاستمناء حرام) أي بالكف إذا كان لاستجلاب الشهوة أما إذا غلبته الشهوة وليس له زوجة ولا أمة ففعل ذلك لتسكينها فالرجاء أنه لا وبال عليه كما قاله أبو الليث ويجب لو خاف الزنا.:٤ص٢٧ شامي مطلب في حكم اللواطة.

:قضاء الوطر أو الشهوة على وجه القصور: وذلك في الصور الآتية : أ – تعمد إنزال المني بلا جماع ، وذلك كالاستمناء بالكف أو بالتبطين والتفخيذ ، أو باللمس والتقبيل ونحوهما فإنه يوجب القضاء دون الكفارة عند جمهور الفقهاء – الحنفية والشافعية والحنابلة – وعند المالكية يوجب القضاء والكفارة معا.:ج٢٨ص٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(تتمه) (قوله: أن يستمني بعلاج لتسكن شهوته) أما إذا قصد قضاء الشهوة فلا يحل كما في

كتاب الصوم من إمداد الفتاح عن الخلاصة وصرح بالإثم إذا داوم عليه (قوله: ولا يكون مأجورا عليه) قال في إمداد الفتاح وقيل يؤجر إذا خاف الشهوة كذا في الكفاية عن الواقعات ا هـ .: البحر الرائق.

(مسئله) موټ وهل ناجائزحرام اوغيرفطري عمل دی په روژه کي، اوهمدغه رنګه ناجائز حرام اوغير فطري عمل دی په بوزه کي هم، دجلق وهلوظاهری نقصان په قوت باه وي، خاص په اعضائی تناسل، اوپه پيدائش دمنيو معلوميږي، اوپه باطن کې نقصان دجلق بياپه ټول جسم دانسان وي خاص بياپه اعضائی رئيسه(زړه اينه، دماغ) باندې، او روحاني تاوان بيادجلق دا وي چې کوم خلک سي جلق وهي اخلاق اوکردار د دوي خراب وي، چې کرار کرار انسان احساس دشرف اودفضيلت او دعظمت برباد کړي، که دموټ وهونکي شخص قصد صرف دشهوت پوره کول مقصود وي.:مصنف.:ج٢ص٩٠٧کليات لصابر ملتانی.

که په فرضي روژه کې يو څوک جماع يالواطت وکړي

(مسئله) سوال نمبر١ : که له يوچاڅخه په فرضي روژه کې دورځې عمداً په فرج (قبل دښځې) کې جماع وشي نو روژه يې څه حکم لري؟

:سوال نمبر٢ : که په فرضي روژه کې يوچالواطت وکړو پدي سره پدي روژتي سړي دروژې صرف قضاء ده اوکه کفاره هم باندې شته؟

:**جواب دنمبر١** :که چاپه قصداً سره دورځې په فرضي روژه کي جماع وکړه په فرج قبل کې کوم چې حلال محل دی نوپه ده باندې قضاء اوکفاره دواړه پرې واجب دي، انزال شرط ندي صرف دخول (ايلاج) د ذکرشرط ده، چې کله مجرد دخول د ذکر وشي بس هم دا جماع ده، انزال خو فارغت له جماع څخه چې وشي ودي ته وايي.

:**جواب دنمبر٢**: دفرضي روژې په حالت کي که يوسړی دبل سړي يابنځې سره لواطت وکړو (يعني جماع، دخول يئ په دبره کې ورسره وکړی کوم چې حرام محل دی) نو په فاعل اوپه مفعول دواړو باندې دروژې قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي، خواه که مني دلوطي څخه ووځي اوکه نه خوچې دخول دسر د ذکر ترې وشي نو روژه يې سره فاسده شوه.

فالجماع في الدبر موجب للكفارة كما قالا وهو الصحيح من مذهب الإمام لأن الجناية كاملة.

:ج١ص٢٤٠ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.:ص٦٨ كنزالدقائق.

الجماع في الدبر يوجب الكفارة اتفاقا على الأصح.:الاشباه والنظائر.

دلواطت پيژندنه

:پاملرنه: لواطت غيرفطري فعل دی لواطت ته هم جنس پرستي هم جنس بازي هم ويل کيږي، لواطت وطي په دبره کي دي ته ويلي کيږي خواه دا دنر سره په دبره کي وي اوکه دښځې سره په دبره کي وي.

:مسئله: په برابر دلواطت کي پدي خبره اګاه اوسه چې لواطت ګناه کبيره اوځناور توب ده، شرعاً ناجائزه اوحرام عمل ده.

:اګاهي: دلواطت څخه توبه ويستل اوله الله جل جلاله څخه طلب دمغفرت غوښتل ضروري خبره ده، داسي توبه کښل چې بياداعمل ونه کړي اونه يې په فکرکي راوګرځي، داسي نه چې وای توبه مې ده خوکه موقع برابره شوه ځان به په وګوروڅه خبره ده بيا به توبه وکاږو اوهيڅ سرفه پدي کبيره ګناه نه کوي، که ترې راونه ګرځي نوپه آخرت کې به له سخته عذاب سره مخ شي، الله جل جلاله دي ټوله انسانان له دا ناوړه عمل څخه ترې وساتي! اللهم آمين.

:اعتراض: د دبري په لواطت سره بايد په روژتي شخص کفاره واجبه نشي داخو حقيقتاً جماع نده اوبل دامام ابوحنيفة رحمه الله په قول خوهم په روژه کي د دبري په جماع (وطي) کولو سره صرف قضاء دروژې باندې شته اوکفاره باندې نشته.

:اول جواب: ددبري په لواطت سره هم دجماع کولو شهوت پوره کيږي.

:دوهم جواب: بلکي د دبري په لواطت سره خو دنن عصر ډېرداسي مفسدخلک شته چې له جماع څخه د(قبل دښځو) نه ترجح هم په ورکوي اوخوندهم زيات په دبره اخلي.

:دريم جواب: دزنامعنٰی په لواطت کي هم موجوده ده چې هغه شهوت پوره کول دي، نوځکه په روژتي شخص قضاء اوکفاره شرعاً دواړه واجب شوي دي، که فاعل وي اوکه مفعول وي په دواړو باندې قضاء اوکفاره واجبه ده که دا لواطت دنر سره وشي اوکه دښځې سره وشي فرق نلري.

:اعتراض: دزنامعنٰی خو په لواطت کي هم موجوده شوه چي هغه شهوت پوره کول دي نوځکه په روژتي شخص قضاء اوکفاره دواړه واجب شوي دي نواعتراض مي دا ده چې حد بیا ولي په لواطت کولو سره په لوطي نه قائم کیږي؟

:جواب: اوکومه خبره چې دحد ده حد په زنا قائم کیږي او دزنا معنٰی په لواطت کي مفقوده ده یعني نده موجوده.

لواطت په وجوب دحد کي دزنا سره فرق لري ځکه حد خو په زنا پوري مربوط دی، او د دبري کار خو زنانه بولې لواطت يئ نوم دی.

په حد کي چې څه شبهه پیدا شي بیا په هغه نفر حد نه قائم کیږي دلواطت په حد کي شبهه شته ځکه (الحدود تندرئ بالشبهات) نوځکه په لوطی معلوم حد ندی ویلی شوی.

:اعتراض: دامام ابوحنیفة رحمه الله په قول خو په روژه کي د دبري په وطي کولو سره قضاء دروژې پري شته اوکفاره باندې نشته داقول ته به څنګه جواب ورکړل شي چې قضاء اوکفاره دي دواړه پردخول سره د ذکرپه دبره کي واجب کړل شي؟

:جواب: له امام ابوحنیفة رحمه الله څخه دوه روایته راغلي دي یوروایت یې حضرت امام الحسن رحمه الله رانقل کړي دی هغه داسي دی که چالواطت په دوران دروژې کي ترسره کړو نوقضاء باندې شته اوکفاره باندې نشته اودايئ دحدپر جنایت قیاس کړیده چې حد نه پرلازمیږي چې علت مشترکه دجنایت کامله نه موجود کیدل دي یعني دحد اودکفارې دواړو د وجوب لپاره دجنایت کامله کیدل ضروري دي، اوحضرت امام أبو حنیفة رحمه الله دا کامل جنایت نه دی شمارکړي نوځکه تري داقول هم راغلي ده چې کفاره هم نه پرلازمیږي.

اوبل روایت امام أبي یوسف رحمه الله عنه دامام أبو حنیفة رحمه الله څخه رانقل کړي دی چې که چا په فرضي روژه کي لواطت وکړو، نوقضاء اوکفاره دواړه پرواجب ده، او دا د امام ابوحنیفة رحمه الله زیات صحیح، اومختاره اوراجح مفتٰی به قول ده، ځکه جنایت کامله یې وکړو لکه زنا، اوجنایت کامله موجب دکفارې دی.

:اعتراض: ولي لواطت جنایت کامله ندی شمارکړل شوي اوحد ولي باندې ندي

مقرر شوي؟

:اول جواب: دا لواطت غیری فطري او ناخوښه حرکت دی چې روغ او د سالم تبیعت والا د دي ځنا ورتوب ښخه کرکه او نفرت کوي.

:دوهم جواب: لواطت په وجوب د حد کي د زنا سره فرق لري ځکه حد خو په زنا پوري مربوط دی، او د دبري کارخو زنا نه بولې بلکه لواطت يئ نوم دی، او دلوا طت حد ورايي د قاضي ته مفوض ده.

:دریم جواب: په حد کي چې شبهه پیدا شي بیا په هغه نفر حد نه قائم کیږي نو د لواطت په حد کي شبهه شته (او الحدود تندرئ بالشبهات) خو البته تعزیر پکښې شته او په بندی خانه کې دي بندي کړل شي.

:څلورم جواب: وجوب د زنا د حد خو ځکه واجب ده چې زاني ولد ضایع کړو، او فساد د فراش يې راوستلي، او دا معنٰی په لواطت کي نشته.

:اعتراض: که له روژتي نفر ښخه په قبل یا دبره کي تري انزال و نشي نو په صرف دخول سره باید کفاره باندې لازمه نه شي؟

:جواب: انزال شرط ندی صرف دخول د ذکر شرط ده، چې کله مجرد دخول د ذکر وشي قضاء د شهوت د فرج مکمله حاصله شوه، د اسي مثال لري که یوه ګوله طعام روژتي عمداً وخوري هم کفاره باندې لازمه شوه، او که مکمل ځان موړ کړي هم کفاره باندې لازمه شوه.

او په حد کي همدا شرط نده چې د زاني ښخه به انزال تري شوي وي بیا به حد پري جاري کیږي که نه حد نه پري جاري کیږي، بلکي حد هم صرف په دخول د حشفي د ذکر سره پري جاري کیږي، ځکه انزال د مني چې وشي نو ګویا سړی موړ شو، او شهوت يئ پوره شو.

:اعتراض: دا امام ابو حنیفة رحمه الله په قول دي ولي فتوٰی ورنکړل شي چې د امام أبي یوسف او دا امام محمد رحمها الله عنهم په قول فتوٰی ورکړل کیږي؟

:جواب: که حنفي مذهبه امام دا امام أبي یوسف رحمه الله، او دا امام محمد رحمه الله په قول حکم وکړي، بس دا حکم خلاف د رايئ د امام ابو حنیفة رحمه الله نده، ځکه

امام أبي يوسف رحمه الله، او امام محمد رحمه الله دوي دواړه يوقول هم له ځان ځخه نه وايي مګردوي دا قول د امام ابوحنيفة رحمه الله ځخه اوريدلي وي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال:جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال (وما ذاك) . قال وقعت بأهلي في رمضان قال (تجد رقبة) . قال لا قال (فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين) . قال لا قال (فتستطيع أن تطعم ستين مسكينا) . قال لا قال فجاء رجل من الأنصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال (اذهب بهذا فتصدق به) . قال على أحوج منا يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها أهل بيت أحوج منا قال (اذهب فأطعمه أهلك).: [صحيح البخاري]باب إذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبلت.

فالجماع في الدبر موجب للكفارة كما قالا وهو الصحيح من مذهب الإمام لأن الجناية كاملة.:ج١ص٢٤٠ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.:ص٦٨ كنزالدقائق.

الجماع في الدبر كالقبل وهو الصحيح والمختار أنه بالاتفاق كذا ذكره الولوالجي لتكامل الجناية لقضاء الشهوة وإنما ادعى أبو حنيفة النقصان في معنى الزنا من حيث عدم فساد الفراش به ولا عبرة به في إيجاب الكفارة.:ج٢ص٢٩٧ البحر الرائق.:ص٦٨٠ امدادالفتاح.

من لاط وهوصائم في رمضان هل عليه كفارة ام لا :اجاب نعم عليه الكفارة.:ص١٨ الفتاوي الغياثيه.

(قوله ومن جامع عامدا في أحد السبيلين أو أكل أو شرب ما يتغذى به أو يتداوى به فعليه القضاء والكفارة) لأن الجناية متكاملة لقضاء الشهوة ولا يشترط الإنزال اعتبارا بالاغتسال لأن قضاء الشهوة يتحقق دونه وإنما هو شبع والشبع لا يشترط كمن أكل لقمة أو تمرة تجب الكفارة وإن لم يوجد الشبع كذلك هذا.:ج٢ص٣٣ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

الصائم إذا عمل عمل قوم لوط فى شهر رمضان ،يجب عليه القضاء ،وهل يجب عليه الكفارة ؟ ذكر الفقيه أبوجعفر رحمه الله ههنا أن عليه الكفارة في قولهم جميعاً وهو المختار ،لأن الكفارة بالزنا إنما وجبت ، لأنه قضاء الشهوة على الكمال ،وهذا المعنى ههنا موجود ،والحد إنما وجب بالزنا،وهذا المنى ههنا مفقود.:ج٢ص ٣٨٧ التجنيس والمزيد الصاحب الهداية.

إذا عمل عمل قوم لوط في شهر رمضان وجب عليه القضاء بالاتفاق والمختار أنها تجب عليه الكفارة بالاتفاق أيضا أماالحد : إنما وجب بالزنا لأنه زنا وهذا المعنى مفقود ها هنا وهذا المعنى إنما يتأتي على قول أبي حنيفة أما عندهما: يجب الحد والكفارة.:ج١ص٢٢٣ فتاوى الوالجية.

وعن أبي حنيفة رحمه الله : أنه لا تجب الكفارة بالجماع في الموضع المكروه اعتبارا بالحد عنده

.والأصح أنها تجب لأن الجناية متكاملة لقضاء الشهوة.:ج٣ص٢٩٣ العناية شرح الهداية.

ولو مكنت نفسها من صبي أو مجنون فزنى بها فعليها الكفارة بالاتفاق كذا في الزاهدي. :ج١ص٢٠٥ الفتاوى الهندية.

ومن جامع عامدا في أحد السبيلين أو أكل أو شرب ما يتغذى به أو يتداوى به فعليه القضاء والكفارة مثل كفارة الظهار، ومن جامع فيما دون الفرج فأنزل فعليه القضاء ولا كفارة عليه.:ج١ص٨٣ اللباب في شرح الكتاب.

:فساد الصوم: اتفق الفقهاء على أن تغييب الحشفة في أحد السبيلين في صوم رمضان مفسد للصوم إذا كان عامدا ، ويلزمه القضاء والكفارة ، ولا يشترط الإنزال ، لأن الإنزال شبع ، وقضاء الشهوة يتحقق بدونه ، وقد وجب به الحد وهو عقوبة محضة ، فالكفارة التي فيها معنى العبادة أولى.:ج١٧ص٢٨٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإن جامعها فى دبرها أو جامع أمة فى دبرها متعمدا عليها القضاء وا لكفارة ،أنزل أولم ينزل فى قول أبى يوسف ومحمدرحمهم الله ، وفى الهداية عن أبى حنيفة رحمه الله أنه لاتجب الكفارة بالجماع فى المواضع المكروهة ،وأصح أنه تجب .:ج٣ص٣٩٣ الفتاوى تاتارخانية.

وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا تجب الكفارة بالجماع في الموضع المكروه(وهوالدبر) اعتبارا بالحد عنده والأصح أنها تجب لأن الجناية متكاملة لقضاء الشهوة.:ج١ص٢٠١ الهداية.:ج١ص٢١٥ برجندي.

(قوله : وإنما ذلك شبع) أفاد تكامل الجناية قبله فبمجرد الإيلاج حصل قضاء شهوة الفرج على الكمال والإنزال شبع أكمل ، ولا تتوقف الكفارة عليه كما بالأكل تجب بلقمة لا بالشبع ، ولأنه لما لم يشترط الإنزال في وجوب الحد وهو عقوبة محضة تندرئ بالشبهات ، فلأن لا يشترط في وجوب الكفارة وفيها معنى العبادة التي يحتاط في إثباتها أولى فعدم الاشتراط على هذا ثابت بدلالة نص الحد (قوله : تجب على المرأة) لو قال : على المفعول به كان أفيد إذ يدخل الملاط به طائعا ، وفي الكافي : إن وطئ في الدبر ، فعن أبي حنيفة رحمه الله : لا كفارة عليهما لأنه لا يجعل هذا الفعل كاملا حتى لم يجب الحد ولا شبهة في جانب المفعول به إذ ليس فيه قضاء الشهوة .وعنه أن عليه الكفارة ، وهو قولهما وهو الأصح لأن الجناية متكاملة ، وإنما ادعى أبو حنيفة النقصان في معنى الزنا من حيث إنه لا يفسد الفراش ولا عبرة في إيجاب الكفارة به . وفي الكافي إن وطئ في الدبر فعن أبي حنيفة رحمه الله لا كفارة عليهما لأنه لا يجعل هذا الفعل كاملا حتى لم يجب الحد ولا شبهة في جانب المفعول به إذ

ليس فيه قضاء الشهوة ،وعنه أن عليه الكفارة وهو قولهما وهو الأصح لأن الجناية متكاملة وإنما ادعى أبو حنيفة النقصان في معنى الزنا من حيث أنه لا يفسد الفراش ولا عبرة في إيجاب الكفارة به.:ج٢ص٣٣٧ فتح القدير باب ما يوجب القضاء والكفارة.

ولو جامع في الموضع المكروه فعن أبي حنيفة في وجوب الكفارة روايتان ، في رواية الحسن لا كفارة عليه (اعتبارا بالحد عنده) فإنه لم يجعل هذا الفعل جناية كاملة في إيجاب العقوبة التي تندرئ بالشبهات وهذه عقوبة تندرئ بالشبهات كالحد ، وفي رواية أبي يوسف عنه أن عليهما الكفارة وهو الأصح (لأنها جناية متكاملة لقضاء الشهوة) إنما يدعي أبو حنيفة النقصان في معنى الزنا من حيث إنه لا يحصل به إفساد الفراش ، ولا معتبر به في إيجاب الكفارة ولا يلزم من انتفاء ما هو عقوبة كاملة انتفاء ما فيه معنى العقوبة.:ج٣ص٢٩٤ العناية شرح الهداية باب ما يوجب القضاء والكفارة.

ولو أولج ولم ينزل تجب الكفارة لأن الإيلاج هو الجماع فأما الإنزال حالة الفراغ فلا عبرة به .:ص٣٦١ تحفة الفقهاء كتاب الصوم.

مطلب حكم الحنفي بمذهب أبي يوسف أو محمد حكم بمذهبه(قوله : أي مذهبه) أي أصل المذهب كالحنفي إذا حكم على مذهب الشافعي أو نحوه أو بالعكس ، وأما إذا حكم الحنفي بمذهب أبي يوسف أو محمد أو نحوهما من أصحاب الإمام فليس حكما بخلاف رأيه ، درر أي لأن أصحاب الإمام ما قالوا بقول إلا قد قال به الإمام كما أوضحت ذلك في شرح منظومي في رسم المفتي عند قولي فيها : واعلم بأن عن أبي حنيفة جاءت روايات غدت منيفه اختار منها بعضها والباقي يختار منه سائر الرفاق فلم يكن لغيره جواب كما عليه أقسم الأصحاب.:ج٤ص٣٧٢ شامي.

الصائم إذا عمل عمل قوم لوط فى الرمضان وجب عليه القضاء بالاتفاق أيضا لان الكفارة فى الزنا إنما وجبت لانه قضاء الشهوة على الكمال وهذا المعنى موجود فى اللواطة.:ص٥٢ الفتاوى الغاثية.

الجماع في الدبر عندهما يوجب الكفارة، وكذلك عند أبي حنيفة على إحدى الروايتين، وهو الصحيح، لأن وجوب الكفارة بالجماع؛ لأنه قضاء الشهوة على سبيل التمام، وقد وجد ذلك ههنا، ووجوب الحد بالزنا لتضييع الولد، وفساد الفراش، وهذا المعنى لم يوجد ههنا.:ج ٢ص٦٤٩ المحيط البرهاني.

قوله:(ومن أتى امرأة في الموضع المكروه أو عمل عمل قوم لوط فلا حد عليه عند أبي حنيفة ويعزر) ويودع في السجن.

وقال أبو يوسف ومحمد وهو كالزنا وعليه الحد هذا على وجهين إن كان فعله في زوجته أو أمته فلا

حد عليه ويعزر وإن فعله في أجنبية أو في رجل فلا حد عليه عند أبي حنيفة لأنه لا يسمى زنا ويعزر لأنه أتى منكرا وقيل الخلاف في الغلام أما إذا أتى أجنبية في دبرها يحد إجماعا ، ولو فعله في عبده أو أمته أو زوجته لا يحد بلا خلاف ويعزر كذا في الفتاوى ، والاستمناء حرام ، وفيه التعزير ، ولو مكن امرأته أو أمته من العبث بذكره فأنزل فإنه مكروه ولا شيء عليه ثم على قولهما إذا أتى أجنبية في دبرها أو عمل عمل قوم لوط فإنهما يحدان جميعا إن كانا محصنين رجما وإن لم يكونا محصنين جلدا لأنه في معنى الزنا ثم الشهادة على اللواط لا بد فيها من أربعة عندهما كالزنا وعند الشافعي من عمل عمل قوم لوط قتل الفاعل ، والمفعول به على كل حال محصنين كانا أو غير محصنين.: الجوهرة النيرة كتاب الحدود

دلواطت حکم

(مسئله) سوال: چي کوم شخص لواطت وکړي دهغه لپاره حدڅه شي ده؟

:جواب: دهغه لپاره حدنشته بلکه تعزیرشته ده، اودغه تعزیر دامام اوقاضي ورايي ته مفوض دي چي کوم تعزير ورکوي، يعني په اورباندي يې سوزي اوکه ديوال ورباندي ورړنګه وي، اوکه دلوړه ځاي څخه يې غورځوي، اوکه دوري (کوړي) ورکوي، خوصاحب داعلاء السنن فرمائي چي اول دي رجم کړي وروسته دي بياپه اورباندي وسوزوي.

(أَوْ) بِوَطْءِ (دُبُرٍ) وَقَالَا : إنْ فَعَلَ فِي الأَجَانِبِ حُدَّ .وَإِنْ فِي عَبْدِهِ أَوْ أَمَتِهِ أَوْ زَوْجَتِهِ فَلا حَدَّ إجْمَاعًا بَلْ يُعَزَّرُ .قَالَ فِي الدُّرَرِ بِنَحْوِ الْإِحْرَاقِ بِالنَّارِ وَهَدْمِ الْجِدَارِ وَالتَّنْكِيسِ مِنْ مَحِلٍّ مُرْتَفِعٍ بِاتِّبَاعِ الأَحْجَارِ .وَفِي الْحَاوِي وَالْجَلْدُ أَصَحُّ وَفِي الْفَتْحِ يُعَزَّرُ وَيُسْجَنُ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَتُوبَ ؛ وَلَوْ اعْتَادَ اللِّوَاطَةُ قَتَلَهُ الْإِمَامُ سِيَاسَةً .

والحق ان رجم اللوطي وحرقه بالنار بعدالرجم قدثبت عن الصحابة وكذا ثبت الامربقتل الفاعل والمفعول به عن النبي صلي الله عليه وسلم بطرق عديدة يقوى بعضها بعضاًولكن اختلاف الصحابة في حده يدل علي انه ليس بزنا والالم يختلفوافي موجبه فثبت ان فاعل فعل قوم لوط ليس بزان ولاحده حدالزنا وانماحكمه التعزير بمارائ الامام من جلد اوقتل اورجم ولاينحصر تعزيره في اقل من عشرة اسواط لافي السجن (اعلاء السنن ٩ ج٤٤٥٧ص)ج٣ص٢٨٠ فتاوى الاصلية.

دخپلي ښځې سره لواطت کول

:پوښتنه: ایادخپلي ښځې سره لواطت کول جوازلري که نه؟

اول جواب: دحضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه سوال وشو دهغه سړي په برابرکې چي دی دخپلي ښځې سره لواطت کوي!
حضرت ابن عباس رضي الله عنه وويل چې دا سړي زما څخه دکفر په باره کښې سوال کوي.
مطلب دا چې دا کار کول کفر ده.

وذكر ابن طاوس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن الذي يأتي امرأته في دبرها فقال هذا يسألني عن الكفر.:ج٢ص٣٤٦ أحكام القرآن تأليف الامام حجة الاسلام أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص

دوهم جواب: حضرت مجاهد رحمه الله وايي: كه څوک دخپلي ښځې سره لواطت وكړي يعني وطي په دبره كې ورسره وكړي، نو دا نفر پاک سړی ندی.

وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال: من أتى امرأته في دبرها فليس من المتطهرين.:ج٢ص١٢٣ الدر المنثور.

دريم جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله تعالى جل جلاله له حق ويلو څخه حياء شرم نه کوي تاسو مه راځې وښځوته په دبروکې.
(نو حرامه ده له خپلو ښځو سره جماع وطي کول په دبره کې).

څلورم جواب: حضرت محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله تعالى درحمت په نظر سره نه ګوري وهغه سړي ته کوم چې دخپلي ښځې سره لواطت کوي.

پنځم جواب: حضرت محمد صلي الله عليه وسلم فرمائي كه څوک له حائضي ښځې سره جماع وكړي، اويا دخپلي ښځې سره لواطت وكړي، اويايوڅوک نجومي (ساحر) ته راشي اوتصديق دنجومي دخبرو وكړي، نو دا سړي كفر وكړی په هغه څه چې په محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم رانازل شوي دي.

يحرم الوطء في الدبر، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «إن الله لا يستحي من الحق، لا تأتوا النساء في أدبارهن» «لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأته في دبرها» وعن أبي هريرة مرفوعاً: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها، أو أتى عرافاً فصدقه، فقد كفر بما أنزل على محمد» وفي حديث آخر: «ملعون من أتى امرأة في دبرها».:ج٩ص٣١٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأته في

دبرها".:ج١ص٥٩٤ تفسيرابن كثير.

:**شپږم جواب**: دحضرت ابادرداء رضي الله عنه څخه سوال وشو دهغه سړي په برابركي چي دى دخپلي ښځې سره كوروالي په دبره كوي!

حضرت ابادرداء رضي الله عنه جواب وركړو داكارنه كوي مګر كافرشخص يئ كوي.

ثنا همام بن يحيى قال:{سئل قتادة عمن يأتي امرأته في دبرها، فقال: حدثني عقبة بن وساج أن أبا الدرداء قال: لا يفعل ذلك إلا كافر}.:ج٢ص١٣١ الدر المنثور.

:**اووم جواب**: سعيدبن يساررحمه الله وايي چې ماحضرت عبدالله بن عمررضي الله عنهما ته دكنايي په مخففو الفاظوكي وويل چې دښځوپه حمض كي ته څه وايئ !

حضرت عبدالله رضي الله عنه راته وويل حمض څه ته وايي سعيدبن يسار وايي ماحضرت عبدالله رضي الله عنه ته وويل چې مطلب نارينه دښځې سره د دبري لخوا لواطت كولي شي؟

حضرت عبدالله بن عمررضي الله عنه وويل چې ايا دا كارعمل دمسلمانانو څخه څوک كوي.

وعن سعيد بن يسار أبي الحباب قال: قلت لابن عمر ، ما تقول في الجواري الحمض بهن ، قال : وما التحميض فذكرت الدبر .

فقال: وهل يفعل ذلك من المسلمين؟ .: شرح معاني الآثار باب وطء النساء في أدبارهن.

وذكر لابن عمر الإتيان في الدبر فقال: هل يفعله أحد من المسلمين.:ج٩ص١٠٧ شرح السنة . للإمام البغوى.

:**اتم جواب**: أحمدبن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس رحمه الله وايي كه كوم ميړه دخپلي ښځې سره لواطت په دبره وكړو اوښځې هم دميړه اطاعت په لواطت كي كاوه (چې ښځې يې منع نه كوله اودايئ ويل چې زه زما خاوندخفه نشي) نو واجب دا ده چې دي خاوند اوښځې ته دتعزيرعذاب وركول شي، ځكه چې دوي تري منع شي، اوكه چيرې داخاونداوښځه له لواطت كولوڅخه نه منع كيدل نوقاضي دي سره جلاء كړي نكاح دي سره ورخمته كړي.

وقال ابن تيمية: ومن وطئ امرأته وطاوعته في دبرها، وجب أن يعاقبا على ذلك عقوبة تعزيرية تزجرهما، فإن لم ينتهيا فرق بينهما كما يفرق بين الفاجر وبين من يفجر به.:ج٤٤ص٢٦ الموسوعة الفقهية. الكويتية، مختصر الفتاوى المصرية لابن تيمية ص٣٧، ٤٩١، والفتاوى الكبرى لابن تيمية ٣ / ١٧٤، والاختيارات الفقهية ص٢٤٦ .

:**نهم جواب**: قاضي عياض رحمه الله له قاضي الطوسي رحمه الله څخه سوال وکړي چې ایا دښځې سره په دبره لواطت کول په یوه حالت کي جواز لري؟

قاضي الطوسي رحمه الله ورته وویل چې الله تعالى حلال فرج دخپلي بي بي په حالت دحیض کي حرام کړی ده دا حرمت یئ دجهته دعارضي نجاسته کړیده، نو دبره چې هر وخت محل دلازمي نجاستونو ده نو دا پدي سره لائقه ده چي هر وخت حرامه ده.

قال القاضي: وسألت الإمام القاضي الطوسي عن المسألة فقال : لا يجوز وطء المرأة في دبرها بحال ؛ لأن الله تعالى حرم الفرج حال الحيض لأجل النجاسة العارضة ، فأولى أن يحرم الدبر بالنجاسة اللازمة.: أحكام القرآن لابن العربي المسألة الثانية: اختلف العلماء في جواز نكاح المرأة في دبرها.

:**لسم جواب**: الإمام الحافظ المحدث الفقيه أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي وايي: زمونږ په مذهب سره دیوه شي هم په دبره کي وطي کول جواز نلري که دا دبره دانسان وي اوکه دحیوان وي په هرحالت کي.

قال أصحابنا لايحل الوطء في الدبر في شيء من الآدميين ولا غيرهم من الحيوان في حال من الأحوال والله أعلم.:ج١٠ص٩ شرح النووي.

که دخاوندسره ښځه موافقه نه کوي

:پوښتنه: که دیومسلمان سره خپله ښځه په جماع اوپه یوه فرش سره په پري وتلوکي موافقت نه کوي نودا عمل ښځې ته جواز لري که نه؟

:جواب: که کوم عذرشرعي (چې مریضه نه وي حیض نفاس) ښځه ونلري، نوحرام کار ده چې ښځه دخپل خاوندوفراش ته نه ورځي اویا دجماع څخه ځان تري ساتي، ځکه رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي په کومه ښځه چې شپه تیره شي اودا دمیړه دفراش پر یښنو نکي وي، نوپدي ښځه ملائکة علیهم الرحمة ټوله شپه لعنت

وايي ترسهاره.

(باب تحريم امتناعها من فراش زوجها)قوله صلى الله عليه وسلم (اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي رواية حتى ترجع هذا دليل على تحريم امتناعها من فراشه لغير عذر شرعي وليس الحيض.:ج١٠ص٧ شرح النووي على صحيح مسلم.

:پاملرنه: حرام اوډېربدعمل (شرانسان) دقيامت په ورځ کي دا ده چې يوخاوند دخپلي ښځې سِر (حال) ويارانوته وايي، اودخپلي ښځې راز افشاء کوي(چې ښځه مي داسي مينه لَطف اوناز راسره کوي اوداسي راسره کوي اوداسي راسره کوي) دا سي رازونه يارانوته ويل حرام کاردی.

(باب تحريم إفشاء المرأة) قوله صلى الله عليه وسلم (إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضى إلى امرأته وتفضى إليه ثم ينشر سرها).:ج١٠ص٨ شرح النووي على صحيح مسلم.

ځان وساتئ دبي بي سره په لواطت کولو

:پوښتنه: دخپلي بي بي څخه په ټول بدن فائده اخيستل جواز لري اوکه ممنوعه ځايونه هم د دي په بدن کي شته؟

:جواب:اجماع پدي راغلي چې دبي بي په ټول بدن تلذذ اخستل جوازلري سوا ددبري دلواطت کولوڅخه اوسوا د دي څخه چې دبي بي په خوله کي ذکر ورکړي.

واختلفوا في إتيان النساء في أدبارهن: بعد إجماعهم أن للرجل أن يتلذذ من بدن المرأة بكل موضع منه سوى الدبر

فقال مالك لا بأس بأن يأتي الرجل امرأته في دبرها كما يأتيها في قبلها حدثنا بذلك يونس عن ابن وهب عنه

وقال الشافعي الإتيان في الدبر حتى يبلغ منه مبلغ الإتيان في القبل محرم بدلالة الكتاب والسنة قال وأما التلذذ بغير إبلاغ الفرج بين الأليتين وجميع الجسد فلا بأس به قال وسواء في ذلك من الأمة والحرة ولا ينبغي لها تركه لإصابة ذلك فإن ذهبت إلى الإمام نهاه عن ذلك وإن أقر بالعودة له أدبه دون الحد ولا غرم عليه فيه لأنها زوجه ولو كان زنا حد فيه إن فعله وأغرم إن كان غاصبا لها مهر مثلها ومن فعله وجب عليه الغسل وأفسد حجه حدثنا بذلك عنه الربيع

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد إتيان النساء في الأدبار حرام الجوزجاني عن محمد

وعلة من قال بقول مالك إجماع الكل أن النكاح قد أحل للمتزوج ما كان حراما وإذا كان ذلك كذلك لم يكن القبل بأولى في التحليل من الدبر

وعلة من قال بقول الشافعي من الخبر ما حدثني به محمد بن أبي ميسرة المكي قال حدثنا عثمان بن اليمان عن زمعة بن صالح عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن العماد عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محاش الناس حرام لا تأتوا النساء في أدبارهن ومن الاستدلال أن الكل مجمعون قبل النكاح أن كل شيء معها حرام.:ص٢٠٩ اختلاف الفقهاء . للطبرى المؤلف / أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري.

:(١)نكته: دلوط عليه السلام قوم اول دواره چې لواطتونه شروع کړو نودوي دښځو سره لواطتونه شروع کړو، وروسته چې څلويښت کاله پوره شو نودوي بيا دهلکانو سره لواطت کبرٰی شروع کړو.

كان اللواط في قوم لوط في النساء قبل أن يكون في الرجال بأربعين سنة.:ج٥ص٥٠٦ كنز العمال.

:(٢)نكته: دلوط عليه السلام قوم اول دواره چې لواطتونه شروع کړو نو ودوي ته ابليس عليه العنة په شکل دښايسته هلک کې ورته راغلى او دا قوم دلوط عليه السلام يې دځان سره ولواطت کولو ته به را بلل هغوهم له ده سره لواطتونه وکړل، اوبيا دا لواطت کول د دي قوم پسي عادت وګرځيدلو چې لواطتونه يې شروع کړل.

وأخرج إسحق بن بشر وابن عساكر من طريق محمد بن إسحق عن بعض رواة ابن عباس قال : إنما كان بدء عمل قوم لوط أن إبليس جاءهم عند ذكرهم ما ذكروا في هيئة صبي أجمل صبي رآه الناس فدعاهم إلى نفسه فنكحوه ثم جروا على ذلك.:ج٣ص٤٩٦ تفسير الدر المنثور.: روح المعاني.: فتح القديرللشوكاني.

:د ابليس غيرت: ((دا ابليس عليه العنة هغه څوک ده چې له کبره اوله غروره اوله غيرته يې وآدم عليه السلام ته دالله جل جلاله په امر سره سجده نه کوله او آبدي يې جهنم قبول کړو، خونه وآدم عليه السلام ته سجده کول، اوبيا دا ابليس عليه العنة له ډېري بي غيرتى څخه دآدم عليه السلام لمسيان دځان سره ولواطت کولوته رابلل، ايا کبرا وغيرت څه داسي وي!)). مصنف.

:(٣)نكته: وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والبيهقي وابن عساكر عن حذيفة قال: إنما حق

القول على القول على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال.

وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي وابن عساكر عن أبي حمزة قال: قلت لمحمد بن علي: عذب الله نساء قوم لوط بعمل رجالهم ؟ قال : الله أعدل من ذلك استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء.

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله إنهم أناس يتطهرون قال: من أدبار الرجال ومن أدبار النساء.

وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله إنهم أناس يتطهرون قال: من أدبار الرجال وأدبار النساء استهزاء بهم.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة إنهم أناس يتطهرون قال: عابوهم بغير عيب وذموهم بغير ذم.:ج٣ص٤٩٦ تفسير الدر المنثور.

دخپلي بي بي په خوله كي ذكر وركول

:پوښتنه: دخپلي بي بي په خوله كي يادبل چاپه خوله كي ذكر وركول څه حكم لري؟

:جواب: :**اول**: دجماع په وخت بايد مسلمان دآدابو خيال وساتي.

:**دوهم**: جماع به په حدودو داسلام كي وي(چي دخپلي نكاح كړي بي بي سره به وي) اوپه ښو اخلاقو سره به يي ترسره كوي، لهٰذا په خوله كښي ذكر وركول او په خوله سره ديوچا ذكر ورزيېښل جواز نلري.

:**دريم**:پداسي عمل كولوسره نجاست د ذكر، مذي، اومني په دى دوران كي ستوني ته تيريږي، دا هم حرام عمل ده.

:**څلورم**:اسپيشلسټ ډاكټران وايي چي د دي عمل څخه خطرناك مرضونه هم پيدا كيږي.

رقم الفتوى ٢١٤٦ ماحكم مص الأعضاء التناسلية بين الزوجين

تاريخ الفتوى : ٢٢ شوال ١٤٢١

السؤال:ما حكم مص الزوجة ذكر زوجها؟ و ما حكم لحس الرجل فرج زوجته من الداخل في وقت خروج بعض النجاسات سواء من الذكر أو من الفرج؟ أفتونا مأجورين و جزاكم الله بما هو أهله . . . آمين

الفتوى:الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه أما بعد:

فيجوز لكل من الزوجين أن يستمتع بجسد الآخر. قال تعالى: (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) [البقرة: ١٨٧]. وقال: (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم)[البقرة: ٢٢٣]. لكن يراعى في ذلك أمران:

الأول: اجتناب ما نُص على تحريمه وهو:

١- إتيان المرأة في دبرها، فهذا كبيرة من الكبائر، وهو نوع من اللواط.

٢- إتيان المرأة في قبلها وهي حائض، لقوله تعالى: (فاعتزلوا النساء في المحيض) [البقرة: ٢٢٢]. والمقصود اعتزال جماعهن، وكذا في النفاس حتى تطهر وتغتسل.

الأمر الثاني مما ينبغي مراعاته: أن تكون المعاشرة والاستمتاع في حدود آداب الإسلام ومكارم الأخلاق، وما ذكره السائل من مص العضو أو لعقه لم يرد فيه نص صريح، غير أنه مخالف للآداب الرفيعة ، والأخلاق النبيلة ، ومناف لأذواق الفطر السوية ، ولذلك فالأحوط تركه. إضافة إلى أن فعل ذلك مظنة ملابسة النجاسة ، وملابسة النجاسة ومايترتب عليها من ابتلاعها مع الريق عادة أمر محرم، وقد يقذف المني أو المذي في فم المرأة فتتأذى به، والله تعالى يقول: (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) أي المتنزهين عن الأقذار والأذى، وهو ما نهوا عنه من إتيان الحائض، أو في غير المأتى ومع ذلك فإننا لانقطع بتحريم (مص الأعضاء واللعق) مالم تخالط النجاسة الريق وتذهب إلى الحلق . وإن لساناً يقرأ القرآن لا يليق به أن يباشر النجاسة، وفيما أذن الله فيه من المتعة فسحة لمن سلمت فطرته.

تنبيه: لايخفى على من تعاطى ذلك الأمر أنه قد يترتب عليه بعض الأمراض ولمعرفة المزيد عنها يمكن مراجعة الأطباء المختصين. والله أعلم.:ج٢ص٦٦٠ فتاوى الشبكة المكتبة الشاملة.

وربما كان أسوأ من الدبر: وضع الذكر في فم المرأة ونحوه، مما جاءنا من شذوذ الغربيين، فيكون ذلك حراماً لثبوت ضرره وقبحه شرعاً وذوقاً.:ج٣ص١٩١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په خوله كي ذكر وركول

:پوښتنه: دخپلي بي بي په خوله كي يادبل ځاپه خوله كي ذكر وركول ولي حرام عمل ده؟

:جواب:كه څوك ښكنځل وكي وخولې ته دمسلمان مثلاً داسي ورته ووايي چي ستاخوله وغيم اويادي په خوله كي ذكر اوخايي در ووهم نو دا ښكنځل كونكى

شخص کافر کیږي، العیاذ بالله که چېرې یو سړی عملاً دمسلمان په خوله کښې ذکر ورکوي نو دا ظالم خوبیخي لوي مجرم ده او حرام عمل کوي.

:پوښتنه: وخولې دمسلمان ته که څوک کښنځل وکړي دا سړی ولي کافر کیږي اوبل په خوله کي د ذکر په ورکولو سره ولي سړی کافر کیږي.

:جواب:وخولې دمسلمان ته کښنځل کول یاپه خوله کي دمسلمان د ذکرپه ورکولو سره سړی ځکه کافرکیږي چې خوله دمؤمن اودمسلمان چې ده داځای دایمان ده، اوپه خوله سره تلاوتونه کلمي ذکرو اذکار په ویل کیږي، اوپه خوله ایمان ویل شوي ده نه دا چې سړی دي ذکرپکښې ورکوي، او د ذکر ورکول په خوله کي دا عمل دکفره ۇ ده، اوبله په کي مهمه خبره دا ده چې رضاء په کفر دخپل نفس داخپله کفر ده.

قَالَ فِي جَامِعِ الْفَتَاوَى مَنْ شَتَمَ فَمَ الْمُؤْمِنِ يَكْفُرُ عِنْدَ جَمِيعِ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّ فَمَ الْمُؤْمِنِ مَوْضِعُ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ وَفِيهِ أَيْضًا الرِّضَا بِكُفْرِ نَفْسِهِ كَفَرَ بِالِاتِّفَاقِ ا هـ.:ج١ص١٠١ تنقيح الفتاوى الحامدية.

وربما كان أسوأ من الدبر: وضع الذكر في فم المرأة ونحوه، مما جاءنا من شذوذ الغربيين، فيكون ذلك حراماً لثبوت ضرره وقبحه شرعاً وذوقاً.:ج٤ص١٩١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ترجمه

:پوښتنه: د(نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) ایات کریمه ترجمه ایا دا نده! چې خپلوبي بیانوته په جماع کولو (اولواطت کولو) سره هر رنګه راتللی شئ؟

:اول جواب: د(نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) ایات ترجمه دا ده چې ستاسو ښځې اوستاسو مینځې ستاسو پټي دي پس راځئ تاسوخپلو پټیوته څنګه چې غواړئ تاسو.

:دوهم جواب: چې ښځې ځایونه دزراعت یادکړل شوي نو دا راته ووایه! چې دښځو سره په قبل کي په جماع کولوسره چې نارینه په قبل دښځې کي چې تخم (مني) ورتوي کړي(جماع ورسره وکړي) نوبچې پیداکیږي! اوکه په لواطت کولو سره بچې تري پیداکیږي! نومحل دجماع په ښځه کي خو قبل شو، او دبره یئ محل دنجاست شوه نه محل دزراعت کولو.

(نساؤكم) أي منكوحاتكم ومملوكاتكم (حرث لكم) أي مواضع زراعة أولادكم، يعني هن لكم بمنزلة الأرض المعدة للزراعة ومحله القبل، فإن الدبر موضع الفرث لا محل الحرث.:ج٨ص٢٥٧ تحفة الأحوذي شرح سنن الترمذي.

{ نساؤكم حرث لكم } وهل يكون الحرث إلا في موضع المنبت.:ج٤٤ص٢٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

و قوله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم الحرث المزدرع وجعل في هذا الموضع كناية عن الجماع وسمى النساء حرثا لأنهن مزدرع الأولاد.:ج٢ص٣٤٣ أحكام القرآن تأليف الامام حجة الاسلام أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص.

:دريم جواب: اصلي واقعه او شان نزول دايت كريمه څه داسي وو چې يهودو ويل له ښځې سره به صرف داسي جماع كيږي چې دښځې شا پرځمكه پرته وي اوناريته پرباندې وي، اومسلمانانو به دښځو سره په قبل كي جماع په ولاړي اوپه اړخ اوكله ښځه پربالا داهر قسم جماع له خپلو ښځو سره كولي، نو يهودو اوديهودو ښځو به ويل چې دا مسلمانان لكه چارپايان داسي دي هر رنګه جماع كوي اومونږ صرف په سنګينى سره جماع ترسره كو، نو الله تبارك وتعالى جل جلاله دا ايت رانازل كړو: (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) دايات ترجمه داده چې ستاسوښځې ستاسوپټي دي پس راځي تاسو وخپلوپټيوته څنګه چې غواړي تاسو، نو د(أنى شئتم) ترجمه پس راځي تاسو خپلو ښځوته، يعني جماع ورسره كوي څنګه چې غواړي تاسو، معنٰى داده چې دا راتګ دي ځاى دجماع ته په هرډول هر رنګه راتللي شئ، يعني كه داجماع په ولاړه سره وي، كه په ناسته سره وي، كه په اړخ سره پراته ياست، او كه دښځې مخ اوسينه په ځمكه وي اوشا دښځې خاوندته وي، يا په نورو هيئتونو سره چې وي كولاى شې، خو په داټولو صورتونو دجماع كي به جماع په قبل دښځې كي وي، او له لواطت كولو څخه به ځانونه ساتئ، لواطت كول جواز نلري.

:١پاملرنه: كه دښځې مخ اوسينه په ځمكه وي اودبره دښځې خاوندته وي خو چې جماع په قبل دښځې كي وي جوازلري، دا مطلب نده تري مراد چې بس له ښځو سره لواطتونه كوي لواطت له ښځوسره جواز نلري.

:۲ پاملرنه: لواطت کول له ښځوسره په حالت دحیض کي دا هم جواز نلري اوحرام ده.

وأخرج ابن جرير من طريق سعيد بن أبي هلال" أن عبد الله بن علي حدثه: أنه بلغه أن ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلسوا يوما ورجل من اليهود قريب منهم فجعل بعضهم يقول : إني لآتي إمرأتي وهي مضطجعة ويقول الآخر : إني لآتيها وهي قائمة ويقول الآخر : إني لآتيها وهي باركة فقال اليهودي : ما أنتم إلا أمثال البهائم ولكنا إنما نأتيها على هيئة واحدة فأنزل الله نساؤكم حرث لكم الآية ".:ج۲ص۱۲۵ الدر المنثور.

(فأتوا حرثكم أنى شئتم) أي كيف شئتم من قيام أو قعود أو اضطجاع أو من الدبر في فرجها، والمعنى على أي هيئة كانت فهي مباحة لكم مفوضة إليكم، ولا يترتب منها ضرر عليكم في شرح السنة اتفقوا على أنه يجوز للرجل إتيان الزوجة في قبلها من جانب دبرها وعلى أية صفة كانت. وعلية دل قوله تعالى: {نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم} أي هن لكم بمنزلة أرض تزرع ومحل الحرث هو القبل.

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان.

. قوله: (يعني صماماً واحداً) بكسر الصاد المهملة، أي ثقباً واحداً، والمراد القبل. قال النووي: قال العلماء وقوله تعالى {فأتوا حرثكم أنى شئتم} أي موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذي يزرع فيه المني لابتغاء الولد، ففيه إباحة وطئها في قبلها، إن شاء من بين يديها، وإن شاء من ورائها، وإن شاء مكبوبة. وأما الدبر فليس هو بحرث ولا موضع زرع، ومعنى قوله (أنى شئتم) أي كيف شئتم.:ج۸ص۲۵۷ تحفة الأحوذي شرح سنن الترمذي.

وأما الوطء في الدبر فحرام في حالة الحيض والطهر لقوله تعالى { فأتو هن من حيث أمركم الله } ، أي من حيث أمركم الله بتجنبه في الحيض وهو الفرج ، { وقال عليه السلام إتيان النساء في أعجازهن حرام } وقال { ملعون من أتى امرأة في دبرها } ، وأما قوله تعالى { فأتوا حرثكم أنى شئتم } أي كيف شئتم ومتى شئتم مقبلات ومدبرات ومستقلبات وباركات بعد أن يكون في الفرج ولأن الله تعالى سمى الزوجة حرثا فإنها للولد كالأرض للزرع ، وهذا دليل على تحريم الوطء في الدبر ؛ لأنه موضع الفرث لا موضع الحرث .:ج۱ص۸٦ الجوهرة النيرة.

:څلورم جواب: يهودو به مسلمانانوته ويل كه دښځې مخ اوسينه دجماع په وخت كي په ځمكه وي اوجماع په قبل دښځې كي وي چې دي ته جماع دشادخواڅخه ويله

کيږي، نوکه ددي جماع څخه عيال (ولد) پيداشو دابه ياګګ سترګې وي، نو دا ايت رانازل شو فأتوا حرثكم أنى شئتم.

وعن جابر بن عبد الله قال: كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول، فنزلت الآية: " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ".:ج٣ص٩١ تفسير القرطبي.

وأخرج سعيد بن منصور والدارمي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر أن اليهود قالوا للمسلمين : من أتى امرأته وهي مدبرة جاء الولد أحول

فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " مقبلة ومدبرة إذا كان ذلك في الفرج ".:ج٢ص١٢٥ الدر المنثور.

:٣پاملرنه: حضرت حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها فرمائي يوې ښځې درسول الله صلي الله عليه وسلم څخه پوښتنه وکړه يارسول الله صلي الله عليه وسلم! زما خاوند زماسره داسي جماع کوي چې زه پړمخي پرته يم!

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل پروا نلري پدي شکل سره جماع کول خوچې جماع په قبل کي وي.

وأخرج في مسند أبي حنيفة عن حفصة أم المؤمنين " أن امرأة أتتها فقالت : إن زوجي يأتيني مجباة ومستقبلة فكرهته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لا بأس إذا كان في صمام واحد ".:ج٢ص١٢٧ الدر المنثور.

:نکته: :دبر: اصلي نوم دشا دی دانسان شاته (دبر) وايي« والمرأة تؤتى من قبل ومن دبر. يعني: أنها تؤتى من جهة ظهرها في قبلها ».

وقال ابن الحاج: الدبر اسم للظهر، قال الله تعالى: { ويولون الدبر } ، وقال: { ومن يولهم يومئذ دبره } ، أي ظهره، والمرأة تؤتى من قبل ومن دبر. يعني: أنها تؤتى من جهة ظهرها في قبلها.: المدخل ٢ / ١٩٤ .

:پنځم جواب: د{ والذين هم لفروجهم حافظون } څخه مرادهمدا ده چې نارينه به دمنکوحي په قبل کي جماع کوي.

ابن القيم رحمه الله وايي: کوم خلک چې په دبره دمنکوحي کې جماع وطي کوي، دا خلک دالله جل جلاله له حکم او دالله جل جلاله له شريعته ځان باسي.

قال ابن القيم: فإن الدبر لم يتهيأ لهذا العمل، ولم يخلق له، وإنما الذي هيئ له الفرج، فالعادلون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة الله وشرعه جميعا.:ج٤٤ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وبذلك ثبت بالأحاديث الصحيحة الصريحة تحريم إتيان الحليلة في دبرها وأما استدلالهم بالآية الثانية: { والذين هم لفروجهم حافظون } { إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم } فيرد عليه بأن المراد إتيان المرأة في فرجها دون دبرها .:ج٤٤ص٢٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**شپږم جواب**: :**اول**:حلال فرج قبل دخپلي بي بي په حالت ديو څو کمو شپو دحيض کي حرام دی دا حرمت يې دجهته دعارضي نجاسته ده، نو دبره چې هروخت محل دلازمي نجاستونو ده نو دا په دي سره اولٰی او لائقه ده چي هر وخت حرامه ده.

:**دوهم**:دښځې حق په ميړه (خپل خاوند) دا ده چې ميړه جماع په قبل کي ورسره وکړي، نو دښځې حق دشهوت هغه ميړه اداء نکړو کوم خاوندچې دښځې سره لواطت وکړي.

:**دريم**: په دبره کي لواطت کول داسي مثال لري لکه يوڅوک چې په کموټ (پيپف سوروي) دغټو ګندګيو کي چې لاس وروهي او داعمل دانسان فطرت نه خوښوي، کله چې دانه خوښوي نو دا څنګه بيا خوښوي چې په کموټ د دبره کي ذکر وروهي.

:**څلورم**:اودي عمل دلواطت ته څوک ميلان نلري مګر دخبيثو نفسنو او دخسيسو ارذلو طبيعتونو والا خلک ورته ميلان لري، اودحيوان تبيعته والا خلک لواطت ته ميلان لري، اودښونفسو والاخلک د دي عمل څخه لري ګرځي اوکرکه تري کوي.

ولأن الدبر محل أذى، فوجب أن تحرم الإصابة فيه كالحيض، بل هو أولى بالتحريم، لأن الأذى في الحيض عارض، أما الأذى فيه فهو لازم دائم . قال ابن الحاج المالكي : قال علماؤنا : إذا منع الوطء في الفرج في حال الحيض من أجل الأذى لقوله تعالى : { ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض } ، وهي أيام يسيرة من الشهر غالبا، فما بالك بموضع لا تفارقه النجاسة التي هي أشد من دم الحيض؟ ولأن للمرأة حقا على الزوج في الوطء، ووطؤها في دبرها يفوت حقها، ولا يقضي وطرها، ولا يحصل مقصودها، بل يضرها لتحريك باعث شهوتها من غير أن تنال غرضها . ولاندراجه تحت قوله تعالى : { ويحرم عليهم الخبائث } . قال القرافي : وتلطخ الإنسان بالعذرة من الدبر من أخبث الخبائث، ولا يميل إلى ذلك من الذكور والإناث إلا النفوس الخبيثة، خسيسة الطبع،

بهيمة الأخلاق، والنفوس الشريفة بمعزل عن ذلك.:ج٤ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.:مصنف.

(مسئله) كه چېرې ديوچالواطت كول عادت ؤ نوپاچا دا لوطى شخص قتلولى شي، سياستاً.

ولو اعتاد اللوطة قتله الامام محصناً كان وغيرمحصن سياسة.:ج١ص٤٤٠ القول الراجح.

:اووم جواب: د(أنى شئتم) ترجمه څه داسي هم راغلي ده (أنى شئتم) يعني په هر وخت شپه او ورځ كي چې حيض اونفاس نه وي په قبل كي جماع دښځوسره كولاى شي، اوپه هر مكان كښې دځمكې كي جماع ورسره كولاى شي.

{ فأتوا حرثكم أنى شئتم } أي: في أي وقت شئتم، ومن أي مكان شئتم، مع اتحاد المحل.هـ. :ج١ص٢٨٥ البحر المديد في تفسير القرآن المجيد.

{فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ} ، أي مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، يعني بذلك موضع الولد.:ج٣ص٩٣ الجامع لأحكام القرآن.

:اتم جواب: يو سړى حضرت ابن عباس رضي الله عنه ته راغلي اودائي ورته وويل ما دخپلي بي بي سره لواطت كاؤ دادځكه چې دا ايت {نساؤكم حرث لكم فأتو حرثكم أنى شئتم } ماويلى او دا گمان مې ؤ اوترجمه دايت مې دا وكړه چې دښځې سره لواطت حلال دى؟

حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنهما ورته وويل اې احمق اولئيم اوبي عقله دايت كريمه {نساؤكم حرث لكم فأتو حرثكم أنى شئتم } ترجمه دا ده چې خپلو ښځو ته په جماع په هرډول راتللى شي، معنٰى داده چې داجماع په ولاړه سره وي، كه په ناسته سره وي، كه په اړخ سره پراته ياست، اوكه دښځې مخ اوسينه په ځمكه وي اوشا دښځې خاوندته وي، ياپه نورو طريقوسره چې وي، خوپداټولو صورتونو دجماع كي سې جماع وطي په قبل دښځې كي وي، نوجوازلري ، اولواطت كولوته سې تجاوز ونه كړي ځكه داحرام دى جواز نلري.

وعن عكرمة قال: جاء رجل إلى ابن عباس وقال: كنت أتى أهلي في دبرها وسمعت قول الله {نساؤكم حرث لكم فأتو حرثكم أنى شئتم} فظننت أن ذلك لي حلال، فقال: يا لكع إنما قوله {فأتوا حرثكم أنى شئتم} قائمة وقاعدة ومقبلة ومدبرة في أقبالهن لا تعدوا ذلك إلى غيره.:ص٣٨٦ مختصر

ابن كثير للصابوني.

ولَكِعَ لَكَعا ولَكاعَة: لؤم وحمق. ورجل أَلْكَعُ، ولُكَع، ولَكِيع، ولَكاع، ومَلْكَعان، ولَكُوع: لئيم دنيء.

:ص٩٦ المحكم والمحيط الأعظم المؤلف: ابن سيده :مقلوبه: (ل ك ع).

:**نهم جواب**: يوسړي د حضرت علي رضي الله عنه څخه سوال وکړی چې ښځې ته سرې د دبري لخوا راتللي شي؟

حضرت علي رضي الله عنه ورته وویل چې ښځه دي لاندې کړيده (معنٰى داچې لواطت دي ورسره کړيده) الله تعالى دي تالاندې کړې (دا ښیراده) ايا تا ندى اوريدلي دا قول دالله تعالى {أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين}.

:**ترجمه**: آياتاسوکوئ هغه بي حيائي(لواطت) چې نده کړي وړاندې له تاسونه چاهم له عالمونونه.

وقال عمر رضي الله عنه: استحيوا من الله فإنَّ الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أبدراهن. وعن أبو جويرة قال: سأل رجل علياً عن إتيان المراة في دبرها فقال: سفلت سفل الله بك ألم تسمع قول الله عزّ وجلّ: {أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين}؟:ص٣٨٦ مختصر ابن كثير للصابوني.

:**لسم جواب**: په ايت كريمه كي چې{أنى } راغلى دا دعربو په لغت كي د{أنى شئتم } معنٰى دا ده سې " من أين شئتم" يعني له هري خوا دي فرج (قبل) ته په جماع سره راتللى شئ د{ أنى } څخه معنٰى دا نده چې " أين شئتم " هر چېري دښځې په هر سوروي كي چې وي بس په جماع سره ورتللي شئ دا ترجمه نده ترې مراد.

وقد رد العلماء على الاستدلال بالآية الأولى: { نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم } ، بأن " أنى " في لغة العرب التي نزل بها القرآن إنما هي بمعنى " من أين " لا بمعنى " أين " ، فإذا كان ذلك كذلك فإنما معناه : من أين شئتم . قال الله عز وجل : { يا مريم أنى لك هذا } ، بمعنى من أين لك هذا، فقد روي عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر : قد أكثر عليك القول، أنك تقول عن ابن عمر أنه أفتى بأن يؤتى النساء في أدبارها، قال نافع : لقد كذبوا علي.:ج٤٤ص ٢٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**يولسم جواب**: حضرت عكرمة حضرت الحسن رحمهم الله وايي په ايت كريمة كي

لفظ د{أنى شئتم}چې راغلی معنٰی ترې دا ده چې داځای په ښځوکې صرف فرج دقبل ترې مراد دی وبس.

وقال عكرمة :) فأتوا حرثكم أنى شئتم (إنما هو الفرج ، ومثله عن الحسن.:ج٩ص١٠٩ شرح السنة . للإمام البغوى.

:**دولسم جواب**: حضرت سعيد بن المسيب رحمه الله وايي د {أنى شئتم} معنٰی داده چې که خوښه دي وي نوپه قبل دخپلي ښځې کي مني تويه کړه اوکه دي خوښه وي مني پکښې مه تويه وه.

(وعن سعيد بن المسيب) فأتوا حرثكم أنى شئتم) قال : إن شئت فاعزل ، وإن شئت ، فلا تعزل. وقيل في قوله عز وجل) نساؤكم حرث لكم (أي : هن لكم بمنزلة الأرض تزرع ، ومحل الحرث : هو القبل. أما الإتيان في الدبر ، فحرام .:ج٩ص١٠٩ شرح السنة . للإمام البغوى.

:**پاملرنه**: د(أنى شئتم) پوره ايات ته ځيرشئ چې ترجمه يې کړو :

نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٢٢٣)..:سورة البقرة.

:**ترجمه**: ستاسو ښځې (اوستاسو مينځې) ستاسو پټي دي پس راځئ تاسوخپلو پټيوته څنګه چې غواړئ تاسو، او وړاندي وليږئ دخپلو ځانونو دپاره(نيت دولد)، او ويريږئ، داالله نه(چې منی بی دخپلي ښځي دقبل دفرج په بل ځای کې ضائع نکړې)، اوپوهه شئ، چې بشکه تاسو دهغه الله سره ملاقات کونکي يئ((نوسوال به درڅخه وکړي، په برابر دمنی کې چې تاچيري پاشلي وه))، اواې نبی(صلی الله عليه وسلم) زيری ورکړه مؤمنانوته((ومؤمنانوته دکاميابی دنجات زيری ورکړه، چې دوي منی دخپلي ښځي په فرج کې ايښي ده، ودي اياتونوته چې وګوري څنګه به څوک ودبري ته په لواطت سره ورځي))

اوددي ايات څخه ومخکي ايات ته کوره:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ (٢٢٢)..:سورة البقرة.

:**ترجمه**: اوتپوس کوي دوي له تانه دحيض په حقله، ووايه، داپليتی ده، پس ډډ ي

ته شئ، له ښځونه، په حالت دحيض کې (جماع په حالت دحيض کې مه ورسره کوئ)، ، اومه نزدې کيږئ هغوته(په جماع سره)، تر دي چې هغوى پاکي (ښي پاکي) شي، بياچې هغوى پاکي شي، پس نزدې کيږئ هغوى ته دکوم ځاى نه چې حکم درکړي ده تاسو ته الله(الله جل جلاله خوحکم دقبل دفرج درکړي، چې عيال موپيداشي له خپلو ښځو)، بيشکه، الله، خوښوى، توبه کوونکي، اوخوښوى، ځان پاک لرونکى.

ددي ايات څخه دامعلومه شوه چې الله جل جلاله خوښوى توبه کوونکي خلک او خوښوى، ځان پاک لرونکي خلک، نو څوک چې ودبري ته په لواطت ورځي، اويا په حالت دحيض کې جماع کوي نو دا خلک نه پاک دي، اونه يې الله جل جلاله خوښوي .:مصنف.

دعبدالله بن عمر رضي الله عنه څخه يوچا روايت رانقل کړيده

:پوښتنه: دعبدالله بن عمر رضي الله عنه څخه يوچا روايت رانقل کړيده چې دخپلو بي بيانو سره لواطت کول وايئ جوازلري؟

:جواب:أبي النضروايي چې مونږ د آذاد کرده شوده مريي نافع رحمه الله(نافع دعبدالله بن عمر رضي الله عنه غلام ؤ) څخه پوښتنه وکړه سې ته دعبدالله بن عمر رضي الله عنه څخه روايت کوي چې عبدالله بن عمر رضي الله عنه دافتوٰى ورکوله سې دخپلوبي بيانو سره لواطت کول جوازلري!

حضرت نافع رحمه الله جواب ورکړوپه تحقيق سره دا دروغ پرماچاويلي دي داخبره مانده کړي!.

{ نسائكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم} أقبل وأدبر واتق الدبر والحيضة" قال : هذا حديث حسن صحيح. وروى النسائي عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر : قد أكثر عليك القول. إنك تقول عن ابن عمر : "أنه أفتى بأن يؤتى النساء في أدبارهن". قال نافع : لقد كذبوا علي! .:ج۳ص۹۳ الجامع لأحكام القرآن.

:مسئله: له پردى اجنبي ښځې سره هم لواطت کول حرام عمل ده او داعمل ترسره کول کبيره گناده، رسول الله صلي الله عليه وسلم په هغه چالعنت ويلى ده چې له ښځې سره لواطت کوي، او رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي سي الله جل

جلاله په نظر د رحمت سره وهغه چا ته نه ګوري چې دانفر ونر يا وښځې ته په دبره کي راتګ وکوي(مراد تري لواطت کول دي).

رابعا: وطء الأجنبية في دبرها: لا خلاف بين الفقهاء في حرمة وطء الأجنبية في دبرها، وأنه من كبائر الذنوب والخطايا ، لما روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر. وما روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ملعون من أتى امرأة في دبرها.:ج٤٤ص٣٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه ديوهلك په ګوتو بازي كوي نو لوطي ده

:مسئله: كوم سړى چې دهلك دپښو((يادلاسونو)) په ګوتوبازي كوي او وركيكاږى يې، اويا خپلي پښي يالاسونه په چاپي كوي او اراده يئ شهوت وي، نو دا سړى هم لوطي دى.

أنبأنا خالد بن خداش قال حدثني سلم بن قتيبة قال سمعت سفيان يقول لو أن رجلا لعب بغلام بين أصبعين من أصابع رجله يريد بذلك الشهوة لكان لواطا.:ص١٨ كتاب الورع لابن الدنيا.

لواطت كونكي خلك دري قسم دي

:پوښتنه: لواطت كونكي خلك دايوقسم دي چې لواطت كوي اوكه بل رنګه هم راځي؟

:جواب: دأُمت محمدي صلي الله عليه وسلم په اخره زمانه كي به لواطت كونكي خلك درې طائفي وي:

:اوله: طائفه به هغه خلك وي چې وهلكانوته كتل به خوندوركوي اوخبري كول به ورسره خوند وركوي.

:دوهمه:طائفه به هغه خلك وي چې دهلكانوسره به روغبړ اوغاړه په غړي ورسره پوښتنه كول خوند وركوي.

:دريمه:طائفه به هغه خلك وي چې دهلكانوسره به لواطت كول خوند وركوي، نو دا درې سره طائفي دي آګاه وي چې لعنت دالله جل جلاله پردوي دى، مګرهغه خلك ددي لعنته څخه خلاصيږي چې په اخلاص له دي منحوس عمله توبه وكاږي اوبيا ودي بي حيائي ته ورونه ګوري.

سيكون في آخر الزمان أقوام يقال لهم اللوطية على ثلاثة أصناف: فصنف ينظرون ويتكلمون، وصنف يصافحون ويعانقون وصنف يعملون ذلك العمل، فلعنة الله عليهم إلا أن يتوبوا فمن تاب تاب الله عليه .:ج٥ص٥٠٥ كنز العمال.

:مسئله: وقال القهستاني: في هذا الفصل وشرط لحل النظر إليها وإليه الأمن بطريق اليقين من شهوة أي ميل النفس إلى القرب منها أو منه أو المس لها أو له مع النظر ، بحيث يدرك التفرقة بين الوجه الجميل والمتاع الجزيل ، فالميل إلى التقبيل فوق الشهوة المحرمة ولذا قال السلف : اللوطيون أصناف : صنف ينظرون ، وصنف يصافحون ، وصنف يعملون ، وفيه إشارة إلى إنه لو علم منه الشهوة أو ظن أو شك حرم النظر كما في المحيط وغيره ا هـ .:شامى فصل في النظر والمس.

:فائده: دهلک مخ ته په شهوت سره کتل حرام دي، او بي شهوته کتل ورته مباح دي.

قال السيد الإمام أبو القاسم يعني لا يحل النظر إليه عن شهوة وأما الخلوة والنظر إليه لا عن شهوة لا بأس به ولهذا لم يؤمر بالنقاب ا هـ أقول وهذا شامل لمن نبت عذاره بل بعض الفسقة يفضله على الأمرد خالي العذار والظاهر أن طرور الشارب وبلوغه مبلغ الرجال غير قيد بل هو بيان لغايته وأن ابتداءه من حين بلوغه سنا تشتهيه النساء أو لو كان صغيرة لاشتهيت فيه للرجال والمراد من كونه صبيحا أن يكون جميلا بحسب طبع الناظر ولو كان أسود لأن الحسن يختلف باختلاف الطبائع.:٢ص٩٨ شامى.

:اپاملرنه: په اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم کي به دلواطت يوښاخ خامخاوي ترورځې دقيامته پوري.

لا تزال شعبة من اللوطية في أمتي إلى يوم القيامة (الحسن بن سفيان عن عبد الله بن ناسح). :ج٥ص٥٠٥ كنز العمال.

:مسئله: دخپل پلار د زوی سره او دورورله ورورسره ماسيوا بل چاته هيڅ قسم محبت له ښايسته ؤ هلکانو سره کول جوازنلري. :مصنف.

په ښايسته هلک پسي لمونځ مکروه تنزيهی دی

(مسئله) په ښايسته هلک پسي لمونځ کول مکروه تنزيهی دی، که څه همدا هلک دقوم اعلم وي، داهلته چې د ده په امامت کې دفتنی اودشهوت بيره وي، وإلا فلا.

مكروهات الإمامة في المذاهب: مذهب الحنفية : - يكره تنزيهاً إمامة الأمرد الصبيح الوجه، وإن كان أعلم القوم، إن كان يخشى من إمامته الفتنة والشهوة، وإلا فلا كراهة على الأظهر.:ج٢ص ٣٥٨

الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

من تكره إمامتهم : –ثم قال الحنفية : يكره تقديم.... إمامة أمرد وسفيه ومفلوج وأبرص شاع برصه. ولأن في تقديم هؤلاء تنفير الجماعة ، لكنه إن تقدموا جاز ، لقوله عليه السلام : صلوا خلف كل بر وفاجر.:ج٦ص٢١٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دهلک مچول دخدای پاماني په وخت کې

(مسئله) دعادي هلک مچول دخدای پاماني(الوداع) په وخت، اويا دشفقة لپاره جوازلري، خودامچول به دشهوت څخه نه وي، عادي هلک داسی حکم لري لکه نارینه، اودښایسته هلک مچول دخدای پاماني په وخت اویادشفقة لپاره جواز نلري، که څه هم دواړه نارینه دي، دښایسته هلک حکم حکم دښځو دی، لهذا دښایسته هلک سره په لاسونو روغبړ کول، یاورسره په غیږ پوښتنه کول، په قصد دتلذذ اودخوند اخستلو دا په نزد دعامو فقهاء کرامو حرام بلل شوی ده.

ب – تقبيل الأمرد – الأمرد إذا لم يكن صبيح الوجه فحكمه حكم الرجال في جواز تقبيله للوداع والشفقة دون الشهوة ، أما إذا كان صبيح الوجه يشتهى فيأخذ حكم النساء وإن اتحد الجنس ، فتحرم مصافحته وتقبيله ومعانقته بقصد التلذذ عند عامة الفقهاء.:ج١٣ص١٣٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(١پاملرنه) امام محمدبن الحسن رحمه الله ډیرښایسته ؤ اوامام أبوحنيفة رحمه الله به دی ددرس ورکولو پرمهال دخپل ځان دشاطرف ته کینا ؤ اویابه یئ د تنبی(پیلر) وشاه ته کیناؤ، امام أبوحنيفة رحمه الله به داعمل دبیري څخه دخیانت دسترګو ورسره کاؤو، سره د دي چې امام أبوحنيفة رحمه الله يومتقي انسان ؤو اوپه تقوٰی کې یوه نمونه ده، دا د امام أبوحنيفة رحمه الله په کمال تقوٰی دلالت کوي.

ولا يخفى أن الأحوط عدم النظر مطلقا قال في التتارخانية : وكان محمد بن الحسن صبيحا ، وكان أبو حنيفة يجلسه في درسه خلف ظهره . أو خلف سارية مخافة خيانة العين مع كمال تقواه ا هـ.:شامی. فصل في النظر والمس.

(٢پاملرنه) قال في الهندية والغلام إذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال وإن كان صبيحا فحكمه حكم النساء ، وهو عورة من قرنه إلى قدمه لا يحل النظر إليه عن شهوة ، وأما الخلوة والنظر إليه لا عن شهوة فلا بأس به ولذا لم يؤمر بالنقاب كذا في الملتقط ، ولم يذكر الشهوة

الموجبة للتحريم ، هل هي ميل القلب أو الانتشار ويحرر ط .

أقول : ذكر الشارح في فصل المحرمات من النكاح أن حد الشهوة في المس والنظر الموجبة لحرمة المصاهرة تحرك آلته أو زيادته به يفتى وفي امرأة ونحو شيخ تحرك قلبه أو زيادته ا هـ ونقله القهستاني عن أصحابنا ثم قال : وقال عامة العلماء : أن يميل بالقلب ويشتهي أن يعانقها وقيل أن يقصد مواقعتها ، ولا يبالي من الحرام كما في النظم وفي حق النساء الاشتهاء بالقلب لا غير ا هـ.:شامی. فصل في النظر والمس.

پلار ښايسته زوی دکور دوتلو او دسفرکولو څخه منع کولای شي

(مسئله) که ديوپلار زوی ښايسته هلک ؤ نو داپلار زوی دکور دوتلو او دسفر کولو څخه منع کولای شي ترڅوچې د ده ږيره راځي که څه هم پلار د دي زوی د خدمت څخه مستغنی وي، داځکه چې ښايسته هلک نارينه او ښځو دواړوته خوند ورکوي، نو په ښايسته هلک کې فتنه زياته وي، ، اوکه چېرې لار تکنی وله نوعادي هلکان دي هم نه پرځي.

وفي النوازل إن كان الابن أمرد صبيح الوجه للأب أن يمنعه عن الخروج حتى يلتحي وإن كان الطريق مخوفا لا يخرج وإن لم يكن أمرد.: البحر الرائق واجبات الحج.

وللأب منعه إذا كان صبيح الوجه حتى يلتحي وإن استغنى عن خدمته كذا يستفاد من النوازل وفي الفتاوى الغلام إذا كان صبيح الوجه لا يخرجه الأب من بيته وإن كان بالغا كما لا يخرج بنته لأن البنت يشتهيها الرجال فقط والأمرد إن كان صبيح الوجه يشتهيه الرجال والنساء معا فالفتنة فيه من الجانبين.: طحطاوی كتاب الحج.

وذكر في «فتاوى أبي الليث»: إذا كان الابن أمرداً صبيح الوجه فلا بأس أن يمنعه عن الخروج حتى يلتحي، وإن لم يكن كذلك إلا أن أبواه يحتاجان إلى النفقة، ولا يمكنه أن يخلف لهما نفقة كاملة، أو يمكنه إلا أن الغالب هو الخوف في الطريق، فلا يخرج مع كراهيته، وإن كان الغالب هو السلامة، فلا بأس بالخروج.:ج٦ص٥٢ المحيط البرهاني.

که صرف په زړه کي لواطت خوند ورکوي

:پوښتنه: که يوڅوک هيڅ قسم لواطت نه کوي خوصرف په زړه کي لواطت خوند ورکوي دامسئله څه حکم لري؟

:جواب:که يو شخص هيڅ قسم لواطت پخپله نه کوي خو صرف په زړه کي لواطت خوند ورکوي او مينه ورسره لري دا شخص همداسي دی په بدعملي کي لکه لواطت کونکی شخص.

من أحب عمل قوم لوط شرا كان أو خيرا فهو كمن عمله(ابن النجار والديلمي عن محمد بن علي عن أبيه عن جده).:ج٥ص٥٠٦ كنز العمال.

دلوطي لپاره دمرګه وروسته مقام

(مسئله) حديث شريف ده که يو سړی مړشي او دی دلوط عليه السلام دقوم عمل کوي معنٰی دا چي دخلکوسره لواطت کوي نو دا لوطي به ملائکة له قبره ويسي اونقل به يئ کړي او دلوط عليه السلام له قوم سره به يئ يوځای واچوي او حشر ددي لوطي به په قيامت کي هم دلوط عليه السلام دقوم سره وشي، يا الله جل جلاله! مونږ نر اوښځي ټوله اُمت محمدی صلي الله عليه وسلم ته دلواطت کولوڅخه پناراکړه اودا ناوړه بدمنحوس شرمنده عمل راته په فکرذهن اوضميرکي راته بدراولي، او راته يې بد ويسوې! اللهم آمين.

(من مات من أمتي) وهو (يعمل عمل قوم لوط) ودفن في مقابر المسلمين (نقله الله اليهم) أي الى مقابرهم فصيره فيهم (حتى يحشر معهم) أي فيكون معهم أينما كانوا والقصد بذلك الزجر والتنفير أو الكلام في المستحل (خط عن أنس) ثم قال حديث منكر.:ج٢ص٨٦٠ التيسير بشرح الجامع الصغير.

من مات وهو يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم. :ج٥ص٣٤٠ كنز العمال.

حديث (من مات من أمتي وهو يعمل عمل قوم لوط نقله الله إليهم حتى يحشر معهم).:ص٦٧١ المقاصد الحسن.

(من مات من أمتي يعمل عمل قوم لوط ؛ نقله الله إليهم حتى يحشر معهم) . قال الألباني في " السلسلة الضعيفة والموضوعة " ١٠/ ١٩٤ :

$ضعيف جداً$. أخرجه الخطيب في "التاريخ" (١١/ ١٦٠) عن مسلم بن عيسى : حدثنا أبي : حدثنا حماد بن زيد عن سهيل (!) عن أنس مرفوعاً .

أورده في ترجمة عيسى بن مسلم وحماد بن زيد وإسماعيل بن عياش أحاديث منكرة" .

قلت: لكن ابنه مسلم بن عيسى شر منه ؛ فقد قال الدارقطني : "متروك" .

واتهمه الذهبي بوضع حديث .

وأما قول السيوطي في "الفتاوي" (٢/ ٢٠٢) :

"وله شاهد أخرجه ابن عساكر عن وكيع قال : سمعنا في حديث : "من مات وهو يعمل عمل قوم لوط ؛ سار به قبره حتى يصير معهم ، ويحشر معهم يوم القيامة"!

فأقول : هذا مردود من وجهين :

الأول : أن الشاهد لا يقوي الحديث الذي اشتد ضعف سنده ؛ كهذا .

والأخر : أنه مقطوع ليس بمرفوع ؛ فكيف يصلح شاهداً ؟!.:حديث نمبر **٤٦٦٢** السلسلة الضعيفة.

روى الخطيب في تاريخه حديث من مات من أمتي وهو يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى إليهم حتى يحشر معهم ، قال وفيه رجل منكر الحديث ، لكن له شواهد أخرجه ابن عساكر عن وكيع قال سمعنا في حديث من مات وهو يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم انتهى.:ج٢ص٣٩٣ كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على ألسنة الناس المؤلف: العجلوني، إسماعيل بن محمد الجراحي.

لوطي مسخ کيږي

(لواطت) په يوضغيفه حديث كي داسي راغلي دي چې لوطي انسان مړشي الله جل جلاله يې په قبركي مسخ كړي خنزير تري جوړكړي.

:پاملرنه: او ښه بهترين عمل و ابليس عليه العنة ته دا لواطت كول ده.

وعنه عليه السلام قال يمسخ اللوطي في قبره خنزيرا وتدخل في منخريه وتخرج من دبره كل يوم سبعين مرة. وقال عليه السلام العفريت أخبرنا عن إبليس فتوجه معه إلى البحر فوجده على وجه الماء فقال أخبرنا بأبغض الأعمال إلى الله وأحبها إليك قال اللواط ولولا ممشاك يا نبي الله ما أخبرتك. :ج٢ص٤٢ الحاوي للفتاوي للسيوطي.

يمسخ اللوطي في قبره خنزيرا. قال ابن حجر المكي في فتاويه الحديثة : رواه أبو الفتح الأزدي في كتاب الضعفاء وابن الجوزي من طريق بسند واه انتهى ، وقال فيها أيضا روى الخطيب في تاريخه حديث من مات من أمتي وهو يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى إليهم حتى يحشر معهم ، قال وفيه رجل منكر الحديث ، لكن له شواهد أخرجه ابن عساكر عن وكيع قال سمعنا في حديث من مات وهو

يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم انتهى.:ج۲ص۳۹۳ كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على ألسنة.:ص۲۲۷ فتاوي الحديثة.

وعن مجاهد قال لو أن الذي يعمل ذلك العمل. يعني عمل قوم لوط. اغتسل بكل قطرة من السماء و كل قطرة في الأرض لم يزل نجسا.:ج۴ص۵۹ [شعب الإيمان – البيهقي].

بعض تابعين وايي: چې يو درينده (پړانګ، ليوه، زمرى) چې ديو ښايسته هلک سره ناست وي، زه دومره نه پربيريږم تردي چې يوبزرک ځوان ديوښايسته هلک سره ناست وي.

قال بعض التابعين ما أنا بأخوف على الشاب الناسك من سبع ضار من الغلام الأمرد يقعد إليه.:ج۴ص۵۸ [شعب الإيمان – البيهقي].

حسن بن ذكوان وايي: چې دغنيانو خلكو داولادونوسره مه كينئ ځكه دا هلكان داسي صورتونه لري لكه دښځو (ډېرښايسته وي)، او دا ترپيغلې انجلۍ هم په فتنة کې زيات دي.

وعن عثمان بن صالح عن الحسن بن ذكوان قال: لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم صورا كصور النساء و هم أشد فتنة من العذارى.:ج۴ص۵۸ [شعب الإيمان – البيهقي].

لوطي ته د الله او درسول الله لخوا د اختيار اعلان

لوطي انسان دي ودا راروانو لعنتونو ته ځان تيار کړي:

:**اول**: رسو ل الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چه لعنت دي وي لعنت دي وي لعنت دي وي پر هغه چاچې ده دلوط عليه السلام دقوم عمل وكوي معنٰى دا چه دخلكو سره ثوک لواطت كوي پدي فاعل او مفعول نفرو دواړو دي دالله جل جلاله لعنت وي دا لعنت يئ درې واره په ذكركړو (سبحان الله دمحبوب پيغمبر حضرت رسو ل الله صلي الله عليه وسلم ښيرا ده دابه دي بدعمل كونكي لوطى ته ثنګه قبوله نه وي).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ملعون ملعون ملعون من عمل عمل قوم لوط.:ج٤ص۳۹٦ مستدرك الحاكم .:ص۳٦۷ نزهة المجالس ومنتخب النفائس.

:**دوهم**: رسو ل الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه ثوک مړ شو او ده دلواطت عمل كاوه نو پخپل قبركي به داسړى(لوطى) صرف يو ساعت تيركي بيا به الله تعالى جل

جلاله ده ته يوه ملائکه راوليږي داسي ملائکة چې مشابهت داختطاف والا سره لري(ثوک چې يوثوک تلواري اغوا کوي) دا د دي لپاره چې دا لوطي داملائکة دقبرڅخه چابک په اختطاف وړي، نو دا ملائکة به دا لوطي له پښي راونيسي اودلوط عليه السلام قوم ته به يئ ور واچوي (ور وولي) اوپه تنده (تندي) دلوطي به داسي ور وليکي چې دا شخص دالله تعالی جل جلاله درحمت څخه نا اُميده دی.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعمل عمل قوم لوط لم يلبث في قبره إلا ساعة واحدة ثم يبعث الله إليه ملكا يشبه الخطاف فيخطفه برجليه ويطرحه في قوم لوط ويكتب على جبينه آيس من رحمة الله.:ص۳٦۷ نزهة المجالس ومنتخب النفائس.

:**دريم**: دقيامت په ورځ به داسي کوچني ماشومان راوستل شي چې دا ماشومان به په تنوکي سرونه نلري، نو دا ماشومانو ته به الله تعالی جل جلاله ووايي تاسوڅوک ياست (اوالله جل جلاله خوپه عالم دی، دا دمخلوق د اګاهي لپاره وراته وايي) دا ماشومان به الله تعالی جل جلاله ته ووايي مونږخومظلومان يو الله تعالی جل جلاله به ورته ووايي چاظلم درباندې کړي دی(اوالله جل جلاله ښه په عالم دي چې چاظلم پرکړي دي خوصرف مخلوق په اګاه کوي) داماشومان به ورته ووايي پرمونږه زمونږ پلرونوظلم کړيده ځکه چې دا اباګانو(پلرونو) زمونږ به نارينه ؤ ته په جماع وطي کولو سره راتلل، نو زمونږ تخم (دمنيو) دي زمونږ پلارانوپه دبرو دخلکوکي وراچاوي، نو مونږ هغه ماشومان يو(دهغه منيوڅخه پيداشوي يو چې زمونږ پلارانو به په دبرو دخلکوسره لواطت کاوه او زمونږ تخمونه به يې په دبروکي ور اچول نومونږ دلواطت دمنيوپه اوبوپيداشوي يو) نوالله تعالی جل جلاله به ووايي چې داپلاران د دي مظلومانو وجهنم ته ورکش کړی او داظالمان په جهنم کي په سرونوسره(سرکول، سرنکونی) ورواچوي، اوپه تندو د دي ظالمانو(لوطيانو) دا ور وليکی چي دا خلک دالله جل جلاله له رحمت څخه نا اُميده دي(په جهنم کي به هميشه وي).

وعنه عليه السلام قال يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم رؤوس فيقول الله تعالى من أنتم فيقولون نحن المظلومون فيقول من ظلمكم فيقولون آباؤنا كانوا يأتون الذكران من العالمين فألقونا في الأدبار فيقول

الله تعالى سوقوهم إلى النار واكتبوا على جباههم آيسين من رحمة الله.:ج٢ص٤٢ الحاوي للفتاوي للسيوطي.

وعنه صلى الله عليه وسلم يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم رؤوس فيقول الله تعالى لهم من أنتم فيقولون نحن المظلمون فيقول ومن ظلمكم فيقولون آباؤنا كانوا يأتون الذكران من العالمين فألقونا في الأديان فيقول الله تعالى سوقوهم إلى النار واكتبوا على وجوههم آيسين من رحمة الله.:ص٣٦٧ نزهة المجالس ومنتخب النفائس.

يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم رؤوس ، فيقول الله تعالى لهم من أنتم ؟ فيقولون نحن المظلومون . فيقول : من ظلمكم ؟ فيقولون آباؤنا ، كانوا يأتون الذكران من العالمين ، فألقونا في الأدبار . فيقول الله : سوقوهم إلى النار ، واكتبوا على جباههم " آيسين من رحمة الله " . وأقول هذا لا أصل له ويدل لكونه كذبا قطعا أن الأطفال المذكورين لا ذنب لهم من هذه الحيثية ، ونقل ابن حجر المكي في الفتاوى عن الحافظ السيوطي أنه موضوع .:ج٢ص٣٨٦ كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على ألسنة الناس المؤلف: العجلوني،إسماعيل بن محمد الجراحي.

لوطي قوم الله جل جلاله په کوم نامه سره بللی دی

(لوطي انسان) الله جل جلاله دلوط عليه السلام دقوم په برابر څه وايي: لوط عليه السلام ته مونږ حکمت اوعلم ورکړي ؤ او دهغه کلي نه مو بچ راؤيستلو چې کول به ئي (داکلي والاقوم) ناپاک (خبيث)کارونه بيشکه دوي ؤ خراب اوبدکاره قوم.

لوط عليه السلام وخپل قوم ته وايي: اياتاسوکوئ(هغه) بي حيائي(لواطت) چې له تاسونه وړاندي په ټوله دنياکښې چانده کړي.

تاسو دښځو په ځاى نارينه هلکانوسره خپل شهوت پوره کوي تاسوخو دحدنه تيريدونکي خلق يئ چې حلال (قبل) پريږدي اوحرام (دبر ته ورځې).

دا د لوط عليه السلام قوم دومره بي حياء خلک ول چې په مجالسوکي به يئ ددبروڅخه بږغ داره بادونه پريښول لوڅ بربنډبه په لارو اومجالسوکې سره ګرځيدل (لکه نن عصرکې چې کفار اواکثره مسلمانان نارينه اوښځې لوڅ بربنډ اوبی حياء سره ګرځي).

وقال تعالى: { ونجيناه } أي لوطا { من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فاسقين

} فأعظم خبائثهم إتيان الذكور في أدبارهم بحضرة بعضهم.
وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٨٠) إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (٨١) سورة الأعراف.
وقال تعالى: { أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون } أي متعدون مجاوزون الحلال إلى الحرام.
ومنها أنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم ويمشون ويجلسون كاشفي عوراتهم كما يأتي ، وكانوا يتحنون ويتزينون كالنساء وكانوا يفعلون خبائث أخر.: الزواجر عن اقتراف الكبائر (الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد الثلاثمائة.

فخانتاهما يعني في الدين لا في الفراش

(مسئله) دنوح عليه السلام او دلوط عليه السلام ښځو وای د دوئ دوو سره خيانت وکړو داخيانت څه معنٰی؟

:جواب:حضرت ابن عباس رضي الله عنه وايي چې دا دواړه ښځې منافقانی (کافرانی) ولی، پدی پوه شه چې ديوه نبی ښځې هم زنانده کړی(دټولو نبياء نو عليهم السلام ښځې معصوماتی پاکی ولي)، کوم خيانت چې الله جل جلاله ددي دوو ښځو ذکرکړی داخيانت ددي ښځوپه دين کی ښول شوی دی، چې دي ښځو اسلام را نه وړ، او دا ښځې منافقانې(مشريکانې) ولي چې دوی به خپل قوم ته خبرونه ورکول په هغه چاسره چې هغه به اسلام راوړ د دوي دخاوندانو(دنوح عليه السلام اودلوط عليه السلام) سره.

:پاملرنه: دنوح عليه السلام ښځې به وخلکوته ويل چې دا نوح عليه السلام ليونی ده.

دلوط عليه السلام ښځې به دقوم وخلکو ته دلوط عليه السلام دميلمنوپه برابر خبر ورکاؤ.

:پاملرنه: دنوح عليه السلام ښځه: واغلة :(يا والهة)نوميده.

او دلوط عليه السلام ښځه: واهلة:(يا والعة) نوميده.

:پاملرنه: خوکله چې يياعذاب الٰهی راغلی{فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَقِيلَ ادْخُلَا

النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ } نو هغه دواړه پيغمبرانو عليهم السلام دَ الله جل جلاله په مقابله كښې دَهغوي (د دي دوو ښځو) هيڅ په كار رانغلل، او ودي ښځوته وويل شول چې دنورو ننوتونكوسره تاسوهم دواړه دوزخ (جهنم) ته ورننوزئ.

:تنبيه: له دا مذكوري واقعى داهم معلومه شوه چې عذاب الٰهى په طاعت سره دفع كيږي نه په وسيله سره.

وقوله تعالى فخانتاهما قال ابن عباس كانتا منافقتين ما زنت امرأة نبي قط وكانت خيانتهما أن امرأة نوح عليه السلامكانت تقول للناس إنه مجنون وكانت امرأة لوط عليه السلام تدل على الضيف. :ج٥ص٣٦٥ أحكام القرآن المؤلف: أحمد بن علي الرازي الجصاص أبو بكر.

وقوله : {فَخَانَتَاهُمَا} [التحريم : ١٠] يعني في الدين لا في الفراش ، وذلك أن هذه كانت تخبر الناس أنه مجنون ، وذلك أنها قالت له : أما ينصرك ربك ؟ فقال لها : نعم. قالت : فمتى ؟ قال : إذا فار التنور ؛ فخرجت تقول لقومها : يا قوم والله إنه لمجنون ، يزعم أنه لا ينصره ربه إلا أن يفور هذا التنور ، فهذه خيانتها. وخيانة الأخرى أنها كانت تدل على الأضياف على ما سيأتي إن شاء الله. والله أعلم.:ج٩ص٤٧ الجامع لأحكام القرآن.

الآية: [١٠] {ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَقِيلَ ادْخُلا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ}ضرب الله تعالى هذا المثل تنبيها على أنه لا يغني أحد في الآخرة عن قريب ولا نسيب إذا فرق بينهما الدين. وكان اسم امرأة نوح والهة ، واسم امرأة لوط والعة ؛ قاله مقاتل. وقال الضحاك عن عائشة رضي الله عنها : إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أن اسم امرأة نوح واغلة واسم امرأة لوط والهة. {فَخَانَتَاهُمَا} قال عكرمة : والضحاك : بالكفر. وقال سليمان بن رقية والضحاك : بالكفر. وقال سليمان بن رقية عن ابن عباس : كانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون. وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه. وعنه : ما بغت امرأة نبي قط. وهذا إجماع من المفسرين فيما ذكر القشيري. إنما كانت خيانتهما في الدين وكانتا مشركتين. وقيل : كانتا منافقتين. وقيل : خيانتهما النميمة إذا أوحى الله إليهما شيئا أفشتاه إلى المشركين ؛ قاله الضحاك. وقيل : كانت امرأة لوط إذا نزل به ضيف دخنت لتعلم قومها أنه قد نزل به ضيف ؛ لما كانوا عليه من إتيان الرجال. {فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً} أي لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما على الله تعالى عن زوجتيهما – لما عصتا – شيئا من عذاب الله ؛ تنبيها بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة.:ج١٨ص٢٠٩ الجامع لأحكام القرآن.

" و ليس المراد بقوله : (فخانتاهما) في فاحشة ، بل في الدين ، فإن نساء الأنبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة لحرمة الأنبياء كما قدمنا في سورة النور" . و قال هناك (٦/٨١) : "ثم قال تعالى : (و تحسبونه هينا و هو عند الله عظيم) ، أي : تقولون ما تقولون في شأن أم المؤمنين ، و تحسبون ذلك يسيرا سهلا ، و لو لم تكن زوجة النبي صلى الله عليه وسلم لما كان هينا ، فكيف و هي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم الأمي خاتم الأنبياء و سيد المرسلين ، فعظيم عند الله أن يقال في زوجة نبيه و رسوله ما قيل ، فإن الله سبحانه و تعالى يغار لهذا ، و هو سبحانه لا يقدر على زوجة نبي من الأنبياء ذلك ، حاشا و كلا ، و لما لم يكن ذلك ، فكيف يكون هذا في سيدة نساء الأنبياء زوجة سيد ولد آدم على الإطلاق في الدنيا و الآخرة ، و لهذا قال تعالى: (و تحسبونه هينا و هو عند الله عظيم) ".:ج٨ص ١٥ سلسلة الأحاديث الصحيحة.

كه لواطت خلك شروع كړي

(لواطت) حضرت جابررضي الله عنه فرمائي حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل: كله چې د اهل ذمة (يا د معاهد او مستامن) سره ظلم وشي (مسلمان پاچا يابل چارواکی ظلم پر وکړي، نوظلم دوام نلري لهذا) نو پدا مملکت به دکفارو سلطنت راځي(دکفارولاس ته به پاچاهي دمسلمانانولويږي) او زنا چې(په کوم ملک) کي ډېره شي نو د دي ملک اسيران (بنديان) ډېرشي (هغه داسي چې الله جل جلاله پدا مسلمانانو دښمن مسلط کړي نو خلک دښمنترې بنديان کړي) او لواطت چې ډېر شي نو الله جل جلاله له خلکو څخه لاس (درحمت) ترې لري کړي او الله جل جلاله بيا پر وانه لري په هره کنده (زوره شيله) کي چې يئ هلاک کړل (هلاک به يې کړي، مطلب دا چې دا قوم بيا په يوه لحظه يوه حال کي هم په سلامتيا کي له عذابه دالله جل جلاله ندي هرځای الله جل جلاله دوي ته په کمين کي دی).

وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا ظلم أهل الذمة كانت الدولة دولة العدو وإذا كثر الزنا كثر السباء وإذا كثر اللوطية رفع الله عز و جل يده عن الخلق فلا يبالي في أي واد هلكوا).:ج٢ص١٨٤ [المعجم الكبير – الطبراني].

(إذا ظلم أهل الذمة) بالبناء للمفعول – أو من في حكمهم كمعاهد ومستأمن : أي ظلمهم الإمام أو أحد نوابه أو جنده (كانت الدولة دولة العدو) أي كانت الكرة لأهل الكفر على أهل الإيمان أو

كانت مدة ذلك الملك أمدا قصيرا والظلم لا يدوم وإن دام دمر والعدل لا يدوم وإن دام عمر.قال الزمخشري: دالت الأيام بكذا أو أدال الله بني فلان من عدوهم جعل الكرة لهم عليهم وفي المثل: يدال من البقاع كما يدال من الرجال (وإذا كثر الزنا) بزاي ونون وفي نسخة : الربا – براء فموحدة – والأول أنسب بقوله (كثر السباء) بكسر المهملة وخفة الموحدة : أي الأسر : يعني سلط العدو على المسلمين فيكثر من السبي منهم (وإذا كثر) أي وجد كثيرا (اللوطية) أي فعل قوم لوط الذين يأتون الذكور بشهوة من دون النساء: نسبة إلى قوم لوط (رفع الله يده عن الخلق) أي أعرض عن الناس ومنع عنهم مزيد رحمته وألطافه والمراد بالخلق : الناس وإنما عم إعراضه لأن الخطيئة إذا خفيت لا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت ولم تغير ضرت الخاصة والعامة كما في حديث الطبراني (ولا يبالي في أي واد هلكوا) أي لم يكن لهم حظ من السلامة بحال لأن كلما أوجده الله في هذا العالم وجعله صالحا لفعل خاص فلا يصلح له سواه وجعل الذكر للفاعلية والأنثى للمفعولية وركب الشهوة فيهما للتناسل وبقاء النوع فمن عكس فقد أبطل حكمة الله وعارضه في تدبيره فلا يبالي في إهلاكه(طب عن جابر) قال الهيتمي : فيه عبد الخالق بن يزيد بن واقد ضعيف وقال المنذري : فيه عبد الخالق ضعيف ولم يترك.:ج١ص٣٩٩ فيض القدير.

دزنا په برابر الله جل جلاله فرمائي

(الٰهي فرمان) وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢).سورة الاسراء.

الله جل جلاله فرمائي: مه نزدي کيږي زناته بيشکه دا (زنا) ده بي حيائي(غټه بي شرمي ده اولويه ګناه ده) اوبده (ډېره خرابه) لار ده. سورة الاسراء.

الله جل جلاله خپل بندګان د زنا اوله هغه څه څخه چې زنا تري پيدا کيږي لکه نظر لاس اچول مچوکول دميني فحش خبري کول(دمينى ميسجونه استول) اوزنا ته رابلل اونورهغه څه چې زنا ته سره په برابريږي خلک تري منع کوي. :مصنف.

دا حديث مبارک ياد لرئ که په زنا پيښيدئ!

(پند) حضرت أبي أمامة رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته يوځوان راغلي ځوان وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم ماته دزناپه کولوکي اجازه وکوه؟

قوم(خلکو) مخ ودا ځوان ته راواړوي او وي تراټي چې مه مه (دا څه سره وايې).

رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل رانږدې شه ځوان ډېر ور نزدې شو رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل کينه ځوان کيناست رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل: اياته دخپلي مور دپاره زنا خوښه وې؟

ځوان وويل لا (نه) والله که زه دخپلي مور لپاره زنا خوښه وم مادي الله جل جلاله تر تاقربان کړي رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل خلک هم دا زنا دخپلي مور لپاره نه خوښه وي(ته خوبه هم ديوچاله مور سره زنا کوې).

رسول الله صلي الله عليه وسلم بيا ځوان ته وويل: اياته دخپلي لور دپاره زنا خوښه وې؟

ځوان ورته وويل لا (نه) والله که زه دخپلي لور لپاره زنا خوښه وم مادي الله جل جلاله تر تاقربان کړي.

رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل خلک هم دا زنا دخپلي لور لپاره نه خوښه وي(ته خو به هم ديوچا له لور سره زنا کوې).

رسول الله صلي الله عليه وسلم بيا ځوان ته وويل: اياته دخپلي خور دپاره زنا خوښه وې؟

ځوان ورته وويل لا (نه) والله که زه دخپلي خور لپاره زنا خوښه وم ما دي الله جل جلاله تر تاقربان کړي رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل خلک هم دا زنا دخپلي خور لپاره نه خوښه وي(ته خوبه هم ديوچاله خور سره زنا کوې).

رسول الله صلي الله عليه وسلم بيا ځوان ته وويل: اياته دخپلي عمي(دپلار دخور) لپاره زنا خوښه وې؟

ځوان ورته وويل لا (نه) والله که زه دخپلي عمي لپاره زناخوښه وم ما دي الله جل جلاله تر تاقربان کړي رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل خلک هم دا زنا دخپلي عمي لپاره نه خوښه وي(ته خوبه هم ديوچاله عمي سره زنا کوې).

رسول الله صلي الله عليه وسلم بيا ځوان ته وويل: ايا ته دخپلي خالي (دمور دخور) دپاره زنا خوښه وې؟

ځوان ورته وويل لا (نه) والله که زه دخپلي خالي لپاره زناخوښه وم ما دي الله جل

جلاله تر تاقربان کړي رسول الله صلي الله عليه وسلم ځوان ته وويل خلک هم دا زنا دخپلي خالي لپاره نه خوښه وي(ته خوبه هم ديو چاله خالي سره زنا کوې).

حضرت أبي أمامة رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم لاس مبارک په ځوان کيښود او وي ويل يا الله جل جلاله گناه د ده وبخښي زړه د ده پاک کړي فرج د ده وساتي!

حضرت أبي أمامة رضي الله عنه وايي چې دا ځوان بيا يوه شي(حرامو) ته کتل نه کول (ندي کړي).

وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢).سورة الاسراء.

ولاتقربوا الزنى إنه كان فحشة وساء سبيلا (٣٢) يقول تعالى ناهيا عباده عن الزنا وعن مقاربته ومخالطة أسبابه ودواعيه " ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة " أي ذنبا عظيما " وساء سبيلا " أي وبئس طريقا ومسلكا. وقد قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هارون حدثنا جرير حدثنا سليم بن عامر عن أبي أمامة أن فتى شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله ائذن لي بالزنا فأقبل القوم عليه فزجروه وقالوا: مه مه فقال " ادنه " فدنا منه قريبا فقال " اجلس " فجلس فقال " أتحبه لامك " ؟ قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لامهاتهم قال " أفتحبه لابنتك " ؟ قال لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لبناتهم قال " أفتحبه لاختك " ؟ قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لاخواتهم قال " أفتحبه لعمتك " ؟ قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لعماتهم قال " أفتحبه لخالتك " ؟ قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لخالاتهم قال فوضع يده عليه وقال " اللهم اغفر ذنبه وطهر قلبه وأحصن فرجه " قال فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شئ.:ج٤ص١١٠ تفسير ابن كثير.

و هذا سند صحيح رجاله كلهم ثقات رجال الصحيح.:ج٦ص٤٩٨ سلسلة الأحاديث الصحيحة.

تعليق شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح.:ج٢٢ص٧٩ مسند الإمام أحمد.

دا درسره وليکه: امام الشافعي رحمه الله وايي چې زنا (يالواطت) کول قرض ده: (که څوک زنا يالواطت کوي) نو دا زاني (اولوطي) نفر دي خبرشي چې د ده دکورني سره به زنا وي (اولواطتونه) کيږي، دا پورقرض دزنابه دی اداکوي(چې دا

دزناقرض يوڅوک واخلي نو د ده دکور څخه يعنی د ده دخور، لور، ښځي، زوی ځخه به دا اصول کيږي بيا). :مصنف.

(پاملرنه) حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې ترشرکه وروسته غټه ګناه تردي بله په نږد د الله جل جلاله نشته چې يوسړی په يو رحم کی په ناروا (زنا) سره نطفه (منی) ايږدي (کوم څوک که په دوران دزناکي منی خارج ترفرج توي کړي هم دمکملي زنا حکم لري اوده مکمله زنا وکړه).

(أخرجه الإمام أحمد في المسند). وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له" (أخرجه ابن أبي الدنيا عن الهيثم بن مالك الطائي مرفوعاً).: مختصر ابن كثير – للصابوني.

(مسئله) ځمکه والله جل جلاله ته فريادکوي، دغسل دزانی څخه، اوبل دبرناحقه وينو تيولو (قتل) څخه ځمکه والله جل جلاله ته فريادکوي، اوبل ځمکه والله جل جلاله ته فريادکوي دهغه کس څخه چې دی دصبح الصادقه وروسته بيده وي.

الأَرْض تشتكِي إِلَى اللَّهِ من غسْل الزاني ودَم حرام يسفك عليها ونومةٍ بعد الصّبْح، ويستيقظ ذاكرا لله تعالى وعازما على التقوى عما حرم الله تعالى عليه وناويا أن لا يظلم أحدا من عباد الله كذا في الغرائب. :ج۵ص۳۷۶ هندية.

عبد الله بن المبارک رحمه الله وايي حضرت سفيان الثوري رحمه الله يوحمام ته داخل شو، چې يوښايسته هلک وحمام ته راغلی سفيان الثوري رحمه الله وويل دا هلک وباسئ، ځکه زه دهرې ښځې سره يوشيطان وينم، اوسره دهرهلک څه بالالس شيطانان ويم.

قال عبد الله بن المبارك دخل سفيان الثوري الحمام فدخل عليه غلام صبيح فقال: أخرجوه فإني أرى مع كل امرأة شيطانا و مع كل غلام بضعة عشر شيطانا.:ج۴ص۵۹ [شعب الإيمان – البيهقي].

حضرت مجاهد رحمه الله وايي که چېرې لوطي په هرڅاڅکي دآسمان پراوبو، اوپه هرڅاڅکي دځمکې په اوبو سره غسل وکوي نو دالوطي به پاک نشي اوهميشه به نجس وي.

رسول الله صلی الله عليه وسلم فرمائي زنا دفقيری (دغريبی) سبب دی.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " الزنا يورث الفقر ".:ج٩ص٣٤ تفسيرالدر المنثور.: شعب الإيمان – البيهقي.

حضرت ابن عباس رضي الله عنه وايي نده کړي بنده چېري زنا مګر الله جل جلاله نور د ايمان ترې کاږي له دي بنده څخه، نو که د الله خوښه شوه د ا نور بيرته ور ردکړي او که يې خوښه شوه نو دا نور د ايمان ترې منع کړي.

وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لم يزن عبد قط إلا نزع الله نور الإيمان منه: إن شاء رده وإن شاء منعه.:ج٩ص٣٤ تفسيرالدر المنثور.

حضرت عثمان رضي الله عنه وايي: زانيان به په اخرت کې په بدو بويونو د فرجونو سره پيژندل کيږي.

وأخرج ابن أبي شيبة عن أبان بن عثمان رضي الله عنه قال: تعرف الزناة بنتن فروجهن يوم القيامة. :ج٩ص٣٥ تفسيرالدر المنثور.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي نده ښکاره شوي په اعلانية سره زنا په يو قوم کې هيچېري مګرپيدي قوم کې طاعون (بدى ناروغى) او دردونه سره وپاشل شي داسى (دابدمرضونه داسى پکې وپاشل شي) چې په مخکينيو کې نه وى تېر شوي.

وعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَال: "يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ خَمْسٌ إِذَا ابْتُلِيتُمْ بِهِنَّ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ ، لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونُ وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمِ الَّذِينَ مَضَوْا.:ابن ماجه باب العقوبات.

دا دوه نفره لوى مجرمان دي

(مسئله) حضرت عثمان بن العاص رضي الله عنه وايي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل دروازى دآسمان خلاصيږي په مابين دشپې کي(آن ترصبح صادق خلاصي وي) نارى کوي آواز کونکى(له آسمان ملائکة د الله جل جلاله په امر سره آوازکوي) ايا يوغوښتونکى شته (د الله جل جلاله څخه) چې قبيدل ورته وشي دده؟ ايا يوسوال کونکى(سائل) شته چې ورکړه ورته وشي؟ ايا يو ديوناورين دکشف غوښتونکى شته چې لري کيدل ترې وشي؟ نونه پاته کيږي هېڅوک مسلمان هم چې

دی دي سوالونه وکړي مګرالله جل جلاله يئ ورقبول کوي، مګر زانية ښځې ته بخښنه نه کيږي (هغه زانية چې دا دزناکسب کوي) اوبل دټيکس غوښتونکي ته هم بخښنه نه کيږي(ودي دوو نفروته بخښنه ځکه نه کيږي چې دا لوی مجرمان دي).

وعَنْ عُثْمَانَ بن أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:"تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ فَيُنَادِي مُنَادٍ: هَلْ مِنْ دَاعٍ فَيُسْتَجَابَ لَهُ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَيُعْطَى؟ هَلْ مِنْ مَكْرُوبٍ فَيُفَرَّجَ عَنْهُ؟ فَلا يَبْقَى مُسْلِمٌ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ إِلا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ إِلا زَانِيَةٌ تَسْعَى بِفَرْجِهَا أَوْ عَشَّارٌ".:ج٩ص٥٩ المعجم الكبير – الطبراني.

(تفتح أبواب السماء نصف الليل) الظاهر أن المراد ولا يزال مفتوحا إلى الفجر (فينادي مناد) أي من السماء من الملائكة بأمر الله تعالى (هل من داع) أي طالب من الله (فيستجاب له هل من سائل فيعطى) مسؤوله والجمع بينه [ص ٢٥٩] وبين ما قبله للتأكيد (هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو بدعوة إلا استجاب الله له إلا زانية تسعى بفرجها) أي تكتسب (أو عشار) أي مكاس فإنه لا يستجاب لهما لجرم ذنبهما قالوا : إنما كان الفتح نصف الليل لأنه وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات وهو وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب واستدرار الرحمة وفيوض الخيور.:ج٣ص٥٩ فيض القدير.

چې الله جل جلاله شته نو بايد ترې وشرميږو

(د الله جل جلاله څخه شرم پکار ده) حضرت علي بن الحسين رضي الله عنه وايي: چې يوسف عليه السلام يوې ښځې (زليخا) پټې کوټې(خوني) ته بوتو پدا کوټه خونه کې يوبوت ؤ زليخا ورغله پربوت يئ يوجامه واچوله حضرت يوسف عليه السلام دزليخا(ښځې) څخه پوښتنه وکړه چې دا بوت دي ولي پټ کړو؟

هغې په جواب کي ورته وويل: ترې شرميدلم چې ماويني په ګناه کولوسره.

حضرت يوسف عليه السلام ښځې ته وويل: چې ته حياکوې(شرميږي) دهغه څه نه چې نه اوري او نه ويني او نه په يوشي سره پوهيږي دابوت، اوحضرت يوسف عليه السلام وويل زه حق داره يم پدي سره چې له الله جل جلاله څخه حياشرم وکوم نو حضرت يوسف عليه السلام له ښځې څخه ؤتيښتيده اوترې منډه يه کړه.

قوله تعالى : {**لَوْلا أَن رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ**} "أن" في موضع رفع أي لولا رؤية برهان ربه والجواب محذوف. لعلم السامع ؛ أي لكان ما كان. وهذا البرهان غير مذكور في القرآن ؛ فروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن زليخاء قامت إلى صنم مكلل بالدر والياقوت في زاوية البيت فسترته بثوب ،

فقال : ما تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهي هذا أن يراني في هذه الصورة ؛ فقال يوسف : أنا أولى أن أستحي من الله ؛ وهذا أحسن ما قيل فيه ، لأن فيه إقامة الدليل. وقيل : رأى مكتوبا في سقف البيت {وَلا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلاً} [الإسراء : ٣٢]. وقال ابن عباس : بدت كف مكتوب عليها {وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ} [الانفطار : ١٠] وقال قوم : تذكر عهد. الله وميثاقه. وقيل : نودي يا يوسف! أنت مكتوب في ديوان الأنبياء وتعمل عمل السفهاء ؟ ! وقيل : رأى صورة يعقوب على الجدران عاضا على أنملته يتوعده.:ج٩ص١٦٩ الجامع لأحكام القرآن.

ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا (" وفي رواية عن ابن عباس أن رأى مثال ذلك الملك ، وعن علي بن الحسين قال : كان في البيت صنم فقامت المرأة إليه وسترته بثوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا قالت استحييت منه أن يراني على معصية فقال لها يوسف أتستحيين مما لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئاً فأنا أحق أن أستحيي من ربي فهرب فذلك قوله لولا أن رأى برهان ربه أما المحققون فقد فسروا البرهان بوجوه الأول قال جعفر بن محمد الصادق : البرهان هو النبوة التي جعلها الله تعالى في قلبه حالت بينه وبين ما يسخط الله عز وجل الثاني البرهان حجة الله عز وجل على العبد في تحريم الزنا والعلم بما على الزاني من العقاب الثالث إن الله عز وجل طهر نفوس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الأخلاق الذميمة والأفعال الرذيلة وجبلهم على الأخلاق الشريفة الطاهرة المقدسة فتلك الأخلاق الطاهرة الشريفة تحجزهم عن فعل ما لا يليق فعله.:ج٣ص٢٧٧ تفسير الخازن.

(**لولا أن رأى برهان ربه**) " لَوْلاَ أَن رَّءا بُرْهَانَ رَبِّهِ" – يوسف ٢٤– فائدة، قلت: فيه أعظم الفوائد، وبيانه من وجهين: أحدهما أنه تعالى أعلم يوسف أنه لو هم بدفعها لقتلته، أو لكانت تأمر الحاضرين بقتله، فأعلمه الله بالبرهان أن الامتناع من ضربها أولى صونا للنفس عن الهلاك، والثاني أنه عليه السلام لو اشتغل بدفعها عن نفسه، فربما تعلقت به فكان يتمزق ثوبه من قدام، وكان في علم الله أن الشاهد يشهد بما يظهر في القميص، فأعلمه الله بالبرهان هذا المعنى، فلم يشتغل بدفعها عن نفسه، وولى هاربا، وقدت قميصه من دبر، وشهد من أجل ذلك الشاهد ببراءته وخيانتها) ونقله الخازن في تفسيره معتمدا عليه، وهو صريح في حمل قوله: "وَهَمَّ بِهَا" على مدافعة المرأة وصرفها عنه بالضرب ونحوه؛ وقد حكى ذلك القاضي عياض أيضا في الشفا ونصه:(وقيل هم بضربها ودفعها) هـ، قال الشهاب عليها: (وما وقع في القصص من حل السراويل وما بعده كذب لا أصل له) هـ.: الفجر الساطع مكتبة الشاملة.

واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب (يوسف ٢٥) الآية والقصة مشهورة

والمعنى تسابقا إلى الباب يعني يوسف وزليخا فنفر يوسف عنها فأسرع يريد الباب ليخرج وأسرعت زليخا وراءه لتمنعه من الخروج وقدت قميصه من دبر لأنها جبذته من خلفه فشقت قميصه وألفيا سيدها أي صادفا ولقيا بعلها وهو قطفير وإنما قال سيدها ولم يقل سيدهما لأن ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة.:ج٢٠ص٣٢ عمدة القاري.

ومعنى ألفيا وجدا وكذا معنى ألفوا وألفينا قوله واستبقا الباب يعني يوسف وزليخا يعني تبادرا إلى الباب أما يوسف ففارا من ركوب الفاحشة وأما زليخا فطالبة ليوسف ليقضي حاجتها فأدركته فتعلقت بقميصه من خلفه فقدت أي خرقت وشقت من دبر يعني من خلف لا من قدام فلما خرجا ألفيا سيدها أي وجداز وجها قطفير عند الباب جالسا مع ابن عم له وبقية القصة مشهورة.:ج٢٧ص٣٧٦ عمدة القاري.

وقيل : وهمّ بها ، أي : بزجرها ووعظها. وقيل : همّ بها ، أي : غمه امتناعه منها. وقيل : همّ بها ، أي : نظر إليها وقيل : همّ بضربها ودفعها. وقيل : هذا كله قبل نبوّته ، وقد ذكر بعضهم ما زال النساء يملن إلى يوسف عليه السلام ميل شهوة حتى نبأه الله تعالى فألقى عليه هيبة النبوّة فشغلت هيبته كل من رآه عن حسنه {كذلك} ، أي : مثل ذلك التثبيت نثبته في كل أمر {لنصرف عنه السوء} ، أي : الهمّ بالزنا وغيره {والفحشاء} أي : الزنا وغيره ، وقيل : السوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بالشهوة ، والفحشاء هي الزنا ، فكأنه قيل : لم فعل به هذا ؟

فقيل : {إنه من عبادنا} ، أي : الذين عظمناهم {المخلصين} ، أي : في عبادتنا الذين هم خير صرف لا يخالطهم غش.:تفسير السراج المنير.

(تاريخ) وكان غيبته عن أبيه أربعين سنة وعاش يعقوب بعد ما دخل مصر ثماني عشرة سنة ثم مات هو وعيصو في يوم واحد وسن واحد فحملهما يوسف إلى حبرون فدفنهما بها وعاش يوسف بعد موت يعقوب ثلاثاً وعشرين سنة وفي التورية أن يوسف مات وهو ابن مائة وعشرون سنة وكان تزوج زليخا فولدت له اثنين افرايم بن يوسف جد يوشع بن نون وكان ولي عهد موسى من بعده ومنشا بن يوسف أبا موسى صاحب الخضر كما يزعم أهل الكتاب وكان بين دخول يعقوب مصر إلى وقت خروج موسى بهم أربع مائة سنة ولما مات يوسف جعل في صندوق من رخام ودفن في جوف النيل حيث يتفرق الماء رجاء أن تمر عليه فتصيب الأرض بركة منه ثم استخرجه موسى عم لما خرج من مصر، ذكراختلافهم في هذه القصة.: البدء والتاريخ المؤلف : ابن المطهر.

د يوسف عليه السلام سره دزليخا نكاح

(نکته) دزلیخا خاوندچې وفات شو اودا بیاپه فقر اوغربت سره مبتلاء شوه، اوپه فراق دحضرت یوسف علیه السلام یې له غمونوڅخه سترګې سپینې شوي، دا کیناستله په لارکې په جامه دمسکینانوکې، یوسف علیه السلام په لاره باندې په تیرشو زلیخا ورجګه شوه او ورته وي ویل: امانت داري مریونه په مقام دپاچاهونو کې ودرول، او خیانت بیاپاچاهان په مقام دمریونوکې ودرول، یوسف علیه السلام سوال وکړو داڅوک ده؟ ورته وویل شول دا زلیخا ده، نو ورسته یوسف علیه السلام زلیخا په نکاح کړله په وجه دترحم.

داسي روایت هم راغلي ده چې یوسف علیه السلام دزلیخاسره نکاح په ورځ دجمعې وتړله.

نكتة ذكرها في الهامش روي: أن زليخا لما ابتليت بالفقر وابيضت عيناها من الحزن على يوسف عليه السلام جلست على قارعة الطريق في زي الفقراء، فمر بها يوسف عليه السلام فقامت تنادي: أيها الملك اسمع كلامي، فوقف يوسف عليه السلام، فقالت: الامانة أقامت المملوك مقام الملوك، والخيانة أقامت الملوك مقام المملوك، فسأل عنها فقيل إنها زليخا فتزوجها رحمة عليها اه زيلعي.:شامى كتاب الإيداع.: تبيين الحقائق (كتاب الوديعة).

وسئل عن يوم الجمعة ، فقال : "يوم نكاح وخطبة" أيضاً نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس ، وصح أنه عليه السلام نكح فيه خديجة وعائشة رضي الله عنهما. :ج۸ص۱۸۳ تفسير روح البيان.

(نامداره دعلم ځګ منار) مولاناعبدالرحمن جامی په زلیخا کتاب کې وایي:

زلیخارابه عقدخود درآورد ،، بعقدخویش یکتاګوهر آرد.

ترجمه: حضرت یوسف علیه السلام زلیخالره یې په نکاح خپله کې راوړله، په نکاح خپله کې یو ازنی ملغلره راوړله.:ص۳۲۱ یوسف زلیخا.

(تاریخ) دزلیخا خاوند(عزیز دمصر، أطفیر) عنین ؤوکله چې وفات شو نو دوخت صدر (الولیدبن الریان) د ده ښځه زلیخا وحضرت یوسف علیه السلام ته په نکاح ورکړله، اوحضرت یوسف علیه السلام دا زلیخا باکره پیغله پیداکړله، او زلیخا دوه ځامن وحضرت یوسف علیه السلام ته وځیکول.

(تاريخ) داسي روايت هم راغلی ده چې الوليدبن الريان صدر پاچا د مصر د حضرت يوسف عليه السلام په لاس سره ايمان راوړ.

وقيل إنه لما مات زوجه إمرأته زليخا فوجدها عذراء لان زوجها كان لا يأتي النساء فولدت ليوسف عليه السلام رجلين وهما أفرايم ومنشا قال واستوثق ليوسف ملك مصر وعمل فيهم بالعدل فأحبه الرجال والنساء.:ج٢ص١٣٦ البداية والنهاية.

ويقال إن أطفير زوج زليخا كان قد مات فولاه الملك مكانه وزوجه إمرأته زليخا فكان وزير صدق.

وذكر محمد بن اسحق أن صاحب مصر – الوليد بن الريان – أسلم على يدي يوسف عليه السلام فالله أعلم.:ج٢ص١٣٨ البداية والنهاية.

(پاملرنه) يوسف لما حفظ حرمة زليخا مَلَكَ مُلْكَ العزيز ، وصارت زليخا امرأته حلالاً .: تفسير القشيري.

(تاريخ) داسي روايت هم راغلی ده چې زليخا كله ايمان راوړ او ديوسف عليه السلام سره يې نكاح وكړه بيا يې باقي ژوند په عبادت سره تيركړلو ((الله جل جلاله په قرآن كريم كې دزليخابی بی دومره خيال وساتله چې دا يې په نامه سره ونه بلله، بلكې اشاره يې ورته وكړله، او د دي بی بی په نامه يې پرده واچوله، نو بايد چې د دي بی بی له نامه سره دبی ادبی الفاظ مستعمل نشي، اوپكښې خلك له بدو خبروڅخه ځانونه وساتي، ځكه چې ديوسف عليه السلام زړه په زهيرنشي، او دابيا هغه څوك جوړيږي چې ناموس دبهترين پيغمبر شوه)).

روى أن زليخا لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام انفردت عنه وتخلت للعبادة وانقطعت الى الله تعالى فكان يدعوها الى فراشه نهارا فتدافعه الى الليل فإذا دعاها ليلا سوفت به الى النهار وقالت: يا يوسف انما كنت احبك قبل ان اعرفه فأما اذ عرفته فما أبقت محبته محبة لسواه وما اريد به بدلا حتى قال لها إن الله جل ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه مخرج منك ولدين وجاعلهما نبيين فقالت: أما اذا كان الله تعالى امرك بذلك وجعلني طريقا اليه فطاعة لامر الله تعالى فعندها سكنت اليه فإذن من أحب الله لا يعصيه ولذلك قال ابن المبارك فيه: تعصي الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في الفعال بديع لو كان حبك صادقا لاطعته إن المحب لمن يحب مطيع.: إحياء علوم الدين.:ص٣٢٦ يوسف زليخا.

(تاريخ) بعضي داسي ګمان لري چې دزليخا ديوسف عليه السلام سره نكاح نده

شوي، صرف دترحم لپاره يې ورسره وساتله، او دا د ده په عيال کې ورسره وه تر هغو چې مړه شوه خو په نکاح يې نکړله.

ومن زعم أنها زليخا قال لم يتزوجها يوسف وأنها لما رأته في موكبه بكت ، ثم قالت : الحمد لله الذي جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد بالطاعة ملوكاً ، فضمها إليه فكانت في عياله حتى ماتت عنده ولم يتزوجها .:ج٣ص٥٢ تفسير الماوردى.

(تاريخ) زليخا ډېره ښايسته ښځه وله، او زليخا د مغرب پاچا طيموس لور وه.

ابن إسحاق وايي چې زليخا د الريان بن الوليد خورزه وله.

د مصر د عزيز د ښځې نوم اصل کې راعيل بنت رعاييل ؤو او زليخا يې لقب ؤو.

عزيز د مصر چې حضرت يوسف عليه السلام رانيو او ايرده يې درلودله چې وپاچاته يې هديه کړي نو چې کله يې وکورته راوست اوزليخا وليده، زليخا د عزيز د مصر د خپل تره (اکا) لور وله، نو ورته يې وويل چې دا زمونږ سره پرېږده، عزيز د مصر هم بس په خپل کور کې وساتلو، وروسته بيا هغه پيښ شول، کوم چې پيښ شول.

حكي أن زليخا كانت من أجمل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس فرأت ذات ليلة في المنام غلاماً على أحسن ما يكون من الحسن والجمال فسألت عنه فقال أنا عزيز مصر. :ج٤ص١٥٢ تفسير روح البيان.

قال ابن اسحق واسمه اطفير بن روحيب قال وكان ملك مصر يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق قال واسم امرأة العزيز راعيل بنت رعاييل وقال غيره كان اسمها زليخا والظاهر أنه لقبها.:ج١ص٢٠٢ البداية والنهاية – ابن كثير.

وقد ذكر ابن إسحاق أن زليخا كانت بنت أخت الملك الريان بن الوليد.:تفسير ابن كثير.

فاشتراه العزيز ليهديه للملك، فلما أتى به إلى منزله رأته زليخا امرأته، وكانت ابنة عمه فقالت له اتركه عندنا نربيه ففعل، وكان من أمره معها وعشقها له ما قصه الله تعالى في كتابه، وكانت تكتم حبها عنه، حتى غلبها الامر، فتزينت له وجاءته فعرفته عشقها له، وأنها مطاوعة له في كل ما يريده منها، وأنها لابد لها منه، وحبته بمال عظيم، فامتنع عليها، ولم يجد عنها مهربا، فرامت تقبيله فأبى عليها، فهجمت عليه ولم تزل تعاركه وهو يمتنع إلى أن دخل زوجها فوجده هاربا عنها، وكان عنينا لا يأتي النساء، فقال لهما ما هذا فجعل يوسف عليه السلام يعتذر إليه، وقالت هي كنت نائمة فأتاني يراودني عن نفسي، ففطن أن

الامر كان منها.

فقال ليوسف عليه السلام أعرض عن هذا أي عن اعتذارك، وقال لزليخا استغفري لذنبك، فانك قد أخطأت.:ج١ص٢٥٨ أخبار الزمان.

وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه أي أحسني إليه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهذا من لطف الله به ورحمته وإحسانه إليه بما يريد أن يؤهله له ويعطيه من خيري الدنيا والآخرة قالوا وكان الذي اشتراه من أهل مصر عزيزها وهو الوزير بها الذي الخزائن مسلمة إليه.:ج١ص٢٠٢ البداية والنهاية – ابن كثير.

دقيامت علامه يوداهم ده

:دقيامت علامه: حضرت عبد الله بن عمرو رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي قيامت ترهغونه قائم کيږي ترڅوچې په لاروکي يو په بل سره ونه خيږي(يعنى زناوى اولواطتونه به په عامو لارو او دوکانونو او موټرانو، او رخشوکې سره شروع شي)لکه خره چې په لاروکي سره خيږي.

عبدالله بن عمرورضي الله عنه فرمائي چې ما ورسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل داسي وخت به هم راځي؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل هو دابه ضرور موجود شي.

وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا تقوم الساعة حتى تتسافدوا في الطريق تسافد الحمير) قلت: إن ذاك لكائن ؟ قال: (نعم ليكونن).:ج١٥ص١٦٩ [صحيح ابن حبان].

دمنهي عنه د نظر خيال ساتل

(فائده) که يوڅوک دمنهي عنه نظرلکه پرديوښځو ياغوړو هلکانوته دکتلوکولو څخه ځان منع کړي نو درې فائدي به ومومي:

:**اول**:خوند دايمان به پيداکړي چې دا ډېرشيرين شى ده، دابه ځکه پيداکړي چې دي سړي دالله جل جلاله لپاره يو حرام شى پريښى ده، اوچاچې دالله جل جلاله دپاره يوڅه پريښي وي الله جل جلاله يي ابنه عوض ورکوي ترهغه شي.

:**دوهم**:دحراموکتلوڅه دسترګوپه منع کولو باندې په زړه کې نور پيداکيږي.

دريم: ستركې چې څوک له حراموساتي د دي انسان به زړه قوي اوثابت وي.
:ص١٠١ص١٠٢ المناهل الحسان.

كه له روژتي شخص څخه صرف مذي ووځي

(مسئله)سوال: كه په همجنس بازي كي اوياله بی بی سره په سات تيري كې كه صرف مذي له روژتي ووځي نوروژه يې څه حكم لري؟

:جواب: همجنس بازي حرام عمل ده خوكه په همجنس بازي كي وي اوكه له خپلي بي بي سره په لاس بازي كي وي چې صرف مذي له روژتي شخص څخه ووځي نو روژه دمذي په وتلو سره نه ماتيږي.

وإن أمذى أو أمذت لا يفسد الصوم... وإن عالج ذكره بيد امرأته فأنزل أفطر.:ج٢ص٢٧ الجوهرة النيرة.

كه چېرې صرف وښځې ته په نظر كولو ترې انزال وشو

(مسئله)سوال: كه يو روژتي شخص صرف ښځې ته په دوران د روژې كي وګوري او انزال ترې وشي نو روژه يې څه حكم لري؟

:جواب: دامسئله دوه صورته لري:

:**داول صورت حكم**: كه يو روژه داريوې ښځې ياهلك ته صرف كتل وكړي، ولوكه دا كتل مكرر اوطولاني هم وي، اويا دخپلي ښځې فرج ته صرف كتل وكړي، او د دي روژتي څخه مني او وتله چې انزال تري وشو نو روژه يې نه ماتيږي، ځكه چې پدي صورت كي جماع نه صورتاً موجوده شوه اونه معناً اوبل داسي مثال لري لكه يو روژتي چې ديوې ښځې دتصور(خيال) په فكركښې ډوب شي پدي تصور كي يې مني خارج شوه، نوداسي څو لكه انزال چې په تفكرسره وشو، نو په تفكر سره چې انزال له روژتي وشي روژه يې نه فاسديږي، اوهرچې درسول الله صلي الله عليه وسلم خبره وحضرت علي كرم الله وجهه ته ده چې دوهم واري نظرمه كوه تاته صرف اول نظر ده، او د دوهم واري نظر څخه يياګناه درته ليكل كيږي داپه حق دګناه ليكلو كي ده نه په فساد دروژې كي.

:**د دوهم صورت حكم**: اوكه چېرې داسړی دكتلوپه وخت كي ذكر په لاس كي ورته

موږي او انزال تري وشي بيايئ روژه ماته شوه قضاء ديوې روژې به راوړي ځکه ده استمناء بلكف وكړه.

المالكية وايي: كه قصداً نظر او فكر مكرر وكړي او انزال تري وشي نوپدي روژتي شخص قضاء دروژې اوكفاره دواړه پرشته، ځكه د دوهم واري نظركولو واجنبي ښځې ياهلک ته ځوک حق نلري، رسول الله صلي الله عليه وسلم حضرت علي كرم الله وجهه ته فرمائي چې دوهم واري نظرمه كوه تاته صرف اول نظر ده، او د دوهم واري نظرڅخه بياګناه درته ليكل كيږي، نوالمالكية وايي: چې اول نظر خو ناپامه وي روژه نه په ماتيږي، اود دوهم نظركتلو څخه دې منع شې كه نه مفسد دروژې ده، نور تفصيل په عربي عبارت كې ده.

الشافعية وايي:كه مني په خالي فكر اودنظر په شهوت ووتله، نو روژه يئ نه ماتيږي.

الحنابلة وايي: كه نظر مكرر وكړي نو دوه حالته لري، كه متصله مني تري ونه وځي نو روژه يئ نه ماتيږي په اتفاق سره اوكه له نظر سره متصله مني هم ووځي نو روژه يئ ماته شوه، ځكه دمني په وتلو سره روژتي شخص خوند(تلذذ) اخلي نوداسي شوه لكه دښځې لمس چې يئ وكړى، اوله نظركولو څخه ځان ساتل ممكن ده، اوپه فكركولوسره روژه نه ماتيږي ځكه ځان تري ساتل ممكن ندى.

:پاملرنه: كه چېرې روژتي سړى په شهوت بي بي مچوكړي اوله روژتي څخه انزال هم وشي، نو روژه يئ ماته شوه ځكه يوه معنٰى دجماع موجوده شوه چې شهوت ده، اوكه انزال تري ونشي بيا دروژتي سړي روژه نه فاسديږي.

وقال الحنفية: إذا نظر إلى امرأة بشهوة إلى وجهها أو فرجها فأمنى – كرر النظر أو لا – لا يفطر فصار كالمتفكر في امرأة حسناء إذا أمنى.

:وقال المالكية: إن أمنى بتعمد إدامة النظر والفكر فإن عليه القضاء والكفار.

وقال الشافعية: إن خرج المني بمجرد فكر ونظر بشهوة لم يفطر.

وقال الحنابلة: إن كرر النظر فله حالتان:

الحالة الأولى: أن لا يقترن به إنزال فلا يفسد الصوم بغير خلاف.

الحالة الثانية: أن يقترن به إنزال المني فيفسد الصوم وبه قال عطاء والحسن البصري والحسن بن صالح لأنه إنزال بفعل يتلذذ به ويمكن التحرز منه فأفسد الصوم كالإنزال باللمس والفكر لا يمكن التحرز منه بخلاف تكرار النظر.:٣٩ ص١٤٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.:ج٢ص٣٢٩ فتح القدير .:ج١ص١٩٩ الهداية شرح بداية المبتدي.

وإن نظر إلى فرج امرأته فأنزل لم يفطر ما لم يمسها وإن استمنى بكفه أفطر.:ج٢ص٢٧ الجوهرة النيرة.

(وكذا إذا نظر إلى) وجه (امرأة) أو فرجها (فأمنى) أي أنزل المني لا يفطر (لما بينا) أنه لم يوجد الجماع صورة ولا معنى (فصار كالمتفكر) في امرأة حسناء إذا أمنى (وكالمستمني بالكف) يعني إذا عالج ذكره بكفه حتى أمنى لم يفطر (على ما قالوا) أي المشايخ ، وهو قول أبي بكر الإسكاف ، وأبي القاسم لعدم الجماع صورة ومعنى .وعامتهم على أنه يفسد صومه .قال المصنف في التجنيس : الصائم إذا عالج ذكره بيده حتى أمنى يجب عليه القضاء هو المختار لأنه وجد الجماع معنى .قيل فيه نظر لأن معنى الجماع يعتمد المباشرة على ما قلنا ولم يوجد ،وأجيب بأن معناه وجد ما هو المقصود من الجماع وهو قضاء الشهوة.:ج٣ص٢٨٥ العناية شرح الهدايةباب ما يوجب القضاء والكفارة.:ص١٨ الفتاوي الغياثية.:ج١ص١٠٠ فتاوي قاضي خان.

قوله (أو احتلم أو أنزل بنظر) أي لا يفطر .... أطلق في النظر فشمل ما إذا نظر إلى وجهها أو فرجها كرر النظر أو لا وقيد به لأنه لو قبلها بشهوة فأنزل فسد صومه لوجود معنى الجماع بخلاف ما إذا لم ينزل حيث لا يفسد لعدم المنافي صورة ومعنى وهو محمل.:ج٢ص٢٩٣ البحر الرائق.

ولو نظر إلى امرأة وتفكر فأنزل لم يفطره، وقال مالك إن تتابع نظره فطره لأن التتابع في النظر كالمباشرة.:ج٢ص٩١ بدائع الصنائع.

وأما إذا أنزل بنظر فلعدم المباشرة وقال مالك إن أنزل بالنظرة الأولى لا يفسد صومه وإن أنزل بالثانية يفسد لقوله صلى الله عليه وسلم لعلي لا تتبع النظرة النظرة فإنما الأولى لك والأخرى عليك ولأن النظرة الأولى تقع بغتة فلا يستطاع الامتناع عنها بخلاف الثانية ولنا أن النظر مقصور عليه غير متصل بها فصار كالإنزال بالتفكر والمراد بما روي في حق الإثم ولأن ما يكون مفطرا لا يشترط التكرار فيه وما لا يكون مفطرا لا يفطر بالتكرار كالمس.:ج١ص ٣٢٣ تبين الحقائق.:ج٢ص٣٢٩ فتح القدير.

الإنزال بالفكر والنظر: إنزال المني بالنظر أو الفكر، فيه التفصيل الآتي: مذهب الحنفية والشافعية إلا قليلا منهم أن الإنزال بالفكر – وإن طال – وبالنظر بشهوة ، ولو إلى فرج المرأة مرارا ،لا يفسد

الصوم ، وإن علم أنه ينزل به ، لأنه إنزال من غير مباشرة ، فأشبه الاحتلام . قال القليوبي : النظر والفكر المحرك للشهوة ، كالقبلة ، فيحرم وإن لم يفطر به.:ج٢٨ص٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الإنزال بالفكر والنظر :

– إنزال المني بالنظر أو الفكر ، فيه التفصيل الآتي : – مذهب الحنفية والشافعية إلا قليلا منهم أن الإنزال بالفكر – وإن طال – وبالنظر بشهوة ، ولو إلى فرج المرأة مرارا ، لا يفسد الصوم ، وإن علم أنه ينزل به ، لأنه إنزال من غير مباشرة ، فأشبه الاحتلام . قال القليوبي : النظر والفكر المحرك للشهوة ، كالقبلة ، فيحرم وإن لم يفطر به.

ومذهب المالكية أنه إن أمنى بمجرد الفكر أو النظر ، من غير استدامة لهما ، يفسد صومه ويجب القضاء دون الكفارة .

وإن استدامهما حتى أنزل فإن كانت عادته الإنزال بهما عند الاستدامة ، فالكفارة قطعا ، وإن كانت عادته عدم الإنزال بهما عند الاستدامة ، فخالف عادته وأمنى ، فقولان في لزوم الكفارة ، واختار اللخمي عدم اللزوم .

ولو أمنى في أداء رمضان بتعمد نظرة واحدة يفسد صومه ويجب القضاء ، وفي وجوب الكفارة وعدمه تأويلان ، محلهما إذا كانت عادته الإنزال بمجرد النظر ، وإلا فلا كفارة اتفاقا .

وقال الأذرعي من الشافعية ، وتبعه شيخ القليوبي ، والرملي : يفطر إذا علم الإنزال بالفكر والنظر ، وإن لم يكرره .

ومذهب الحنابلة التفرقة بين النظر وبين الفكر ، ففي النظر إذا أمنى يفسد الصوم ، لأنه أنزل بفعل يتلذذ به ، ويمكن التحرز منه ، فأفسد الصوم ، كالإنزال باللمس ، والفكر لا يمكن التحرز منه ، بخلاف النظر.:٢٨ ص٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

تفکر کول په پردیو ښځو کښې

(مسئله)سوال:خبره چې دنظرکولوده په پردیوښځوکښې نوتفکر اوسوچ کول په پردیو ښځوکښې مثلاً که یوچاله ځان سره سوچ اوفکر وکړو چې فلانی ښځه مې رانیولی وای یامې وطی کړي وای اویاورسره پروت وای داسی فکر وهل شرعاًڅه حکم لري؟

جواب:تمنیٰ آرزو تفکر(چورت وهل)په محاسنو دپردیو ښځوکښې اویاچورت

وهل په غوړو (ښايسته) هلکانو کښې پداسي طرز چې په پردی ښځه یاهلک کښې دوطي کولو خیال پکښې وهي، یادلذت اخیستلو تفکرپکښې وکړي چې دشهوت خوند پکښې ترسره کړي، نو دارنګه تفکرکول په پردیو ښځو اوهلکانو کښې حرام اومنع دی، لکه څنګه چې وپردیو ښځوته نظرکول منع اوحرام عمل دی:

اعتراض په تفکر وهلو

:پوښتنه: که روژتي په اجنبی ښځه کې تفکر وهلی چې انزال ترې وشو نو روژه يې نه ماتیږي له دي مذکوري مسئلې څخه دامعلومیږي چې تفکر کول واجنبی ښځې ته اباحت لري او رواعمل دی؟

:جواب: دروژې په صورت کي که روژتي سړي ته په تفکر اونظر سره واجنبي ښځې ته که د انزال مسئله ورپیښه شوه، نو حکم يې داده چې روژه يه نه ماتیږي، سره د دي چې دا روژتي شخص دتفکر اودنظر په برابرحرام عمل ترسره کړي دی.

:١پاملرنه: بلکي د دي مسئلې سره يوه نااشناء مسئله بله هم راځي هغه داسي، که چېرې يوسړي ساده(صفاصرف) اوبه وڅښلي په نظير اوتفکر دشرابو اويادبل مست شي دخوند د اخستلو په شکل، نوپدي طریقه دساده اوبو څښل هم ورته حرام عمل دي.

:٢پاملرنه: اوهمدغه رنګه حرام عمل دی، که څوک مباح آشیاء لکه ماکولات اوملبوسات په طریقه دلهوي اوپه طریقه دفساقو وخوري یايې استعمال کړي، نو دا هم حرام عمل دی.

ابن الحاج المالكي وايي: چې تمنٰی، آرزو تفکر کول په پردیو ښځو کښې حرام عمل دی، ځکه دا تفکر اوخیال يو نوع دزنا څخه ده.

(فرع) وطئ حليلته متفكرا في محاسن أجنبية حتى خيل إليه أنه يطؤها فهل يحرم ذلك التفكر والتخيل اختلف في ذلك جمع متأخرون بعد أن قالوا إن المسألة ليست منقولة فقال جمع محققون كابن الفركاح وجمال الإسلام ابن البزري والكمال الرداد شارح الإرشاد والجلال السيوطي وغيرهم يحل ذلك واقتضاه كلام التقي السبكي في كلامه على قاعدة سد الذرائع واستدل الأول لذلك بحديث { إن الله تعالى تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها } ولك رده بأن الحديث ليس في ذلك بل في خاطر تحرك

في النفس هل يفعل المعصية كالزنا ومقدماته ، أو لا فلا يؤاخذ به إلا إن صمم على فعله بخلاف الهاجس والواجس وحديث النفس والعزم وما نحن فيه ليس بواحد من هذه الخمسة ؛ لأنه لم يخطر له عند ذلك التفكر والتخيل فعل زنا ولا مقدمة له فضلا عن العزم عليه وإنما الواقع منه تصور قبيح بصورة حسن فهو متناس للوصف الذاتي متذكر للوصف العارض باعتبار تخيله وذلك لا محذور فيه إذ غايته أنه تصور شيء في الذهن غير مطابق للخارج فإن قلت يلزم من تخيله وقوع وطئه في تلك الأجنبية أنه عازم على الزنا بها قلت ممنوع كما هو واضح وإنما اللازم فرض موطوءته هي تلك الحسناء وقد تقرر أنه لا محذور فيه على أنا لو فرضنا أنه يضم إليه خطور الزنا بتلك الحسناء لو ظفر بها حقيقة لم يأثم إلا إن صمم على ذلك فاتضح أن كلا من التفكر والتخيل حال غير تلك الخواطر الخمسة ، وأنه لا إثم إلا إنصمم على فعل المعصية بتلك المتخيلة لو ظفر بها في الخارج .قال ابن البزري وينبغي كراهة ذلك ورد بأن الكراهة لا بد فيها من نهي خاص أي ، وإن استفيد من قياس ، أو قوة الخلاف في وجوب الفعل فيكره تركه كغسل الجمعة أو حرمته فيكره كلعب الشطرنج إذ لم يصح في النهي عنه حديث ونقل ابن الحاج المالكي عن بعض العلماء أنه يستحب فيؤجر عليه ؛ لأنه يصون به دينه واستقر به بعض المتأخرين منا إذا صح قصده بأن خشي تعلقها بقلبه واستأنس له بما في الحديث الصحيح من أمر { من رأى امرأة فأعجبته أنه يأتي امرأته فيواقعها } ا هـ وفيه نظر ؛ لأن إدمان ذلك التخيل يبقي له تعلقا ما بتلك الصورة فهو باعث على التعلق بها لا أنه قاطع له وإنما القاطع له تناسي أوصافها وخطورها بباله ولو بالتدريج حتى ينقطع تعلقه بها رأسا وقال ابن الحاج المالكي يحرم على من رأى امرأة أعجبته وأتى امرأته جعل تلك الصورة بين عينيه وهذا نوع من الزنا كما قال علماؤنا فيمن أخذ كوزا يشرب منه فتصور بين عينيه أنه خمر فشربه أن ذلك الماء يصير حراما عليه ا هـ ورده بعض المتأخرين بأنه في غاية البعد ولا دليل عليه وإنما بناه على قاعدة مذهبه في سد الذرائع وأصحابنا لا يقولون بها ووافقه الإمام أحمد الزاهد ، وهو شافعي غفلة عن هذا البناء ا هـ وقد بسطت الكلام على هذه الآراء الأربعة في الفتاوى وبينت أن قاعدة مذهبه لا تدل لما قاله في المرأة وفرقت بينها وبين صورة الماءبفرق واضح لا غبار عليه فراجع ذلك كله فإنه مهم فإن قلت يؤيد التحريم قول القاضي حسين كما يحرم النظر لما لا يحل يحرم التفكر فيما لا يحل لقوله تعالى { ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض } فمنع من التمني لما لا يحل كما منع من النظر لما لا يحل قلت استدلال القاضي بالآية وقوله عقبها فمنع من التمني إلخ صريحان في أن كلامه ليس فيما نحن فيه من التفكر والتخيل السابقين وإنما هو في حرمة تمني حصول ما لا يحل له بأن يتمنى الزنا بفلانة ، أو أن تحصل له نعمة فلان بعد سلبها عنه ومن ثم ذكر الزركشي

كلامه في قاعدة حرمة تمني الرجل حال أخيه من دين ، أو دنيا قال والنهي في الآية للتحريم وغلطوا من جعله للتنزيه نعم إن ضم في مسألتنا إلى التخيل والتفكر تمني وطئها زنا فلا شك في الحرمة ؛ لأنه حينئذ مصمم على فعل الزنا راض به وكلاهما حرام ولم يتأمل كلام القاضي هذا من استدل به للحرمة ولا من أجاب عنه بأنه لا يلزم من تحريم التفكر تحريم التخيل إذ التفكر إعمال النظر في الشيء كما في القاموس ا هـ .:ج۲۹ ص۲۷۵ تحفة المحتاج في شرح المنهاج فقه شافعي المكتبة الشامله.

وقال ابن الحاج المالكي إنه يحرم لأنه نوع من الزنا كما قال علماؤنا فيمن أخذ كوزا يشرب منه فتصور بين عينيه أنه خمر فشربه أن ذلك الماء يصير حراما عليه اه.:ج٦ص۳۷۲ شامي فصل في النظر والمس. (۲٦۳) ص (۵) شامي.

فإن قلت: لو تفكر الصائم في أجنبية حتى أنزل لم يفطر فإنه يفيد إباحته ؟ قلت: لا نسلم ذلك فإنه لو نظر إلى فرج أجنبية حتى أنزل لا يفطر أيضا مع أنه حرام اتفاقا.:ج٦ص۳۷۲ شامي فصل في النظر والمس.

هغې ښځې ته کتل چې دي ښځې نری او یا تنګې جامې اغوستي وي

(مسئله)سوال: هغې ښځې ته کتل څه حکم لري چې دي ښځې نری او یاتنګې جامې اغوستي وي چې په اندامونو یې داجامې سریښ پیوسته وي اوحجم دصورة ددي ښځې ترې معلومیږي؟

:جواب: داسې جامې اغوستل ډېره ګناه لري او لمونځ له دا مذکورو جامو سره بغیر دضرورته مکروه ده، مذکوره جامې کومی ښځې چې اغوستي وي ورته کتل ډېره ګناه لري جضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وایي که چاوکتل اوسوچ یې پکښې وکړو وروسته په ښځه پسي حتّی چې داندامونو غتوالی(اندازه) ورته معلوم شوه دجنت بوی به هم حس نه کړي.

لقوله عليه الصلاة والسلام من تامل خلف امراة ورای ثيابها حتى تبين له حجم عظامها لم ير رائحة الجنة.:ج۵ص۲۸۸ شامي.

دشهوت غلبه په انسان کي څنګه ختمیږي

(مسئله)سوال:شهوت صرف په روژه سره انسان قابوکولی شي اوکه بل څه علاج هم لري؟

:جواب:تسکين دشهوت په روژه اوپه لمانځه دتهجد سره حاصليږي.

:اعتراض: اکثر وخت خلک روژې نيسي خو دورځې دشهوت غلبه زياته ورسره وي؟

:جواب: زيات وخت دشهوت غلبه په انسان کي له اوله سره وي چې شهوت يئ له غوړو څخه لا رابهيږي، چي روژه اونه روژه فرق نه ورکوي د دي علاج بياپدي سره کيږي:

:**اول**:غمونه د دنيا او داخرت دي يادساتي.

:**دوهم**:دمرګي سره مخامخ کيدل دي يادساتي.

:**دريم**:خپل آجل دي داسي نږدي بولي چې بس راغی اوزندګي مې ختمه شوه.

:**څلورم**:اوميدونه دي رالنډساتي.

:**پنځم**:په ذکر دالله جل جلاله دي مدام مشغوله وي.

:**شپږم**:په طاعاتودي محفوظ وي يعني ډېرعبادت دي کوي.

:**اووم**:له فکره دشهوته دي ځان غافله ساتي.

:**اتم**:دښوښو کتابونو مطالعه دي کوي.

قال العلماء: تسكين الشهوة يحصل بالصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها ، فإن قلت: إن الرجل يصوم ويقوم ولا يأكل ويجد من نفسه حركة واضطراباً ، قلت: ذلك من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الأول فليقطع ذلك على نفسه بالهموم والأحزان الدائمة وذكر الموت وتقريب الأجل وقصر الأمل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة.
:ج١ص٢٣٦ تفسير روح البيان.

شهوت څنګه تصور کيږي

(مسئله) سوال:دشهوت فکر څنګه تصور کيږي؟

:جواب:چې زړه دي يوشي ته ميلان اوحرکت وکړي اويادا حرکت پسي زيات شي اوخوند داشی درکړي بس دي ته شهوت وايئ.

وقال عامة العلماء الشهوة أن يميل قلبه اليها.:ج١ص١٦٨ قاضي خان.

أما الشيخ والعنين فحدهما تحرك قلبه أو زيادته إن كان متحركا لا مجرد ميلان النفس فإنه يوجد

فيمن لا شهوة له أصلا كالشيخ الفاني ثم قال ولم يحدوا الحد المحرم منها أي من المرأة وأقله تحرك القلب على وجه يشوش الخاطر: قال ط ولم أر حكم الخنثى المشكل في الشهوة ومقتضى معاملته بالأضر أن يجري عليه حكم المرأة.:ج۳ص۳۳ شامي فصل في المحرمات.:ج۳ص۲۲۲ فتح القدير.

كه ښځې خپل ميړه په حالت دروژې كي مسح كړي

(مسئله) سوال:كه چېرې يوې ښځې خپل ميړه په حالت دروژې كي مسح كړي ياېې ټينګ ونيولى اوله خاوندڅخه دمني انزال وشو نو روژه د دي روژتي څه حكم لري؟

:جواب:كه يوې ښځې خپل خوند په دوران دروژې كي مسح كړي ياېې ټينګ ونيولي اوله خاونده څخه ئي دمني انزال وشو نو روژه د دي روژتي نه فاسد يږي، ليكن كه چېرې دښځې خاوندخپله ښځه په دامسح كولو سره دخپل ځان مكلفه اومجبوره كوله چې مامسح كړه يامې ټينګ ونيسه نو پدي صورت كښې ېيا اختلاف دى چې روژه په فاسديږي هم، اوكه خاوند ښځه مسح كړه اوانزال دمني تري وشي پدي صورت كي ېيا په خاوند صرف قضاء ديوې روژې شته كفاره باندې نشته.

:مسئله: كه روژتي شخص دحيوان فرج مسح كړي اودروژتي څخه انزال دمني وشو نو پداسي صورت كښې دروژتي شخص روژه نه فاسديږي.

ولو مست المرأة زوجها حتى أنزل لم يفسد صومه ، ولو كان يكلف بذلك ففيه اختلاف المشايخ كذا في المحيط. وإن مس فرج بهيمة فأنزل لا يفسد صومه كذا في السراج الوهاج.:ج۱ص۲۰۵ الفتاوى الهندية.

اذا قبل امرأة بشهوة فامنى اومسكها بشهوة فامنى عليه القضاء دون الكفارة.:ج۱ص۱۰۱ قاضي خان.

(قوله: وقيل إن تكلف له فسد) قال الرملي: ينبغي ترجيح هذا؛ لأنه ادعى في سببية الإنزال تأمل. :ج البحر الرائق.

په حالت دروژې كي پرديو ښځو ته كتل

(مسئله) سوال:يو سړى ده درمضان المبارك دمياشتي روژې نيسي خو په دوران دروژې كي پداسي آفت مبتلاء ده چې پرديوښځوته ګورې اياداكتل په دوران

دروژې کي مفسد دروژې دي که نه؟

:جواب: په مسلمان روژتي دا واجب ده چې دالله جل جلاله څخه وېرېږي او تقوىٰ په هرشي کي وکړي، اوبل دا مسلمان دي پدي پوشي چې نامحرمو ښځو ته کتل حرام عمل ده (قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِن أَبْصَارِهِمْ).

:پاملرنه: شیطان دنظرکتلو دلیاري څخه یو استازي وي دنرلخوا وښځې ته یعني چې کله یو نارینه انسان وښځې ته ګوري.

او همدا شیطان دښځې لخوا څخه دکتلو په وخت کې نارینه ته چې ښځه ګوري بیا دا شیطان یو استازي وي دښځې لخوا ونارینه ته.

او کله ناکله چې څوک نامحرمو ښځوته ګوري له یو دراز ذیلت سره مخ شي، او بل دا ګناهونه هغه مصیبتونه دي چې دروژې په اجرباندې تاثیرکوي، نو زمونږ نصیحت دحرامو کتونکي انسان ته دا ده که څوک پداسي ناوړه کتلو مبتلاء وي چې الله جل جلاله ته دي په اخلاص سره توبه وکاږي او نظرکتل دي خپل کښته ساتي او تقوىٰ دي کوي.:ص۲۲۰ موسوعة الفقه المبسط في سوال وجواب.

که دوه ښځې پخپل مابین کي همجنس بازي وکړي

(مسئله)سوال: که دوه ښځې پخپل مینځوکي فرجونه سره وموښي او انزال ترې وشي نو روژه یې څه حکم لري؟

:جواب: که په دوران دفرضي روژه کي ښځو پخپل مینځوکي سره همجنس بازي وکړه، هغه داسي چې ځانونه اویا فرجونه سره وموښي (مباشرت فاحشه وکړي) نو که دهري یوې څخه انزال وشي روژه یې ماته شوه او کفاره باندې نشته، او که انزال یې ونشي نو روژه یې صحیح ده، قضاء همورباندې نشته.

(مسئله) که دوو ښځوپخپل مینځوکي سره همجنس بازي وکړه، چې ځانونه اویافرجونه سره وموښي، نو که دهري یوې څخه انزال وشي، غسل هم پري فرض دی، او که انزال ترې ونشي بیا غسل کول هم پرې نشته.

(مسئله) همجنس بازي دښځوپخپلو مینځوکي زناده هم په ګناه کې او هم په حرمت

کي.
د ښځو پخپلو مينځو کي سره همجنس بازي کول ګناه کبيره ده.
(مسئله) په همجنس بازي د ښځو کي تعزير شته البته حد پکښي نشته.

امرأتان عملتنا عمل الرجال فإن أنزلتا فعليهما القضاء، كما إذا أنزلت بمس الرجل عن شهوة، وإن لم ينزلا، فلا قضاء عليهما، لانعدام المفطر.:ج٢ص٣٨٣ التجنيس.:ج١ص٢٥٩ خلاصة الفتاوى.

وفي الفتاوى الظهيرية فإن عملت المرأتان عمل الرجال من الجماع في رمضان إن أنزلتا فعليهما القضاء وإن لم ينزلا فلا غسل ولا قضاء.:ج٢ص٢٩٣ البحر الرائق.:ج٣ص٣٨٨ الفتاوي التاتارخانية.

فإن تساحقت امرأتان فلم ينزلا فلا شيء عليهما وإن أنزلتا فسد صومهما وهل يكون حكمهما حكم المجامع دون الفرج إذا أنزل أو لا يلزمهما كفارة بحال ؟ فيه وجهان مبنيان على أن الجماع من المرأة هل يوجب الكفارة ؟ على روايتين وأصح الوجهين إنهما لا كفارة عليهما لأن ذلك ليس بمنصوص عليه ولا في معنى المنصوص عليه فيبقى على الأصل.:ج٣ص١٢٤ص٦١ المغني – ابن قدامة.

وفي الفتاوى الظهيرية فإن عملت المرأتان عمل الرجال من الجماع في رمضان إن أنزلتا فعليهما القضاء وإن لم ينزلا فلا غسل ولاقضاء.:ج٢ص٢٩٣ البحر الرائق.

باب سحاق النساء:قال أبو يعلى الموصلي : حدثنا أبو همام ، حدثني بقية بن الوليد ، عن عثمان بن عبد الرحمن القرشي ، حدثني عتبة بن سعيد ، عن مكحول ، عن واثلة بن الأسقع ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سحاق النساء بينهن زنا. هذا إسناد ضعيف.

وله شاهد من حديث أبي موسى الأشعري ، رواه الحاكم وعنه البيهقي في سننه ، ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان. :ج٤ص٢٦٠ إتحاف الخيرة المهرة المؤلف: أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري.

المساحقة بين المرأتين إذا أنزلت : عمل المرأتين ، كعمل الرجال ، جماع فيما دون الفرج ، ولا قضاء على واحدة منهما ، إلا إذا أنزلت ، ولا كفارة مع الإنزال ، وهذا عند الحنفية وهو وجه عند الحنابلة ، وعلله الحنابلة بأنه لا نص في الكفارة ، ولا يصح قياسه على الجماع .

قال ابن قدامة: وأصح الوجهين أنهما لا كفارة عليهما ، لأن ذلك ليس بمنصوص عليه ، ولا في معنى المنصوص عليه ، فيبقى على الأصل.:ج٢٨ص٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:اعتراض: په يو روايت کي راځي چي حضرت علي رضي الله عنه په يوه بستره کي دوه ښځي پيدا کړي چي دوي پخپلو ماېينو کي سره همجنس بازي کوله، او وي

سوځلي نو دا دی حدخو پکښې ثابت شو ؟

:جواب: :اول: دا روایت زیات ضعیفه دی، دوهم بلفرض که صحت هم ولري نو دا مذهب دیو صحابي دی.

(سحاق النساء زنا بينهن) أي في الإثم والحرمة لكن يجب به التعزير لا الحد وما في اللسان من أن عليا أمر في امرأتين وجدتا في لحاف واحد يتساحقان بإحراقهما فأحرقتا بالنار فأثر منكر جدا وبفرض صحته هو مذهب صحابي وبالجملة فقد عده الذهبي وغيره من الكبائر لهذا الحديث وغيره.:ج٤ ص١٣٥ فيض القدير.:ص٥٨ الكبائر.

په روژه کي دجنابت غسل سهار کول

(مسئله)سوال:که روژتي نفرپه روژه کي دجنابت غسل له راختلو دسپيدو څخه وروسته وکړي نوپه روژه کي يې کوم خلل نقصان راځي که نه؟

:جواب:که روژتي دشپي جنب سوي ؤ، اوغسل يئ و نکړو نو پدي جنابت يه په روژه کوم اثرنه پريوځي، ځکه چې شرط نه دی خالي والي دروژې په حالت کي دجنابت څخه (يعني که سړی دشپي جماع وکړي اوسپيدي پر راوچودي روژه يه صحيح ده) ولوکه څه هم ټوله ورځ يادورځې يوه برخه دا روژتي شخص په هغه جنابت پسي تيره کړي روژه نيول يئ صحيح ده. ليکن دوه خبري يادلره:

:اوله :خبره داده چې پرجنابت دوام کول ګناه لري.

دوهمه: خبره داده که په يوچا دشپي داحتلام، يادهمبستري، له وجې څخه غسل واجب شوي وي نو زرتر زره دي بيا غسل وکړي، دپشلمي وروسته دي جنب شخص دستي غسل وکړي ځکه چې سم په دستي دسهار دلمانځه وخت وي، خدای ناکرده که غسل ونه کړي اودسهار لمونځ دجنابت په سبب ترې قضاء شي، بياكه څه هم روژه يئ فاسده نشي خومکروه به ضرورشي.

:تنبيه: دجنابت په غسل کي که دومره تاخير وکړي چې لمر راوخيژې، يا ټوله ورځ روژتي جنب ګرځي، روژه خويې نه فاسديږي، اونه پرې دروژې قضاء ياكفاره لازميږي، خو دومره وخت په جنابت تيره ول روژه مکروه کوي، اودلمانځه نه کول بيا بل سبب دعذاب الهی ده.

:اعتراض: دحضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قول خود اسي رانقل شوي دی که روژتي سهارکړي په حالت دجنابت کي يعني جنب ؤ نو دهغه جنب روژه نشته يعني روژه يې صحت نه لري په رب الكعبة مې دي وای قسم وي، او بعضو أصحاب الحديث هم دا حد يث حجت ګرځولی دی، اوپدي مسئله کې تاسو دروژې دصحت قول ته اعتبار ورکړئ.

:اول جواب: الله تعالى فرمائي: {فالآن باشروهن} إلى قوله: {حتى يتبين لكم الخيط الأبيض}[البقرة: ١٨٧]

ترجمه: چې په روژه کي دشپي دخپلوبي بيانوسره، کوروالي، کولي شي، تردي چې صفاظاهر شي تاسو ته تارسپين، له تار تورنه، دصبا، (مرادترې د صبح صادق سپيدي دي) او بيا پوره کړئ، ترمابنامه پوري روژه.

:تشريح: که دي ترجمي ته ښه زيرشئ نو داترې معلوميږي، چې کله الله تعالى جماع مباشرت ترآخر دشپي پوري مباح ګرځولي دي، نوغسل خو وروسته دصبح صاق دسپيدو څخه ترسره کيږي ضرورتاً نوځکه روژه په جنابت سره نه خرابيږي، او الله تعالى بيا پسي فرمائي چې د دغي دجنابت دورځې روژه پسي پوره کړئ.

:دوهم جواب: په حديث دعائشة رضي الله تعالى عنها کي داسي راځي چې يو صحابي رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل چې زه سهار کوم خوجنب يم، او سهارمې دروژې هم اراده وي، رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل، چې زه خپله هم ډېرځله سهار کوم جنب يم، اوسهار مې دروژې هم اراده وي.

:دريم جواب: کله چې عائشي رضي الله تعالى عنها ته دحضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قول ورسيده چې حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وايي که چاروژتي سهار کړي په حالت دجنابت کي نو دهغه شخص رو ژه نشته يعني روژه يې صحت نلري، حضرت عائشي رضي الله تعالى عنها وفرما يل: چې په حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه دي الله جل جلاله رحم وکړي، ده څنګه داسي ويلي دي، ځکه حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم به سهار کولی اوجنب به ؤ، داسي نه چې شيطان به خطاء کړي ؤ، بلکي له جماعوڅخه به جنب ؤ، اوبيابه يې روژه هم پسي

پوره کوله په هم دغه ورځ، او دا په رمضان المبارک کښې، کله چې حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ته دبي بي عائشة رضي الله تعالى عنها قول ورسيدلى او ورته ذکر شو حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وفرمايل چې بي بي عائشة رضي الله تعالى عنها پدې مسئله اعلمه ده ترما (يعني ددې قول صحت لري، او قابل دحجت دی، او حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه له خپل قول نه رجوع وکړه).

څلورم جواب: او يا د حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه له قول څخه مراد معنٰى داده، که چاسهار کړي او مخالط په جماع ؤ نو روژه يې صحت نلري.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم . متفق عليه .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنبا من غير حلم ثم يصوم "متفق عليه .

(ولا يشترط) لصحته (الخلو عن الجنابة) لقدرته على الإزالة وضرورة حصولها ليلا وطروء النهار.:ص٦٣٥ طحطاوي.:ص١٩ حامش الفتاوي الغاثية.

(أو أصبح جنبا ولو استمر) على حالته (يوما) أو أياما (بالجنابة) لقوله تعالى " فالآن باشروهن " لاستلزام جواز المباشرة إلى قبيل الفجر قوله (إلى قبيل الفجر) لأنه من الليلة، وقوع الغسل بعده ضرورة وقوله صلى الله عليه وسلم وأنا أصبح جنبا وأنا أريد الصيام وأغتسل أو أصوم.:ص٦٦١ طحطاوي.:ج٢ص١٠٧ شامي.

أو أصبح جنبا لأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يصبح أحيانا جنبا من غير احتلام وهو صائم لأن الله تعالى أباح المباشرة بالليل ومن ضرورتها وقوع الغسل بعد الصبح.:ج١ص٣٦٠ مجمع الأنهر.

واجمعوا علي أن من أصبح صائماً وهوجنب أن صومه صحيح ،وان المستحب الاغتسال قبل طلوع الفجر،وقال ابوهريرة وسالم بن عبد الله :يبطل صومه ويمسک ويقضي،وقال عروة والحسن :إن اخر الغسل لغير عذربطل صومه وقال النخعي: إن كان في الفرض يقضي، وتفقوا علي أن الكذب والغيبة مكروهتان للصائم كراهة شديدة وكذا الشتم وإن صح الصوم في الحكم ،وعن الاوزاعي إن ذالک يفطر.:ص٧٧ رحمة الأمة في اختلاف الائمة.

وعنها أي عن عائشة قالت كان رسول الله يدركه الفجر أي الصبح في رمضان أي في بعض الأحيان وهو جنبأي من غير احتلامويصوم ظاهر الحديث قول عامة العلماء من أصبح جنبا اغتسل وأتم صومه،وقال البيضاوي في قوله تعالى فالآن باشروهن البقرة الآية في تجويز المباشرة إلى الصبح الدلالة

على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم المصبح جنبا قال الطيبي لأن المباشرة إذا كانت مباحة إلى الانفجار لم يمكنه الاغتسال إلا بعد الصبح اه.: ج٤ص٢٦١ ج٦ص٢١٠ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح.

وقال جمع منهم أبو هريرة لكنه رجع عنه يجب الغسل من ذلك قبل الفجر لخبر البخاري من أصبح جنبا فلا صوم له وأجابوا عنه بأنه منسوخ واستحسنه ابن المنذر أو محمول على من أصبح مجامعا واستدام الجمع متفق عليه.: ج٤ص٢٦١ ج٦ص٢١٠ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح.

ومن أصبح جنبا أو احتلم في النهار لم يضره.: ج١ص٢٠٠ الفتاوى الهندية.

قال: رجل أصبح في شهر رمضان جنبا فصومه تام إلا على قول بعض أصحاب الحديث يعتمدون فيه حديث أبي هريرة رضي الله عنه: "من أصبح جنبا فلا صوم له" محمد صلى الله عليه وسلم ورب الكعبة قاله.

ولنا: قوله تعالى: {فالآن باشروهن} إلى قوله: {حتى يتبين لكم الخيط الأبيض}[البقرة: ١٨٧] وإذا كانت المباشرة في آخر جزء من أجزاء الليل مباحة فالاغتسال يكون بعد طلوع الفجر ضرورة وقد أمر الله تعالى بإتمام الصوم وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني أصبحت جنبا وأنا أريد الصوم فقال صلى الله عليه وسلم: "وأنا ربما أصبح جنبا وأنا أريد الصوم"، فقال: لست كأحدنا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: "إني لأرجو أن أكون أعلمكم بما يبقى".ولما بلغ عائشة حديث أبي هريرة قالت رحم الله أبا هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنبا من غير احتلام ثم يتم صومه وذلك في رمضان فذكر قولها لأبي هريرة رضي الله تعالى عنه فقال: هي أعلم، حدثني به الفضل بن عباس رضي الله تعالى عنه وكان يومئذ ميتا ثم تأويل الحديث من أصبح بصفة توجب الجنابة وهو أن يكون مخالطا أهله:ج٣ص١٠١ المبسوط للسرخسي.

فمن أصبح جنباً ولم يتطهر، قبل الفجر، فلم يغتسلا إلا بعد الفجر، أجزأه صوم ذلك اليوم. :ج٣ص٥٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولو أصبح جنبا في رمضان فصومه تام عند عامة الصحابة مثل علي وابن مسعود وزيد بن ثابت وأبي الدرداء وأبي ذر وابن عباس وابن عمر ومعاذ بن جبل رضي الله تعالى عنهم، وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه لا صوم له واحتج بما روي عن النبي أنه قال من أصبح جنبا فلا صوم له ورب الكعبة قاله راوي الحديث وأكده بالقسم،ولعامة الصحابة قوله تعالى { أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم } إلى قوله { فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط

الأسود من الفجر } أحل الله عز وجل الجماع في ليالي رمضان إلى طلوع الفجر وإذا كان الجماع في آخر الليل يبقى الرجل جنبا بعد طلوع الفجر لا محالة فدل أن الجنابة لا تضر الصوم ، وأما حديث أبي هريرة فقد ردته عائشة وأم سلمة فقالت عائشة كان رسول الله يصبح جنبا من غير احتلام ثم يتم صومه ذلك من رمضان ،وقالت أم سلمة كان رسول الله يصبح جنبا من قراف أي جماع مع أنه خبر واحد ورد مخالفا للكتاب.:ج٢ص٩٢ بدائع الصنائع.

ومن أجنب ليلا ، ثم أصبح صائما ، فصومه صحيح ، ولا قضاء عليه عند الجمهور ، وقال الحنفية : وإن بقي جنبا كل اليوم ، وذلك : لحديث عائشة وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما قالتا : نشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان ليصبح جنبا ، من غير احتلام ثم يغتسل ، ثم يصوم .قال الشوكاني : وإليه ذهب الجمهور ، وجزم النووي بأنه استقر الإجماع على ذلك ، وقال ابن دقيق العيد : إنه صار إجماعا أو كالإجماع .وقد أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : من أصبح جنبا فلا صوم له وحمل على النسخ أو الإرشاد إلى الأفضل ، وهو : أنه يستحب أن يغتسلقبل الفجر ، ليكون على طهارة من أول الصوم.:ج٢٨ص٦٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إذاأصبح جنباً، ولو استمر يوماً بالجنابة؛ لأن الجنابة لا تؤثر في صحة الصوم للزومها الصوم للضرورة، كما تقدم سابقاً، وإن كان الغسل فرضاً للصلاة، لقوله تعالى{وإن كنتم جنباً فاطهروا}[المائدة:٦/٥] ولأنه من آداب الإسلام، لقوله صلّى الله عليه وسلم: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة، ولا كلب، ولا جنب».:ج٣ص١٧١٢ص٨٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قوله (من أصبح جنبا) لعل الجنابة فيه كناية عن الجماع على ما هو دأب القرآن والسنة في الكناية عن أمثال هذه الأشياء فلا ينافي هذا الحديث الحديث الآتي الدال على أن الجنابة لا تبطل الصوم قالوا في الكتاب إشارة إلى ذلك لأن قوله تعالى { فالآن باشروهن } إلى قوله { حتى يتبين لكم } حل الجماع إلى طلوع الفجر فمن كان يجامع إلى هذا الحد فبالضرورة يصبح جنبا وفي الزوائد إسناده صحيح رواه الإمام أحمد من هذا الوجه وذكره البخاري تعليقا وفي الصحيحين أن أبا هريرة سمعه من الفضل زاد مسلم ولم أسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قال شيخنا أبو الفضل هذا إما منسوخ أو مرجوح لما في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم ولمسلم من حديث عائشة التصريح بأنه ليس من خصائصه وعنده أن أبا هريرة رجع عن ذلك حين بلغه ذلك الحديث. :ج٣ص٤٦٨ حاشية السندى على سنن ابن ماجة.

که له بیدي ښځې سره په روژه کي جماع وشوه

(مسئله) سوال: که چاله بیدي ښځې سره په روژه کي جماع وکړه نوپه ښځه بیا قضاء دروژې ده او که کفاره هم باندې لازم ده؟

:جواب: که دورځې په فرضي روژه کي ښځه بیده وه او چاجماع ورسره وکړه نو په ښځه باندې صرف قضاء دروژې لازم ده او په سړي باندې قضاء اوکفاره دواړه باندې لازم دي، په ښځه باندې ځکه کفاره نشته چې دي غریبي جنایت ندی کړي.

وفیمن جامعها زوجها وهي نائمة فسد صومها.:ج٢ص١٦١ البحر الرائق.

لَوْ أَكَلَ مُكْرَهًا أَوْ جُومِعَتْ الْمَرْأَةُ مُكْرَهَةً أَوْ نَائِمَةً أَوْ صَبَّ الْمَاءَ فِي حَلْقِ النَّائِمِ فَسَدَ صَوْمُهُ خِلَافًا لِزُفَرَ فِي الْمُكْرَهِ وَلِلشَّافِعِيِّ فِيهِمَا.:ج٢ص٢٤ الجوهرة النيرة.

:مسئله: که بیده ښځه په مابینځ دجماع (وطی) کښې راویښه شوه او دا ښځه دجماع څخه ممانعت ونه کړي بلکي وجماع ته نورښه لیوالی پسی وښیي نوهم په ښځه باندې قضاء دروژې لازم ده اوکفاره باندې نشته، ځکه په اول دخول سره روژه ددي فاسده وه.

ولو انتبهت النائمة في وسط الجماع فطاوعته بعد ذالك لاكفارة عليها أيضاً لأنه قد فسدصومها من قبل ولاتجب الكفارة بالافطار بعد ذالك.:ص٢٨٣ مظهر الأنوار.

په هیره په روژه کي خوراک یاجماع کول

(مسئله) که چېرې یو روژتي په هیره سره په حالت دفرضي روژې کې څه وخوري یاڅه وڅښي روژه یې نه ماتیږي.

په فقه المالیکي کي وایي، اوظاهرمذهب دحنبلیانوهم دی وایې که روژتي په هیره سره که جماع وکړي دا روژه فاسده وي، اوکه په هیره سره اکل اوشرب وکړي بیا روژه نه فاسدیږي ځکه حدیث په اکل اوشرب کې راغلي نه وایې په جماع کې.

په فقه المالیکي کي وایي چې قضاء دیوې روژې به راوړي، اوحنابلة وایي چې کفاره اوقضاء دواړه به راوړي.

احناف، اوشوافیع، اوالحسن البصري، اومجاهد، اوإسحاق، اوأبوثور، اوابن المنذر وایي: که په هیره سره روژتي جماع وکړي دا روژه نه فاسده وي، او دا په خوراک اوپه

ثښنلو دهيري والا سره ورقياسوي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نسي أحدكم فأكل أو شرب فليتم صومه ، فإنما أطعمه الله وسقاه " متفق عليه.

ما لا يفسد الصوم: أولا: الأكل والشرب في حال النسيان:- ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة إلى أن الأكل والشرب في حال النسيان لا يفسد الصوم فرضا أو نفلا ، خلافا للمالكية

ثانيا: الجماع في حال النسيان:- ذهب الحنفية والشافعية في المذهب ، والحسن البصري ومجاهد وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر إلى أن الجماع في حال النسيان لا يفطر قياسا على الأكل والشرب ناسيا.

وذهب المالكية في المشهور - وهو ظاهر مذهب الحنابلة - إلى أن من جامع ناسيا فسد صومه ، وعليه القضاء فقط عند المالكية ، والقضاء والكفارة عند الحنابلة.:ج٢٨ص٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.. الهداية وشروحها ٢ / ٢٥٤ و ٢٥٥ ، والمجموع ٦ / ٣٢٤ ، مراقي الفلاح ٣٦٠ ، والمغني والشرح الكبير ٣ / ٥٦ ، كشاف القناع ٢ / ٣٢٤ ، الإنصاف ٣ / ٣١١ ، والشرح الكبير للدردير ١ / ٥٢٥ و ٥٢٧ ، وجواهر الإكليل ١ / ١٤٩ ، والقوانين الفقهية ص ١٢١ .:ج٢ص١٨٧ فقه الحسن البصري.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه : عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا نسي فأكل وشرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه) [٦٢٩٢] [ش أخرجه مسلم في الصيام باب أكل الناسي وشربه وجماعه لا يفطر رقم ١١٥٥ (فليتم صومه) فليبق ممسكا لأنه لم يفطر أصلا . (أطعمه الله وسقاه) أي بغير قصد منه ولا حيلة] .:صحيح البخاري.

(فائده) حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي« رفع عن أمتي الخطأ والنسيان» ځما دامت څخه خطاء اوهيره پورته شوي ده(نه په نيول کيږي، دا دالله جل جلاله يوه مهرباني ده) دا وجه ده چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي که روژتي په هيره سره په حالت دروژې کې څه وخوري ياڅه وڅښي روژه دي پوره کړي روژه يې نه ماتيږي، اګرکه قياس دا وايي چې روژه دي ماته شي ځکه خيټي ته مفطر ورسيدو، ليکن دشريعت دبنا په برابر قياس پريښنول شو چې حديث موجود ده.

رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه.... وإنما لم تفسد صوم الناسي مع أن القياس أيضا الفساد لوصول المفطر إلى الجوف لقوله (ص): من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه.: ج٢ص٣٧٥ شامي.

كه په هيره خوراك وكړي بيا قصداً ځان پسي موړكړي

(مسئله) كه چېرې روژتي په فرضي روژه كي په هيره سره خوراک یا څښاک یا جماع وكړي اوبيا دا ګمان وكړي چې دا روژه خو ماته شوه نو قصداً خوراک پسي وكړي، نو پدي نفرهم ديوې روژې قضاء واجب ده اوكفاره باندې نشته.

لو أكل أو شرب أو جامع ناسيا وظن أن ذلك فطره فأكل متعمدا لا كفارة عليه وإن علم أن صومه لا يفسد بالنسيان عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا تلزمه هو الصحيح هكذا في الخلاصة.: ج١ص ٢٠٦ هندية.

كه په هيره سره په جماع شروع وكړي خو

(مسئله) سوال: كه چېرې روژتي په هيره سره جماع شروع كړي اوبعد الدخوله روژه ورپه يادشوه اوذكربس فوراً راوكاږي اوانزال شي نو د دي شخص روژه څه حكم لري؟

:جواب: :**اول**: كه چېرې روژتي په هيره سره جماع شروع كړي خوبعد الدخوله روژه ورپه ياد شوه اوذكرهم بس فوراً راوكاږي انزال وشي اويا انزال ونشي روژه يې نه ماتيږي ځكه كه انزال هم شي داسي مثال لري لكه روژتي ته چې احتلام پيښ شي.

:**دوهم**: كه د طلوع الفجره څخه مخكي جماع شروع كړي اوبيا د فجر د طلوع سره سم بس ذكرفوراً راوكاږي روژه يې نه ماتيږي، كه څه هم له راكښلو بعد كې انزال شي.

:**څلورم**: اوكه دا ناسي (په هيره سره) روژتي جماع كوي اوپه دوران د جماع كي روژه ورپه يادشي او ذكرفوراً راونه باسي بلكي ځان خاموش پريږدي ترڅوچې انزال شي نوپدي صورت كي بيا ديوې روژې قضاء باندې واجب ده.

:**دريم**: اوكه چېرې دا هيريدونكى روژتي په هيره سره جماع شروع كړي اوپه دوران د جماع كي روژه ورپه يادشي اوذكر فوراً راونه باسي او د ذكرحركت ته دوام پسي وركړي نوپدي صورت كي بيا قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي.

(أو نزع المجامع) حال كونه (ناسيا في الحال عند ذكره) وكذا عند طلوع الفجر وإن أمنى بعد النزع لأنه كالاحتلام ، ولو مكث حتى أمنى ولم يتحرك قضى فقط وإن حرك نفسه قضى وكفر كما لو نزع ثم أولج (قوله : وكذا عند طلوع الفجر) أي وكذا لا يفطر لو جامع عامدا قبل الفجر ونزع في الحال عند طلوعه (قوله : ولو مكث) أي في مسألة التذكر ومسألة الطلوع (قوله: حتى أمنى) هذا غير شرط في الإفساد وإنما ذكره لبيان حكم الكفارة إمداد (قوله : وإن حرك نفسه قضى وكفر) أي إذا أمنى كما هو فرض المسألة وقد علمت أن تقييده بالإمناء لأجل الكفارة لكن جزم هنا بوجوب الكفارة مع أنه في الفتح وغيره حكى قولين بدون ترجيح لأحدهما .

وقد اعترضه ح بأن وجوبها مخالف لما سيأتي من أنه إذا أكل أو جامع ناسيا فأكل عمدا لا كفارة عليه على المذهب لشبهة خلاف مالك ؛ لأنه يقول بفساد الصوم إذا أكل أو جامع ناسيا. ا هـ .

قلت: ووجه المخالفة أنه إذا لم تجب الكفارة في الأكل عمدا بعد الجماع ناسيا يلزم منه أن لا تجب بالأولى فيما إذا جامع ناسيا فتذكر ومكث وحرك نفسه ؛ لأن الفساد بالتحريك إنما هو لكون التحريك بمنزلة ابتداء جماع والجماع كالأكل وإذا أكل أو جامع عمدا بعد جماعه ناسيا لا تجب الكفارة فكذا لا تجب إذا حرك نفسه بالأولى ، لكن هذا لا يخالف مسألة الطلوع .

نعم يؤيد عدم الوجوب فيها أيضا إطلاق ما في البدائع حيث قال هذا أي عدم الفساد إذا نزع بعد التذكر أو بعد طلوع الفجر ، أما إذا لم ينزع وبقي فعليه القضاء ولا كفارة عليه في ظاهر الرواية .

وروي عن أبي يوسف وجوب الكفارة في الطلوع فقط ؛ لأن ابتداء الجماع كان عمدا وهو واحد ابتداء وانتهاء والجماع العمد يوجبها وفي التذكر لا كفارة ووجه الظاهر أن الكفارة إنما تجب بإفساد الصوم وذلك بعد وجوده ، وبقاؤه في الجماع يمنع وجود الصوم فاستحال إفساده فلا كفارة. ا هـ . فهذا يدل على أن عدم وجوبها في التذكر متفق عليه ؛ لأن ابتداءه لم يكن عمدا وهو فعل واحد فدخلت فيه الشبهة ولأن فيه شبهة خلاف مالك كما علمت وإنما الخلاف في الطلوع وما وجه به ظاهر الرواية يدل على عدم الفرق بين تحريك نفسه وعدمه.

هذا وفي نقل الهندية عبارة البدائع سقط فافهم (قوله : كما لو نزع ثم أولج) أي في المسألتين لما في الخلاصة ، ولو نزع حين تذكر ثم عاد تجب الكفارة وكذا في مسألة الصبح. ا هـ. لكن في مسألة التذكر ينبغي عدم الكفارة لما علمت من شبهة خلاف مالك ولعل ما هنا مبني على القول الآخر بعدم اعتبار هذه الشبهة تأمل.:ج٢ص١٠٨ شامي.

واذا خلع ثم عاد عليه القضاء والكفارة في المسئلتين جميعا.:ج٢ص٣٩١ التجنيس.

إذا أولج قبل طلوع الفجر فلما خشي الصبح أخرج ، وأمنى بعد الصبح لا قضاء عليه ، وإن بدأ بالجماع ناسيا أو أولج قبل طلوع الفجر أو الناسي تذكر إن نزع نفسه في فوره لا يفسد صومه في الصحيح من الرواية كذا في فتاوى قاضي خان .

وإن بقي على ذلك فعليه القضاء والكفارة في ظاهر الرواية هكذا في البدائع .:ج١ص٢١٠ هندية.

:پاملرنه: كه يوسړي دپشلمي وروسته دخپلي بي بي سره صحبت كاوي اودايه خيال ؤ اويايې داشک ؤ اوپه خلاصة الفتاوي كي وايي چې دايې يقين وي چې شپه ده، او وروسته معلومه شوه چې صبح صادق راختلى ؤ، نو پدي صورت كښې ديوې روژې قضاء باندې لازم ده اوكفاره باندې نشته البته داسي عمل كول دخطاء او دجهل عمل ده، خوپه ظاهرالروايت كي ديوې روژې قضاء هم باندې نشته.

(أو تسحر أو أفطر يظن اليوم) أي الوقت الذي أكل فيه (ليلا و) الحال أن (الفجر طالع والشمس لم تغرب) (قضى فقط) اي بدون الكفارة.:ج٢ص١١٤ شامي.

وإن تبين طلوع الفجر فعليه القضاء فقط ومثله الشك في الطلوع وإن تسحر على ظن طلوع الفجر فإن تبين الطلوع فعليه القضاء فقط وإن لم يتبين شيء فلا شيء عليه في ظاهر الرواية.:ج٢ص١١٥ شامي.

(اذا تسحر علي اليقين)ان الفجر لم يطلع او افطر علي اليقين ان الشمس قد غربت فاذا الفجر طالع والشمس لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة.:ج١ص٢٥٦ خلاصة الفتاوي.

: التقصير في حفظ الصوم والجهل به :

الأول: التقصير:

أ – من صور التقصير ما لو تسحر أو جامع ، ظانا عدم طلوع الفجر ، والحال أن الفجر طالع ، فإنه يفطر ويجب عليه القضاء دون الكفارة ، وهذا مذهب الحنفية ، ومشهور مذهب المالكية ، والصحيح من مذهب الشافعية ، وهو المذهب عند الحنابلة ، وذلك للشبهة ، لأن الأصل بقاء الليل ، والجناية قاصرة ، وهي جناية عدم التثبت ، لا جناية الإفطار ، لأنه لم يقصده ، ولهذا صرحوا بعدم الإثم عليه .

واختار الشيخ تقي الدين ابن تيمية – أنه لا قضاء عليه.

وإذا لم يتبين له شيء ، لا يجب عليه القضاء في ظاهر الرواية – عند الحنفية – وقيل : يقضي احتياطا . وكذلك الحكم إذا أفطر بظن الغروب ، والحال أن الشمس لم تغرب – عليه القضاء ، ولا

كفارة عليه ، لأن الأصل بقاء النهار ، وابن نجيم فرع هذين الحكمين على قاعدة : اليقين لا يزول بالشك.:ج۲۸ص۴۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) ولو مكث بعد طلوع الفجر مجامعا ، بطل صومه ، ولو لم يعلم بطلوعه .

وفي وجوب الكفارة في المكث والبقاء ، في هذه الحال ، خلاف :

فظاهر الرواية ، في مذهب الحنفية ، والمذهب عند الشافعية عدم وجوب الكفارة ؛ لأنها تجب بإفساد الصوم ، والصوم منتف حال الجماع فاستحال إفساده ، فلم تجب الكفارة . أو كما قال النووي : لأن مكثه مسبوق ببطلان الصوم .

وروي عن أبي يوسف وجوب الكفارة.:ج۲۸ص۶۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: ظن طلوع الفجر فأكل فإذا هو طالع : الأصح وجوب الكفارة.:الاشباه والنظائر.

(مسئله) كه چېرې روژتي په روژه كې په هيره سره خوراک ياڅښاک شروع كړي اوچا ورته وويل چې ته روژه دار يئ او دا روژتي ته څه يادنه راتللونو صحيح خبره دا ده چې روژه يئ فاسده شوه.

ولو قيل لرجل يأكل إنك صائم، وهو لا يتذكر فالصحيح أنه يفسد صومه هكذا في الظهيرية .:ج۱ص۲۰۲ هندية.

كه يوسړى په فرضي روژه كي مړه ښځه وطي كړي

(مسئله)سوال:كه چېرې يوسړى په فرضي روژه كي مړه ښځه وطي كړي پدي روژتي كفاره شته كه نه؟

:جواب:كه يوسړى په فرضي روژه كي مړه ښځه وطي كړي، اوياكوچنى انجلۍ وطي كړي، اويا ديوحيوان سره جماع وكړي انزال دمني تري وشي اوكه ونه شي، نوپدااټولوصورتونوكښې صرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې واجب ده ځكه چې صرف يوشهوت پوره شو اوكفاره باندې نشته ځكه چې نقصان دشهوت راغلي داجماع نه شوه.

اوامام شافعي رحمه الله وايي: چې كفاره هم باندې واجب ده ځكه جماع موجود شوه.

اوحنابلة وايي:چې قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي دوي وايي چې جماع دوړي سره وي اوكه دلوي ښځې سره وي فرق نه سره لري، په عمداً وي اوكه په سهواً

سره وي اوكه په خطاءً سره وي اوكه په جهل سره وي پدا ټولوصورتونوكي دوي وايي چې قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي لحديث الأعرابي.

اوالماليكة وايي: كه چا مړه ښځه وطي كړه اوياكوچني انجلۍ وطي كړي اويا ديو حيوان سره جماع وكړي نوده قصداً انزال دمني وكړي چې كفاره باندې واجب ده.

(پوښتنه) دمړي ښځې په وطي كولو اودكوچني انجلۍ په وطي كولواودحيوان سره په جماع كولو ولي كفاره نه واجب كيږي اوحال دا دى چې جماع خوموجود ده؟

:جواب: دمړي ښځې په وطي كولو اودكوچني انجلۍ په وطي كولو اودحيوان سره په وطي كولوكي ځكه كفاره نشته چې داغيرفطري اوناخوښه حركت دى دا د ډېري بي عقلي څخه ترسره كيږي چې كامله دخوند جماع دا نده صرف دابي عقل مازي پدي جماع قدرت پيداكړ، او روغ سړى اويادسالم تبيعت والا د دي ځناور توب څخه كركه اونفرت كوي، نوګويا دا روژتي كامل جنايت په محل دشهوت كښې ونه كړي چې كفاره باندې لازمه شي، حتى چې په البدائع الصنائع كې وايي كه پدي جماع كي روژتي انزال نه شي نوروژه يې هم نه فاسديږي.

رجل أتي بهيمة في شهر رمضان فأمني يلزمه القضاء ولاكفارة عليه ،لأنه جماع قاصرا فيكفي لوجوب القضاء ، ولايكفي لوجوب الكفارة.:ج٢ص٣٨٦ التجنيس والمزيد.:ج٢ص١١٣ شامي.

قال: فإن جامع بهيمة أو ميتة فليس عليه الكفارة أنزل أو لم ينزل عندنا خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فإن السبب عنده الجماع المعدم للصوم وقد وجد ولكنا نقول الجناية لا تتكامل إلا باقتضاء شهوة المحل وهذا المحل غير مشتهى عند العقلاء فإن حصل به قضاء الشهوة فذلك لغلبة الشبق أو لفرط السفه وهو كمن يتكلف لقضاء شهوته بيده لا تتم جنايته في إيجاب الكفارة فهذا مثله.:ج٣ص ١٤٣ المبسوط للسرخسي.

ولو جامع بهيمة فأنزل فسد صومه وعليه القضاء ولا كفارة عليه لأنه وإن وجد الجماع صورة ومعنى وهو قضاء الشهوة لكن على سبيل القدور (القصور) لسعة المحل ولو جامعها ولم ينزل لا يفسد. :ج٢ص٩٤ بدائع الصنائع.

لو جامع بهيمة أو ميتة ولو أنزل كما في الظهيرية وأما الصغيرة التي لا تشتهى فظاهر ما في شرح المجمع لابن الملك وجوب الكفارة بوطئها وروي عن أبي حنيفة عدم الوجوب مع أنهم صرحوا في

الغسل بأنه لا يجب بوطئها إلا بالإنزال كالبهيمة وجعلوا المحل ليس مشتهى على الكمال ومقتضاه عدم وجوب الكفارة مطلقا

وفي القنية فأما إتيان الصغيرة التي لا تشتهى فلا رواية فيه واختلفوا في وجوب الكفارة. :ج٢ص٢٩٧ البحر الرائق.

ب – الإنزال بوطء ميتة أو بهيمة ، أو صغيرة لا تشتهى : وهو يفسد الصوم ، لأن فيه قضاء إحدى الشهوتين ، وأنه ينافي الصوم ، ولا يوجب الكفارة ، لتمكن النقصان في قضاء الشهوة ، فليس بجماع خلافا للحنابلة ، فإنه لا فرق عندهم بين كون الموطوءة كبيرة أو صغيرة ، ولا بين العمد والسهو ، ولا بين الجهل والخطأ ، وفي كل ذلك القضاء والكفارة ، لإطلاق حديث الأعرابي، والمالكية يوجبون في ذلك الكفارة ، لتعمد إخراج المني.:ج٢٨ص٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: اوكه چېرې داسې په فرضي روژه كي چې مړه ښځه ياكوچني انجلۍ وطي كړي اويادیوحیوان سره جماع وكړي اوبياپه عمداً سره روژه پسي وخوري چې روژه خومې هغسې ماته شوه، نوپدي صورت كي كه دا شخص عالمۀ نوكفاره او قضاءدواړه باندې واجب دي اوكه جاهلۀ بياصرف قضاءباندې واجب ده.

ولوجامع بهيمة اوميتة فظن ان ذالک فطره فأكل بعد ذالک متعمدا فعليه الكفارة ان كان عالما وان كان جاهلا لا كفارة عليه.:ج١ص٢٥٩ خلاصة الفتاوي.

قال: فإن جامع أو أكل أو شرب ناسيا فظن أن ذلك يفطره فأكل بعد ذلك متعمدا فعليه القضاء ولا كفارة عليه لأنه اشتبه عليه ما يشتبه فإن الأكل مع النسيان يفوت ركن الصوم حقيقة ولا بقاء للعبادة مع فوات ركنها فيكون ظنه هذا في موضعه فصار شبهة في اسقاط الكفارة قال محمد رحمه الله تعالى إلا أن يكون بلغه خبر الناسي فحينئذ عليه القضاء والكفارة لأن ظنه مدفوع بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: "تم على صومك" فلا تبقى شبهة. :ج٣ص١٤٣ المبسوط للسرخسي.

دمړې ښځې په وطي كولو سره غسل

(پوښتنه) دمړې ښځې په وطي كولواويادكوچني انجلۍ په وطي كولو او يا دحيوان سره په جماع كولوكې واي صرف په دخول سره دذكر په سړي شرعاًغسل هم نشته كله چې انزال شي بياواي په سړي غسل واجب كيږي اياداخبره صحت لري كه نه؟

:جواب:په التجنيس والمزيدكي اوالهداية اوفتح القدير اوپه بدائع الصنائع، اوپه يوه روايت دالمحيط البرهاني كښې وايي چې دمړي ښځې په وطي كولو اويا دكوچني انجلۍ په وطي كولو اويا دحيوان سره په جماع كولوكې واي صرف په دخول سره د ذكر په سړي شرعاًغسل نشته كله چې انزال شي بياواي په سړي غسل واجب كيږي، ځكه داجماع دشهوت په برابر يوه ناقصه جماع ده لكه يوڅوك چې ذكر په لاس موښي، نوګويا دا شخص كامله جماع په محل دشهوت كښې ونه كړه، اوياداسې مثال لري لكه په خوب كښې چې شيطان بازي وركړي، نو ترڅوچې انزال شوي نه وي غسل نه باندې واجب كيږي.

:پاملرنه: خوپدې مسئله كې چې دمړي ښځې په وطي كولواويادكوچنى انجلۍ په وطي كولو اودياحيوان سره په جماع كولوكې واي صرف په دخول سره د ذكر په سړي شرعاً غسل نشته كله چې انزال شي بياواي په سړي غسل واجب كيږي، ښه خبره دتحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي قول ده دى وايي چې دامذكور دغسل دنه وجوب قول يوغريب روايت ده، بلكې زمونږ اخذپه هغه حديث ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي سي د دوو فرجونو دنر اودښځې ختانان سره وموښلي اوحشفه غائبه شي نوغسل واجب ده انزال وشي كه نه، نوپدې صورت كي(دا دمړي ښځې په وطي كولو اويادكوچنى انجلۍ په وطي كولو اودياحيوان سره په جماع كولوكې) هم دحشفې دخول شوي غسل باندې واجب ده خواه انزال يې وشي كه نه.

الايلاج في البهائم لايوجب الغسل مالم ينزل لأن هذا بمنزلة الاستمناء بالكف.:ج١ص١٧٦ التجنيس والمزيد.

ولا غسل فيما دون الفرج بدون الإنزال وكذا الإيلاج في البهائم لا يوجب الغسل ما لم ينزل وكذا الاحتلام لأن الفعل فيما دون الفرج وفي البهيمة ليس نظير الفعل في فرج الإنسان في السببية وكذا الاحتلام فيعتبر في ذلك كله حقيقة الإنزال.:ج١ص٣٧ بدائع الصنائع.

والإيلاج في البهيمة لا يوجب الغسل إلا بالإنزال؛ لأنه ناقص في قضاء الشهوة، فأشبه الاستمتاع بالكف، وذلك لا يوجب الغسل بدون الإنزال كذا ههنا.

الإيلاج في الميتة بمنزلة الإيلاج في البهائم لا يوجب الغسل ما لم ينزل والإيلاج في الصغيرة التي لا

يجامع مثلها لا يوجب الغسل، هكذا ذكر في «الأجناس»، وفي «شرح الشافي» في كتاب الحدود أن عليه الغسل وإن لم ينزل.:ج١ص٧٢ المحيط البرهاني.

فأما الإيلاج في البهائم فلا يوجب الغسل ما لم ينزل وكذا الاحتلام لا يوجب الغسل ما لم ينزل وهذا قول عامة العلماء وقال بعضهم لا يجب الغسل بدون الإنزال في جميع الأحوال لقوله عليه السلام الماء من الماء إلا أنا نقول هذا غريب وما رويناه مشهور والأخذ بما رويناه أولى وهو قوله عليه السلام إذا التقى الختانان وتوارت الحشفة وجب الغسل أنزل أو لم ينزل.:ص٢٧ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

دزوجينو دجماع په دوران کي که صبح صادق راوخوت

(مسئله) سوال: دزوجينو دجماع په دوران کي که صبح صادق پرې راوخوت نو روژه د دوي څه حکم لري؟

:جواب: دپشلمي دخوړلو څخه وروسته که صبح صادق نه وي راختلی نو دبي بي سره همبستري کول جوازلري، البته د صبح صادق دراختلو څخه مخکي ځان فارغ ول ضروري ده اوکه دزوجينو دجماع په دوران کي که صبح صادق په راوخوت اوخاوند د ذکرحرکت بس کړي اودښځي څخه راولاړ نشوترهغو چې مني ترې ووتله نو قضاء د يوې روژې به راوړي او کفاره باندې نشته.

او که خاوند د ذکرحرکت ته دوام پسي ورکړي نوپدي صورت کي بياقضاء اوکفاره دواړه په هريو جلاجلا واجب دي.

:پاملرنه: که يوسړی مخکې ترسپيدو ذکرپه فرج کي داخل کړي کله چې دصبح صادق په راختلو وبيريدي ذکريې راوباسي اومني د ذکرڅخه دصبح صادق دراختلو وروسته ووتله نو کوم شي پدي روژتي جماع کونکي نه لازميږي.

په محيط البرهاني کي وايي چې روژه يې نه فاسديږي ځکه چې جماع وروسته ترصبح صادق نه صورتاً اونه معناً جماع نده موجوده شوي.

وكذا عند طلوع الفجر وإن أمنى بعد النزع لأنه كالاحتلام ، ولو مكث حتى أمنى ولم يتحرك قضى فقط وإن حرك نفسه قضى وكفر كما لو نزع ثم أولج.:ج٢ص١٣٥ شامي.

(قوله: ولو مكث) أي في مسألة التذكر ومسألة الطلوع (قوله: حتى أمنى) هذا غير شرط في

الإفساد وإنما ذكره لبيان حكم الكفارة إمداد (قوله: وإن حرك نفسه قضى وكفر) أي إذا أمنى كما هو فرض المسألة وقد علمت أن تقييده بالإمناء لأجل الكفارة لكن جزم هنا بوجوب الكفارة مع أنه في الفتح وغيره حكى قولين بدون ترجيح لأحدهما .

وقد اعترضه ح بأن وجوبها مخالف لما سيأتي من أنه إذا أكل أو جامع ناسيا فأكل عمدا لا كفارة عليه على المذهب لشبهة خلاف مالك ؛ لأنه يقول بفساد الصوم إذا أكل أو جامع ناسيا .ا هـ .

قلت: ووجه المخالفة أنه إذا لم تجب الكفارة في الأكل عمدا بعد الجماع ناسيا يلزم منه أن لا تجب بالأولى فيما إذا جامع ناسيا فتذكر ومكث وحرك نفسه ؛ لأن الفساد بالتحريك إنما هو لكون التحريك بمنزلة ابتداء جماع والجماع كالأكل وإذا أكل أو جامع عمدا بعد جماعه ناسيا لا تجب الكفارة فكذا لا تجب إذا حرك نفسه بالأولى ، لكن هذا لا يخالف مسألة الطلوع .

نعم يؤيد عدم الوجوب فيها أيضا إطلاق ما في البدائع حيث قال هذا أي عدم الفساد إذا نزع بعد التذكر أو بعد طلوع الفجر ، أما إذا لم ينزع وبقي فعليه القضاء ولا كفارة عليه في ظاهر الرواية .

وروي عن أبي يوسف وجوب الكفارة في الطلوع فقط ؛ لأن ابتداء الجماع كان عمدا وهو واحد ابتداء وانتهاء والجماع العمد يوجبها وفي التذكر لا كفارة ووجه الظاهر أن الكفارة إنما تجب بإفساد الصوم وذلك بعد وجوده ، وبقاؤه في الجماع يمنع وجود الصوم فاستحال إفساده فلا كفارة .ا هـ . فهذا يدل على أن عدم وجوبها في التذكر متفق عليه ؛ لأن ابتداءه لم يكن عمدا وهو فعل واحد فدخلت فيه الشبهة ولأن فيه شبهة خلاف مالك كما علمت وإنما الخلاف في الطلوع وما وجه به ظاهر الرواية يدل على عدم الفرق بين تحريك نفسه وعدمه.:ج٢ص١٣٥ شامي مطلب مهم المفتي في الوقائع لا بد له من ضرب اجتهاد.:ج٤ص١٤١ فتاوي فريدية.

ولو مكث حتى أمنى ولم يتحرك قضى فقط وإن حرك نفسه قضى وكفر كما لو نزع ثم أولج.:ج٢ص١٣٥ شامي.

جامع في نهار رمضان قبل الصبح، فلما جيء الصبح خرج، فأمنى بعد الصبح لا يفسد صومه؛ لأنه لم يوجد بعد الصبح الجماع لا صورة ولا معنى.:ج٢ص٦٤٤ المحيط البرهاني.

وإن بدأ بالجماع ناسيا أو أولج قبل الطلوع ثم طلع الفجر والناسي تذكر إن نزع نفسه في فوره لا يفسد صومه في الصحيح وإن داوم حتى نزل ماؤه اختلف فيه قال : بعضهم عليه القضاء فقط وقال بعضهم إن مكث ولم يحرك نفسه لا كفارة وإن حرك نفسه بعده كفر كما في الخانية .

ولو أولج قبل الصبح فلما خشي الصبح نزع وأمنى بعد الصبح فلا شيء في الصحيح.:ج١ص٣٦٠

مجمع الأنهر.

ما لا يفسد الصوم عند الحنفية: هو أربعة وعشرون شيئاً تقريباً: - الأكل أو الشرب أو الجماع ناسياً، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «من نسي وهو صائم، فأكل أو شرب، فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه» وفي لفظ : «من أفطر يوماً من رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة» والجماع في معناهما، فإن تذكر نزع فوراً، فإن مكث بعده، فسد صومه. ولو نزع خشية طلوع الفجر، فأمنى بعد الفجر والنزع، ليس عليه شيء، وإن حرك نفسه ولم ينزع، أو نزع ثم أولج، لزمته الكفارة.:ج٣ص٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) قال: ولو أن رجلا جامع امرأته ناسيا في رمضان فتذكر ذلك وهو مخالطها فقام عنها أو جامعها ليلا فانفجر الصبح وهو مخالطها فقام عنها من ساعته فلا قضاء عليه في الوجهين جميعا وقال زفر رحمه الله تعالى عليه القضاء في الوجهين لوجود جزء من المجامعة بعد التذكر وانفجار الصبح إلى أن نزع نفسه منها وذلك يكفي لإفساد الصوم ولكنا نقول ذلك ما لا يستطاع الامتناع عنه ومما لا يمكن التحرز عنه فهو عفو وأصل هذه المسألة فيما إذا حلف لا يلبس هذه الثوب وهو لابسه فنزعه من ساعته فهو حانث في القياس وهو قول زفر رحمه الله تعالى لوجود جزء من اللبس بعد اليمين وفي الاستحسان لا حنث لأن ما لا يستطاع الامتناع عنه فهو عفو يوضحه أن نزع النفس كف عن المجامعة والكف عن المجامعة ركن الصوم فلم يوجد منه بعد انفجار الصبح ولا بعد التذكر إلا ما هو ركن الصوم وذلك غير مفسد لصومه.

ألا ترى أن اللقمة لو كانت في فيه فألقاها بعد التذكر أو بعد انفجار الصبح لم يفسد صومه إلا أن زفر رحمه الله تعالى يفرق فيقول الموجود هناك جزء من إمساك اللقمة في فيه إلى أن يلقيها وذلك غير مفسد للصوم والموجود هنا جزء من الجماع وذلك مفسد للصوم. وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى قال في الناسي لا يفسد صومه إذا نزع نفسه كما تذكر وإذا انفجر الصبح فعليه القضاء وإن نزع نفسه لأن آخر الفعل من جنس أوله وأول الفعل من الناسي غير مفسد للصوم مع مصادفته وقت الصوم فكذلك آخره وأول الفعل في حق الذي انفجر له الصبح عمد مفسد للصوم إذا صادف وقت الصوم فكذلك آخره يوضحه أن الشروع في الصوم يكون عند طلوع الفجر فاقتران المجامعة بطلوع الفجر يمنع صحة الشروع في الصوم فيلزمه القضاء وفي حق الناسي شروعه في الصوم صحيح ولم يوجد بعده ما يفسد الصوم فلهذا لا يلزمه القضاء.:ج٣ص٢٥٥ المبسوط للسرخسي.

كه دبنځې سره جماع وشي اوبياپه همدغه ورځ كښې پسی حائضه شي

(مسئله) كه چيرې په فرضي روژه كي د ښځې سره جماع وشي، او بيا په همدغه ورځ كښې پسې حائضه شي نو صرف ديوې روژې قضاء باندې لازم ده او كفاره باندې نشته، او همدا حكم دهغي ښځې ده چې په قصداً سره فرضي روژه وخوري او بيا هم پدغه ورځ كښې پسې حائضه شي نو صرف ديوې روژې قضاء باندې لازم ده او كفاره باندې نشته.

المرأة إذا جومعت، ثم حاضت سقطت الكفارة، وكذا إذا أفطرت متعمدا ثم حاضت.:ص١٩٧ مختارات النوازل.

كه ښځه نابالغه هلك اوياليوني ته په ځان باندې قدرت وركړي

(مسئله) كه يوه ښځه يو هلك يا ليوني ته په ځان قدرت وركړي (چې جماع ورسره وكړي) نو پدې صورت كي په ښځه باندې قضاء او كفاره دواړه پرلازم دي.

ولو مكنت نفسها من صبي أو مجنون فزنى بها فعليها الكفارة بالاتفاق كذا في الزاهدي.:ج١ص ٢٠٥ هندية.

(پاملرنه) (فرع) وفي المجتبى في المبسوطين لو مكنت نفسها من صبي أو مجنون فزنى بها فعليها الكفارة وبه قال الشافعي في أظهر قوليه وفي النوادر على قياس الحد لا يلزمها الكفارة.: تبيين الحقائق (باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده).

(پاملرنه) لا فرق بين المجنونة والعاقلة في وجوب الكفارة بجماعهما .:الاشباه والنظائر.

كه چا په فرضي روژه كښې شراب وڅښل

(مسئله) كه چا په فرضي روژه كښې شراب وڅښل نو كفاره او قضاء دواړه پرې لازم دي، او حد د شرابو د څښلو دي هم پردې روژتي قائم كړل شي.

كه روژتي په فرضي روژه كي زنا وكړه نو كفاره او قضاء دواړه پرې لازم دي، او حد د زنا دي هم پردي روژتي قائم كړل شي.

ولو شرب الخمر في الرمضان متعمداً عليه الكفارة ويعزر ويحد لا ختلاف الأسباب وكذا اذا زنى فيه.:ص٢٥٣ مظهر الانوار.

كه څوك سهار كړي چې دروژې نيت يې نه وي كړي

(مسئله) كه د روژې په مياشت كي څوك سهار كړي چې د روژې نيت يې نه وي كړي

او روژتي نيت دزواله مخکې بياوکړي اوپدغه باقي ورځ کي جماع پسي وکړي (ياقصدا خوراک وکړي) نو پدي نفر کفاره دروژې نشته په نزد دامام أبي حنيفة رحمه الله او په نزد دامام ابي يوسف رحمه الله کفاره باندې شته ده.

وروي الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله فيمن اصبح لاينوي صوما ثم نوي قبل الزوال ثم جامع في بقية يومه فلاكفارة عليه وروي عن ابي يوسف رحمه الله ان عليه الكفارة... الي ان قال وجه ظاهر الرواية(يعني قول ابي أبي حنيفة رحمه الله) أنه لوجامع في اول النهار لاكفارة عليه فكذا اذا جامع في اخره لان اليوم في كونه محلا للصوم لايتجزاء.:ج١ص٢٠٢ القول الراجح.

وإذا أصبح غير ناو للصوم ثم نوى قبل الزوال ثم أكل فلا كفارة عليه كذا في الكشف الكبير.:ج١ص٢٠٦ الفتاوى الهندية.

په حالت دروژې کي دشېدو او دشهدو خوند کتل

(مسئله)سوال: ايا روژتي دشېدو او دشهدو خوند کتلی شي که نه؟

:جواب: دشېدو او دشاتو خوند کتل چې داجيد دي که ردي دا عذر نده روژتي لره نو د دي شيانو خوند کتل په حالت دروژې کي عذرنده (يعنى جواز نلري).

وليس من العذر ، ذوق اللبن والعسل لمعرفة الجيد منه والرديء عند الشراء ، فيكره ذلك. وكذا ذوق الطعام ، لينظر اعتداله ،ولو كان لصانع الطعام.:ج٢٨ص٦٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که دخوند څکلو په وخت کي دطعام خوند ستوني ته ترې تيرشو

(مسئله)سوال: که روژتي ديوڅيز خوند څکلی او د دا طعام خوند ستوني ته ترې تيرشو نو روژه د ده څه حکم لري؟

:جواب: که په دوران دروژې کي روژتي شخص ديوڅيز خوند څکلي او د دا طعام خوند ذائقه ستوني ته ترې تيرشو نو روژه د ده ماته شوه.

وإن وجد طعم المذوق في حلقه أفطر.:ج٢٨ص٦٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په روژه کي دژاولو ژول

(مسئله)سوال: خلک وايي چې روژه دژاولو په ژولو سره نه ماتيږي نو په روژه کي دژاولو ژول څه حکم لري؟

:جواب: ژاولي په دوه قسمه دي اوپه روژه کي دژاولو ژول نراوښځو دواړو ته

مکروه دي.

:اول قسم: که یوداسي ژاولي وي چې دژاولو سره دا دخوړوالي کميکل اوجوهر ورسره نه وي بس ساده ژاولي وي اوپه ژولوسره يې اجزانه سره جلاکيږي (لکه استعمالي ژول شوي ژاولي) نو دي په ژولو سره روژه مکروه ده، خو د دي دژولو څخه هم بايد روژتي نروي اوکه ښځه ځان تري وساتي.

:دوهم قسم: داسي ژاولي دي چې دژاولوسره دا دخوړوالي کميکل اوجوهر ورسره وي اوپه ژو ولو سره يې اجزا سره جلاکيږي اودنارو سره ستوني ته تيريږي، نو د دي په ژولو سره مطلقاً روژه ماتيږي.

:پاملرنه: وجه دمکروه والي يې يوه دفتح القدير مصنف دا ښولي ده چې څوک په روژه کي ژاولي ژويې نوخلک داګمان کوي چې داسړی روژه خوري نو داځای دتهمت شو اورسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې څوک په الله جل جلاله اوپه ورځ داخرت ايمان لري نو دي دتهمت په ځايونو کښې نه دريږي.

ويكره مضغ العلك ، الذي لا يتحلل منه أجزاء ، فلا يصل منه شيء إلى الجوف .

ووجه الكراهة : اتهامه بالفطر ، سواء أكان رجلا أم امرأة ، قال علي رضي الله تعالى عنه : إياك وما يسبق إلى العقول إنكاره ، وإن كان عندك اعتذاره .

أما ما يتحلل منه أجزاء ، فيحرم مضغه ، ولو لم يبتلع ريقه ، إقامة للمظنة مقام المئنة ، فإن تفتت فوصل شيء منه إلى جوفه عمدا أفطر ، وإن شك في الوصول لم يفطر.:ج٢٨ص٦٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله مضغ العلك فيه من الشتبه بالفطر ولم يفصل بين وجوه العلك وقيل هذا اذا علك مرة اما اذالم يعلك ينبغي ان يفسد الصوم لأنه لا يؤمن من ان يدخل جوفه ماؤه وقيل هذا اذا كان ابيض اما اذا كان اسود ينبغي ان يقضي الصوم.:ص١٤١ الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير* باب فيما يوجب القضاء والكفارة وفيما لا يوجبه * .

قوله إلا أنه يكره استثناء منقطع أي لكنه يكره للتعريض على الفساد وتهمة الإفطار وعنه عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم.:ج٢ص٣٤٥ فتح القدير.

دژاولو دژولو حکم نارينه خلکوته

(مسئله) سوال: نارينه خلكو ته په بوزه كې دژاولو ژول جواز لري كه نه؟
:جواب: دژاولو ژول نارينه ته بيله كوم شرعي عذره جواز نلري، البته كه يو سړى دخولې بدبويې لري يا اشتهاء دژاولو په ژولو سره برابره وي بيا پروانلري.
اودښځو دپاره دژاولو ژول مستحب كاره ده ځكه د دوي دغاښونو وُري سستي وي په استعمال دمسواک سره ويني كوي نودي ژاولي ژويې چې داهم خوله پاكه وي.

وما ذكر ههنا اشارة إلى انه لا يكره مضغ العلك لغير الصائم لكن يستحب للرجل تركه الا من عذر بخلاف النساء.:ص١٤١ الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني.

مضغ العلك للنساء لا بأس به بلا خلاف واختلف في مضغه للرجال قال شمس الأئمة الحلواني لا بأس به في حق الرجال والنساء جميعا إذا كان لغرض صحيح هو الصحيح كذا في جواهر الأخلاطي. :ج٥ص٣٥٥ الفتاوى الهندية.

وقال فخر الإسلام وعموم ما قال محمد في الجامع الصغير إشارة إلى أنه لا يكره العلك لغير الصائم ولكن يستحب للرجال تركه إلا لعذر مثل أن يكون في فمه بخر اه وأما في حق النساء فالمستحب لهن فعله لأنه سواكهن.:ج٢ص٢٧٩ البحر الرائق.

قوله لقيامه مقام السواك في حقهن فإن بنيتهن ضعيفة قد لا تحتمل السواك فيخشى على اللثة والسن منه وهذا قائم مقامه فيفعلنه قوله لا يستحب أي ولا يكره فهو مباح بخلاف النساء فإنه يستحب لهن لأنه سواكهن وقوله لما فيه من التشبه من النساء إنما يناسب التعليل للكراهة ولذا وضع في غير موضع فيكون قد ترك تعليل الثاني والأولى الكراهة للرجال إلا لحاجة لأن الدليل أعنى التشبيه يقتضيها في حقهم خاليا عن المعارض.:ج٢ص٣٤٥ فتح القدير.

(فائد) دژاولو ژول نسيان (هيره) پيدا كوي، او د(خوارِه) سبب (منِي) خوړل هم هيره پيدا كوي.

[نكتة] قيل ست تورث النسيان: سؤر الفأرة ، وإلقاء القملة وهي حية ، والبول في الماء الراكد ، وقطع القطار ، ومضغ العلك ، وأكل التفاح ، ومنهم من ذكره حديثا ، لكن قال أبو الفرج بن الجوزي إنه حديث موضوع بحر وحلية ، وإطلاق التفاح هنا موافق لما في كتب الطب من أنه أكله مورث للنسيان .وذكر بعضهم الحديث مقيدا التفاح بالحامض.:١ص١٦٥ص٢٤٣ شامي.

کوچني ماشوم ته دطعام ژول

(مسئله)سوال: ایامور دخپل کوچني ماشوم دپاره په دوران دروژې کي ډوډۍ په خوله ورته ژو ولی شي که نه؟

:جواب: که کوچني ماشوم په شېدو کي بسکټ یاډوډۍ خوړله نو دا دي ورکوي، اوکه چېرې دي ماشوم دمور دخولې دژولي طعام څخه ماسیوا بل څه نه خوړل، بیا ودي مورته په حالت دفرضي روژې کي جوازلري چې پخپله خوله سره ودي ماشوم ته ډوډۍ (طعام) وژویې اوماشوم په موړکړي، اوموربه دطعام خوندذائقه وستوني ته نه تیروي.

قال ولا بأس بأن تمضغ المرأة لصبيها طعاما إذا لم تجد منه بدا لأن الحال حال الضرورة ويجوز لها الفطر لحاجة الولد فلأن يجوز مضغ الطعام كان أولى فأما إذا كانت تجد من ذلك بدا يكره لها ذلك لأنها لا تأمن أن يدخل شيء منه حلقها فكانت معرضة صومها للفساد وذلك مكروه عند عدم الحاجة قال صلى الله عليه وسلم: "من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه"، والله تعالى أعلم بالصواب.: ج٣ص١٨١ المبسوط للسرخسي.

ومن العذر مضغ الطعام للولد ، إذا لم تجد الأم منه بدا ، فلا بأس به ، ويكره إذا كان لها منه بد. :ج٢٨ص ٦٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حاملي ښځې ته دروژې خوړل څه حکم لري

(مسئله)سوال: که دیوې ښځې حمل په نس وي او دا دورځې وخوراک کولوته ضرورت لري نو روژه خوړلی شي که نه؟

:جواب: دفرضي روژې خوړل هغه ښځې ته رواده چې حمل یئ په نس وي او دا بیریږي پرخپل ځان دمرضونو څخه اویا له مرګه څخه بیریږي یادنقصان العقله څخه بیریږي اویا دا ښځه مرضعه تی ورکونکي وي چې وکوچني ماشوم ته تي ورکوي او دا بیریږي که زه روژه ورته ونه خورم نودا هلک به له لوږي څخه مریض یامړشي نو وداسي ښځې ته دروژې خوړل جواز لري، صرف قضاء به بیا د دي خوړلو روژو ده راړوي اوکفاره باندې نشته، اوفدیه به هم نه ورکوي بلکي روژې به نیسي، خواه دا کوچني ماشوم د دي ښځې نسبي زوی وي اویایې دا ښځه دا ئې(په کرایه تی

ورکونکي) وي.

(مسئله) که دمرضعي ښځې داکوچنی ماشوم مریض وي چې دنس دخواپیچ وه اویایې بل تکلیف وي، اومسلمان طبیب یامسلمان ډاکټر ومرضعي ښځې ته وویل چې دا دوا به دورځې په روژه کي دوه یادرې واره ته خوري نوکوچنی به دي جوړشي نو وداسي ښځې ته هم دروژې خوړل جوازلري په سبب ددي عذر، اویا دامعلومه شي چې دغه ښځه که دوا وخوري نوبچې ته فائده رسوي اوماشوم له اسهال مرض ښخه ښه کیږي نودغي ښځې ته روژه ماتول روا ده.

قال: وإذا خافت الحامل أو المرضع على نفسها أو ولدها أفطرت لقوله صلى الله عليه وسلم: "إن الله تعالى وضع عن المسافر شطر الصلاة والصوم وعن الحامل والمرضع الصوم". ولأنه يلحقها الحرج في نفسها أو ولدها والحرج عذر في الفطر كالمريض والمسافر وعليها القضاء ولا كفارة عليها لأنها ليست بجانية في الفطر ولا فدية عليها عندنا.:ج٣ص١٧٩ المبسوط للسرخسي.

(و) يجوز الفطر (لحامل ومرضع خافت) على نفسها (نقصان العقل أو الهلاك أو المرض) سواء كان (على نفسها أو ولدها نسبا أو رضاعا) ولها شرب الدواء إذا أخبر الطبيب أن يمنع استطلاق بطن الرضيع وتفطر لهذا العذر لقوله صلى الله عليه وسلم " إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحبلى والمرضع الصوم " ومن قيد بالمستأجرة للإرضاع فهو مردود.:ص٦٨٤ طحطاوي.

وله ظئر يزعم الاطباء ان الظئر اذاشربت دواء كذايبرء هذالصغيير وتحتاج لظئر ان تشرب ذلك نهارا في رمضان هل يجوز لها الافطار بهذالعذر قال نعم اذاقال الاطباء البصراء بذلك.:٢ص١١٥ تاتار خانيه.

هغه عذرونه چې دفرضي روژې خوړل ورته جواز لري

(مسئله) هغه عذرونه چې پکښې دفرضي روژې خوړل ورته جواز لري دا نهه (٩) عذرونه دي:

:١: مسافرته دفرضي روژې خوړل جواز لري(روژه پر واجب نده) خواه دا مسافر په روا کار پسي تللی وي یا په ناروا حرام کار گناه پسي وتلی وي، ځکه سبب دترخص چې سفرد دا موجود ده.

:۲: مریض ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۳: حاملي (بلاربي) ښځې ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۴:کوچني ماشوم ته چې کومه ښځه تی ورکوي ودا مرضعي ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۵او۶ : سخت وږې او سخت تږې ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۷ : زوړ زاړه ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۸ : ومجاهد ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

:۹ : په چاچې په زبر دستي سره زور راوړل شي وداسي روژتي ته د فرضي روژې خوړل جواز لري.

والأعذار المبيحة للإفطار سبعة:" ١ السفر ٢ والمرض ٣ والحبل ٤ والإرضاع ٥ &٦ والجوع والعطش الشديدان ٧ والهرم" فالسفر مبيح مطلقا من غير شرط والعاصي والمطيع فيه سواء.:ج١ص ٣٠٩ الحاوي القدوسي.

فصل في العوارض جمع عارض ، والمراد به هنا ما يحدث للإنسان مما يبيح له عدم الصوم كما يشير إليه كلام الشارح (قوله المبيحة لعدم الصوم) عدل عن قول البدائع المسقطة للصوم لما أورد عليه في النهر من أنه لا يشمل السفر فإنه لا يبيح الفطر وإنما يبيح عدم الشروع في الصوم وكذا إباحة الفطر لعروض الكبر في الصوم فيه ما لا يخفى.

(قوله خمسة) هي السفر والحبل والإرضاع والمرض والكبر وهي تسع نظمتها بقولي : وعوارض الصوم التي قد يغتفر للمرء فيها الفطر تسع تستطر حبل وإرضاع وإكراه سفر مرض جهاد جوعه عطش كبر.:ج٢ص٤٢١ شامي.:ج٢ص١٥٣ فقه الحسن البصري المقارن مع مذاهب الاربعة.

الأعذار المبيحة للفطر : المرض .

والسفر ، والحبل ، والرضاع إذا أضر بها أو بولدها ، والكبر إذا لم يقدر عليه .

والعطش الشديد والجوع كذلك إذا خيف منهما الهلاك ، أو نقصان العقل ، كالأمة إذا ضعفت عن العمل وخشيت الهلاك بالصوم ، وكذا الذي ذهب به متوكل السلطان إلى العمارة في الأيام الحارة ، والعمل الحثيث إذا خشي الهلاك أو نقصان العقل.:فتح القدير.

په دوران دروژې کې دروژتي دغاښونو وُري که ويني کيدلي

(مسئله) سوال: که په دوران دروژې کي دچا دغاښونو وُريويني کيدلي او پام يې نه ؤ بيا دا ويني ترې تيريدلي هم نو د دي سرې روژه څه حکم لري؟

:جواب: که چېرې په دوران دروژې کي دروژتي دغاښونو وُريو ويني کړي وي، او په ناپامي کي يې دا ويني تيري کړي هم وي، نو که وينه پرلاړو غالبه وه او يا ورسره مساوي وه نو احتياطاًيې روژه فاسديږي ، او که ناوړې پروينه غالبه وې بيا نو روژه نه فاسديږي.

وقالوا في باب الصوم لو خرج من بين أسنانه دم ودخل حلقه وهو صائم إن كان الغلبة للدم أو كانا سواء فطره لأن له حكم الخارج وإن كانت الغلبة للبزاق لا يضره.:ج۲ص۱۲ البحر الرائق.

وإن خرج من بين أسنانه دم فابتلعه إن كان الدم غالبا على الريق أو كانا سواء أفطر ولا كفارة عليه وإن كانت الغلبة للريق لا يفطر.:ج۲ص۳۵ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

روژتي دخوب څخه راپورته شي اوپه خوله دده كي ويني وي

(مسئله) که چېرې روژتي دخوب څخه راپورته شي او په خوله د ده کي ويني وي او دا يئ هم يقين نه وي چې ايا دخوب په حالت کي داويني زما ونس ته تيري شوي دي که نه! نو روژه ددي سرې نه فاسديږي، او که يې يقين وه چې دا ويني نس ته تيري شوي دي او دوينو مقدارهم ترناړو زيات دی نو بيا پدي صورت کي روژه فاسده ده.

القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك.:ص٦٠ الأشباه والنظائر.

وإن خرج من بين أسنانه دم فابتلعه إن كان الدم غالبا على الريق أو كانا سواء أفطر ولا كفارة عليه وإن كانت الغلبة للريق لا يفطر.:ج۲ص۳۵ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

كه روژتي بيده وه او خوله يې په حالت دخوب كي ويني وكړي

(پوښتنه) که روژتي بيده وه او خوله يې په حالت دخوب کي دورځې ويني وکړي او دا ويني تيري هم کړي نو روژه د دي سړي څه حکم لري؟

:جواب: که روژتي دخوب څخه راپورته شي او خوله د ده ويني شوي وه او دا ويني يئ نس ته تيري کړي هم وي، او يا روژتي غاښ وکاږي او بيا بيده شي او ويني يئ نس ته تيري شي، نو که وينه پرلاړو غالبه وه او يا ورسره مساوي وه چې دناړو رنګ سور وي نو روژه فاسديږي، او که ناوړې پر وينه غالبه وي بيانو روژه نه فاسديږي.

:الحاصل: دا ده كه دتيرو شؤ وينو مقدارله ناړوكم وي اوناړي پري غالبه وي اودا دغفلت يادخوب په حالت كي نس ته تيري شي نو روژه نه په فاسديږي، اوكه دتيرو شؤ وينو مقدارله ناړوڅخه زيات وي اوپرناړوغالبه وي بيادا ويني دغفلت يا دخوب په حالت كي نس ته تيري شي نو روژه په فاسديږي.

(أو خرج الدم من بين أسنانه ودخل حلقه) يعني ولم يصل إلى جوفه أما إذا وصل فإن غلب الدم أو تساويا فسد وإلا لا إلا إذا وجد طعمه بزازية.:ج۲ص۳۹٦ درمختار بحرالرا ئق.

قلت ومن هذا يعلم حكم من قلع ضرسه في رمضان ودخل الدم إلى جوفه في النهار ولو نائما فيجب عليه القضاء إلا أن يفرق بعدم إمكان التحرز عنه فيكون كالقيء الذي عاد بنفسه.:ج۲ص۳۹٦ شامي مطلب يكره السهر إذا خاف فوت الصبح.

وإن خرج من بين أسنانه في الصوم فدخل الدم في جوفه ولونائماً فعليه القضاء وان سال الدم من اسنانه ولم يدخل جوفه بل وصل الي حلقومه لايفطر صومه وان وصل الدم الي جوفه وغلب الدم اومساويا مع البزاق فسد ولافلا.:ص۲۰٦ زادالفقة.

په پشلمي كولوكي ثواب هم شته

(مسئله) سوال: دشپي پشلمي كول ثواب لري كه نه؟

:جواب: دشپي په اخري برخه كي«او دومره تاخيرپكښې كول چې بياشک دصبح الصادق په راختلوكې واقع شي دا مكروه عمل ده» دروژې لپاره پشلمى كول دا سنت عمل دى، او دا سنت دپشلمي پرځاى كيږي ولوكه دپشلمي په وخت كې يو غوړف اوبه هم سړى پكښې وڅښې نو دمكمل سنت عمل ثواب په وركول كيږي.

:تنبيه: اوپه البحر الرائق كي راځي چې تصريح په كلام دآيمة كراموكي مې داسي نده ليدلي چې صرف په اوبوسره دي هم دپشلمي سنت پرځاى شي، خولېكن دا سنتيت چې صرف په اوبوسره هم دپشلمي سنت پرځاى كيږي دحديث مبارک څخه په څرګنده معلوميږي.

التسحر مستحب ، ووقته آخر الليل قال الفقيه أبو الليث ، وهو السدس الأخير هكذا في السراج الوهاج ثم تأخير السحور مستحب كذا في النهاية ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه الشك هكذا في السراج الوهاج .:ج۱ص۳۰۰ هندية.

السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين قوله (وتأخيره) لأن معنى الاستعانة فيه أبلغ بدائع.:ج٢ص١٢٣حاشية رد المختار المعروف بالشامي مطلب في حديث التوسعة على العيال.

ولم أرصريحا في كلامهم أن الماء وحده يكون محصلا لسنة السحور وظاهر الحديث يفيده وهو ما رواه أحمد عن أبي سعيد مسندا السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين.:ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق فصل في العوارض.

دپشلمي فوائد

:پوښتنه: په پشلمي کي څه فائدي شته؟

:جواب: په پشلمي کي ډېري فائدي وي:

:**اول**: دپشلمي په کولو سره به روژتي دورځې په روژه باندې قوي اوتکړه وي.

:**دوهم**: دامبارک خوراک دی درسول الله صلی الله علیه وسلم په قول نو پشلمی کول مه پرېږدئ.

:**دريم**: پشلمی دپېغمبرانو علیهم السلام داخلاقوڅخه دی.

:**څلورم**: چې څوک دروژې نيولولپاره پشلمی کوي په وخت دپشلمي الله جل جلاله اوملائکه علیهم الرحمة پري درودونه (رحمتونه، اوسلامونه دُعاګانی) وايي.

:**پنځم**: پشلمي کول سنت دی ځکه رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې پشلمي خورئ په پشلمي کولو کښې برکت دی.

شپږم:فرق په مابین زمونږ دامت دروژې اوديهودو اودنصرای ؤ دروژې کې خوراک دپشملي دی« دامقصود لذاته دی پکښې» اهل کتاب داسي ول چې دماښامه وروسته به څوک چې بیده شول نوبیا خوراک اوڅښاک کول پرحرام ؤ، هم دا حکم په اول د اسلام کې هم ؤ.

وأما بيان ما يسن وما يستحب للصائم وما يكره له أن يفعله فنقول يسن للصائم السحور لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث من سنن المرسلين تأخير السحور وتعجيل الإفطار ووضع اليمين على الشمال تحت السرة في الصلاة وفي رواية قال ثلاث من أخلاق المرسلين.:ج٢ ص١٠٥ بدائع الصنائع فصل وأما بيان ما يسن وما يستحب للصائم* السحور سنة للصائم .:ج٢٤ص٢٧٠ الموسوعة

الفقهية الكويتية.

أما السحور: فللتقوي به على الصوم، كما دل عليه خبر الصحيحين: «تسحروا فإن في السحور بركة» وخبر الحاكم في صحيحه: «استعينوا بطعام السحر على صيام النهار، وبقيلولة النهار على قيام الليل» وخبر أحمد رحمه الله : «السحور بركة، فلا تدعوه، ولو أن يجرع أحدكم جرعة ماء، فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين».:٣ص١٦٨٤ ص٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:ص١٠٧ مناهل الاحسان.

السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين قوله (وتأخيره) لأن معنى الاستعانة فيه أبلغ بدائع.:ج٢ص١٢٣حاشية رد المختار المعروف بالشامي مطلب في حديث التوسعة على العيال.

واعلم أن السحور مستحب لقوله عليه السلام { تسحروا فإن في السحور بركة} السحور اسم لما يؤكل في وقت السحر وهو السدس الأخير من الليل وفي الحديث إضمار تقديره فإن في أكل السحور بركة والمراد بالبركة زيادة القوة في أداء الصوم ويجوز أن يكون المراد به نيل الثواب لاستنانه بأكل السحور بسنن المرسلين وعمله بما هو مخصوص بأهل الإسلام قال عليه الصلاة والسلام { فرق ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكل السحور }.:ج٢ص٥٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.:ج١ص٢٠٠ الفتاوى الهندية.

وقال التوربشتي والمعنى أن السحور هو الفارق بين صيامنا وصيام أهل الكتاب لأن الله تعالى أباحه لنا إلى الصبح بعد ما كان حراما علينا أيضا في بدء الإسلام وحرمه عليهم بعد أن يناموا أو مطلقا ومخالفتنا إياهم تقع موقع الشكر لتلك النعمة فقول ابن الهمام إنه من سنن المرسلين غير صحيح. :ج٤ص٤١٧ مرقاة.

بركة السحور المراد بها البركة الشرعية والبركة البدنية اما البركة الشر عية فمنها امتثال امر الرسول الله صلي الله عليه وسلم والاقتداء به، واما البركة البدنية فمنها تغذية البدن وقوته علي الصوم.:ص٢٢١ فقه العبادات لشيخ محمد بن صالح العثيمين.

:تنبيه: په پشلمي بنه خوراک دمؤمن لپاره دخرما خوړل ده.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " نعم سحور المؤمن التمر "« إسناده صحيح » . رواه أبو داود.:ج٨ص١٠٧ ابن حبان.

:تتمة: عبد الرزاق عن شيبة بن كثير عن أبي إسماعيل بن شروس انه سمع إسماعيل يقول سمعت

طاووسا يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعينوا برقاد النهار على قيام الليل وبأكلة السحر على صيام النهار.:ج۴ص۲۲۹ مصنف عبد الرزاق.

:پوښتنه: دپشلمي اودسهار دلمانځه ترمابينه څومره فاصله پکار ده؟

:جواب:حضرت سهل بن سعدرضي الله عنه وايي چې مابه پشلمی په کورکې دخپل اهل سره کاوه اوبيابه ماتلوارکاوه چې دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم سره دسهار لمونځ ونيسم.

(سهل بن سعد) يقول كنت أتسحر في أهلي ثم تكون سرعة بي أن أدرك صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.:ج۱۰ص۴۲۶ عمدة القاري.

:تنبيه: عبد الرزاق عن الثوري عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أسرع الناس إفطارا وأبطأه سحورا.:ج۴ص۲۲۶ مصنف عبد الرزاق.

دغلط فهمی په وجه چې پشلمی کوي اوپکښې شکي وي

(مسئله) :اول سوال:که روژتي پشلمی کاوي اوپکښې شکي ؤ چې صبح صادق راختلي دی که نه نو ايا دپشلمي خوراک به پداسي حالت کښې پسي جاري ساتي که نه؟

:دوهم سوال: پشلمی کول په شرع کي کوم حيثيت لري؟

:**داول سوال جواب**: که دصبح صادق په راختلوکي يئ شک وي چې سهار راختلې دی اوکه نه، اودواړه ګمانه سره برابر وي نوافضله خبره داده چې خوراک څښاک ترک کړي اوهيڅ مفطر شی استعمال نکړي، چې په يقين سره دحرام فعل نه بچ شي، او دخوراک څښاک پريښول په ده باندې واجب نه دي.

:**د دوهم سوال جواب**: پشلمی کول سنت (يامستحب) دی ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې پشلمي خورئ په پشلمي کولوکښې برکت دی(چې په عبادت کې دا قوت ده، زړه يې بياخوشحاله وي، دزياتي لوږي څخه اکثراوخت بدخلقي پيداکيږي، چې پشلمی د دي مدافعت کولای شي).

(دپشلمي برکت ښيګړه اومدد هغه چاته معلوميږي چې يوه شپه ده پشلمی دروژې لپاره نه وي کړی).

ددي مسئلې نور صورتونه څه داسي دي: اوله مسئله: که دپشلمي په وخت دشک باوجود يې څه خوراک اوڅښاک وکړی نو د ده روژه پوره ده ځکه چې اصل خوشپه ده، نوهم ددې اصل حکم به پاتې وي، ترهغه وخته پورې چې ددې مخالف يعني دسهار گمان نه وي پيداشوې، نوکه دخوراکه څخه وروسته دده په زړه کي غالب گمان دا شوچې مادسهار راختلوڅخه وروسته خوراک کړي دی نوپه ده به ددې يوې روژې قضاء واجب وي.

:دوهمه مسئله: حضرت امام ابوحنيفة رحمه الله فرمائي که چېرې داشخص پداسي ځای کي وُچې دصبح صادق دراختلو واضحه پته ورته نه لکيدله مثلاً دغرونو په مينځ کي وي، يا دڅوارلسمې دسپوږمۍ رنړائي شپه وي يعني داسې شپه چې پکښې دسهار دراختلودرک نه معلوميږي ځکه چې دسهار دصبح صادق پورې سپوږمۍ وي اودسپوږمۍ درنړاپه وجه دسهار دراختلوعلم نه وي اويادشپې دوريځي په وجه دسهار د راختلو درک نه معلوميږي، او يا د دا سړي په سترگو کي څه علت وي چې ددې علت په وجه دسهارپته نشي معلومولی اودته دسهار دراختلو اودنه راختلو يوشان خيال وي نو ورته پکارده چې پشلمی دي نه کوي اوکه پشلمی يې اوکړو نوغلط کاريې اوکړو ځکه چې درسول الله صلي الله عليه وسلم قول دی: «دع مايريبک الي مالايريبک» معنٰی داچې شک مندشی پريږده اوغيرمشکوک شی اختيارکړه.

:دريمه مسئله: که غالب گمان دده داشو چې مادسهاردراختلو نه وروسته پشلمی کړي دی نوپه ده د دې يوې ورځې دروژې قضاء واجب ده ځکه چې په غالب گمان باندې عمل کول واجب دی اواحتياط هم په دی کي دی(او دمابنامه پوري به دغه روژه هم نيسي خوراک اوڅښاک به نه کوي).

اوظاهرالروايت په مطابق په ده باندې خوقضاء دروژې هم نده واجب ځکه چې دشپې وجود خواصلي اويقيني دی چې يې پشلمي په شپه کي کړې دی نو د ده داروژه شرعاً معتبرده اوهرکله چې دا روژه معتبره شوه نو د دې قضاء به هم واجب نه وي.

:**څلورمه مسئله**: كه سړي پشلمى كاوه وروسته ښكاره شوه چې دپشلمي كولونه مخكې سهار راختلې ؤ نوپدي شخص قضاء ديوې روژې واجب ده اوكفاره باندې نشته ځكه چې دي شخص پدي خيال پشلمي كړي دى چې شپه پاته ده نو پدي خيال چې ده پشلمى كړي دى، نوپه قصديت سره افطارمتحقق نشو نوكله چې په قصد سره افطاركول موجود نشو نوكفاره دروژې هم پري واجب نه شوه اوبل كفاره دروژې خو په قصداً افطاركولو سره واجبيږي.

التسحر سنة في حق الصائم على ما روي عن عمرو بن العاص عن النبي عليه السلام أنه قال إن فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر، ثم ينظر إن كان شاكا في طلوع الفجر إنه طلع أم لا ينبغي أن يدع التسحر لأنه ربما طلع الفجر فيفسد صومه، فأما إذا كان متيقنا أن الفجر لم يطلع فالمستحب أن يتسحر وإن كان أكثر رأيه أن الفجر لم يطلع ينبغي أن يدع الأكل أيضالما قلنا لكن لو تسحر لا يلزمه القضاء لأن بقاء الليل أصل وهو ثابت بغالب الرأي وإنما الشك والاحتمال في طلوع الفجر فلا يجب القضاء بالشك والاحتمال ،ولو أن أكثر رأيه أن الفجر طالع فأكل عن الحسن عن أبي حنيفة أنه يلزمه القضاء ، وروي عن أبي يوسف أنه لا يلزمه القضاء لأن الأصل هو الليل فلا ينقل عنه إلا بيقين، والصحيح هو الأول لأن غالب الرأي دليل واجب العمل به.:ص٣٦٦ تحفة الفقهاء وأما بيان سنن الصوم وآدابه وما يكره فيه وما لا يكره.

وقوله (إلا أنه إذا شك في الفجر) ظاهر .وقوله (وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه) هو الصحيح ، لأن الليل هو الأصل فلا ينتقل عنه إلا بيقين ، وأكبر الرأي ليس كذلك.:ج٣ص٣٥٠ العناية شرح الهداية.:ص١٧٨ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

إذا شك في الفجر فالأفضل أن يدع الأكل ولو أكل فصومه تام ما لم يتيقن أنه أكل بعد الفجر فيقضي حينئذ كذا في فتح القدير وإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فعليه قضاؤه عملا بغالب الرأي وفيهالاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه كذا في الهداية وهو الصحيح كذا في السراج الوهاج هذا إذا لم يظهر له شيء ولو ظهر أنه أكل والفجر طالع يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه هكذا في التبيين.:ج١ص ١٩٤ الفتاوى الهندية.: بدائع الصنائع.: فتح القدير.

إذا شك في الفجر ومعناه تساوي الظنين الأفضل أن يدع الأكلتحرزا عن المحرم ولا يجب عليه ذلك ولو أكل فصومه تام لأن الأصل هو الليل وعن أبي حنيفة رحمه الله إذا كان في موضع لا يستبين الفجر أو كانت الليلة مقمرة أو متغيمة أو كان ببصره علة وهو يشك لا يأكل ولو أكل فقد أساء لقوله عليه

الصلاة والسلام دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وإن كان أكبر رأيه أنه أكل والفجر طالع فعليه قضاؤه عملا بغالب الرأي وفيه الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لاقضاء عليه لأن اليقين لا يزال إلا بمثله ولو ظهر أن الفجر طالع لا كفارة عليه لأنه بنى الأمر على الأصل فلا تتحقق العمدية.:ج١ص٢٠٧ هداية.

واما حديث ابن عباس فأخرجه ابن ماجه عن عن النبي قال استعينوا بطعام السحر على صيام النهار والقيلولة على قيام الليل.:ج١ص٤٣٠ عمدةالقاري.

تسحر على ظن أن الفجر لم يطلع ، وهو طالع أو أفطر على ظن أن الشمس قد غربت ، ولم تغرب قضاه ، ولا كفارة عليه ؛ لأنه ما تعمد الإفطار كذا في محيط السرخسي .:ج١ص١٩٤ هندية.

پشلمی په قول دیوه سړي هم رواده

(مسئله) پشلمی په قول دیوه سړي هم رواده مطلب دا چې یو عادل ورته ووايي سپ صبا نده راختلی خو چې دا خبر ورکونکی نفر عادل وي بس پشلمی کولي شي.

وإن أراد أن يتسحر بصوت الطبل السحري فإن كثر ذلك الصوت من كل جانب ، وفي جميع أطراف البلدة فلا بأس به ، وإن كان يسمع صوتا واحدا فإن علم عدالته يعتمد عليه ، وإن لم يعرف يحتط ، ولا يأكل.:ج١ص١٩٥ هندية.

يجوز التسحر بقول الواحد ان الفجر لم يطلع اذا كان عدلا.:جامع الرموز.:٢ص٩٠.:ج١ص١٤٢ فتاوي اصلية.

که سړي خوراک کاوه بل ورته وويل چې سپيدي راختلي

(مسئله) که سړي خوراک کاوه او بل سړي ورته وويل چې سپيدي راختلي دي خوراک يې تمام (بس) کړو کفاره ورباندې نشته او دا حکم د جماع هم ده او که يې ګوله په لاس کي وه چي خبر شوله هغه شخه يئ وروسته وخوړه او يا وروسته له خبره جماع شروع کړي بيا کفاره هم ورباندې شته.

وذكرالعيني في شرح الهداية ان الرجل ان كان ياكل فاخبره عدل واحد بالطلوع فاتم الاكل لاكفارة عليه عندنا خلافا للشافعي وكذا في الجماع اذاكان يجامع فاتم الجماع اما لوكان ممسكا قبل الاخّبار فاكل بعده او ابتدا الجماع كفر بآلاجماع.:ص٣٩٢ مظهر الانوار. فتاوي اصلية.

:فائده: غالب ګمان دا معنٰی ده چې ستا زړه يې ومنې او دترجح وړ طرف يئ وبولي.

واما اكبر الراي وغالب الظن فهو الطرف الراجح اذااخذ به القلب وهو المعتبر عندالفقهاء. :ص۲۱۸ اشبآه والنظائر.: فتاوي اصلية.

دافطار اوپشلمي په خوراک کي إفراط کول

(مسئله)سوال: چې په پشلمي کي دومره کټي دي او دا خوراک هم مبارک خوراک دی نو روژتیانو ته خوپکاره ده چې ښه ځانونه په خوراکونو سره په پشلمي کي ماړه کړي که څنګه؟

:جواب:دروژې په مقاصدوکي يو داهم ده چې په روژتي کي قوت شهوانية اوقوت بهيميه (ځينا ورتوب) دا دواړه پکښې ختم (کم) وي، اوقوت نورانيه اوقوت ملکيه په روژتي کي زيات وي(يوه مياشت مسلسل روژې نيول دصحت دپاره فائده مندي دي، بشرط چې په خوراک دافطار او په خوراک دپشلمي کې احتياط وکړل شي)لهذا دپشلمي او دافطار په وخت کي دي روژتي کم خوراک کوي د دي لپاره چې هغه مقصد دروژې روژتي شخص حاصل کړي (داسي هم نه چې بيخي کم خوراک کوي چې بيا دا مصلحتونه بالکلية پکښې فوت شي دابهتر عمل نده).

په فتح الرحماني کي وايي چې له اوو ښخه تر اتو ګولو پوري دي خوراک کوي او نور باقي دي په غريبانو تقسمه وي.:ج اص۲۹٦ فتح الرحماني. :ص۱۸۰ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.:ص۱۲۳ ماه رمضان لمفتي رضوان.

(فائده) وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا إذا كان حلالا : الصائم والمسحر والمرابط في سبيل الله.:ج۱۱ص۳۵۹ المعجم الكبير.

(ثلاثة ليس عليهم حساب) يوم القيامة (فيما طعموا) أي أكلوا أو شربوا (إذا كان) المأكول أو المشروب (حلالا : الصائم) عند الفطر (والمتسحر) للصوم (والمرابط في سبيل الله عز وجل) أي الملازم لبعض الثغور بقصد الجهاد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي : فيه عبد الله بن عصمة عن أبي الصباح وهما مجهولان .:ج۱۲ص۳۰۱ فيض القدير.

اصل مقصد دروژې

:پاملرنه: دروژې اصل مقصد دا دی چې نس دروژتي به خالي وي او دنفس آمارة

خواهشات به د ده ختم وي، او دروژتي په نفس کې به تقوٰی هم پیدا کیږي، لیکن دزیات خوراک له وجې بیا دا مقصد په انسان کي ختم نه وي، نو د دي وجې څخه دي روژتي د افطار په وخت دومره خوراک کوي چې عام وختونه یې دماښام په وختو کي خوراک کوی داسي دي نه کوي چې دماښامه څخه بیاترصبح صادق پوري روژتي په خوراکو سره اخته وي چې اکثر وخت خویئ صباورځ له ډېره خوراکه څخه هاضمه هم خرابه وي، اوارګي یئ خوساوي نه دا غریب روژتي دروژې په خوند پوه شي اونه په عبادت خوند واخلي ځکه د ده فکر ټوله ورځ په معده کي بندوي چې څه وخت به زما د ارګي بویونه راڅخه ورکیږي، اوکله به هاضمه راشي، دي ته بیاګوره چې دا تکلیف یئ بیاهیروي په صباشپه کې ترتیري ورځې زیات خوراکونه وکوي. :مصنف.

دغربته ځان اګاه کړه!: حضرت سیدنایوسف علیه السلام به دقحط سالی په کلونو کې ځان مبارک په ډوډی، خوړلو سره نه موړ کا وو سره د دي چې د ده سره به زیات خوراکي شیان ول دا د دي لپاره چې دلوږو او دغریبانو دحاله ځان اګاه ولري، او د دوي سره په لوګه او حاجت کې تشبیه ولري.

وقد ثبت أن سيدنا يوسف عليه السلام ما كان يشبع من الطعام في سنة القحط مع كثرة المأكول عنده في ذلك العام لئلا ينسى أهل الجوع والفاقة وليتشبه بهم في الخاصة والحاجة.:۴ص۳۸۵ .:مرقاة.

پدی اصل مقصدکې نوری نکتي

:**۱نکته**: کله چې نفس آمارة وږي شي نو نور ټول آندامونه، لکه لاس، سترګې، پښې، وغیره دانسان ماړه شي ځانونه قبض کړي حرکت نه کوي، اوکه نفس آمارة موړشي نو نور باقي ټول آندامونه، لکه لاس، سترګې، پښې، وغیره دانسان وګي شي یعني قوت پیداکړي دا آندامونه په نیولو، یاپه لیدلو، یاپه ورتللو، اوپه هغه ناوړه کارونو قوت پیداکړي چې عملي کول یې نه ښائي اوانسان په ګناه ګاره کیږي.

:**۲نکته**: کله چې روژه وسیله وتقوٰی ته ده، نوځکه انسان دي ته منقاد شوچې دالله جل جلاله له حلال کړیو شیانوڅخه دی منع شو د دي لپاره چې دالله جل جلاله رضاء

پیدا کړي، نو دي انسان ته خو دا هم مناسب ده چې ودي ته هم تسلیم شي چې هغه کارونه به نکوم کوم چې الله جل جلاله ترې منع کړي یم.

:۳**نکته**: روژه هغه شهوت ماته وي چې انسان وګناه کولو ته وربولي.

:۴**نکته**: انسان چې په روژه کي وګي وي نو دفقیرانو اودغریبانو له درده اوحاله څخه به هم خبرشي اورحم به پېئ پرراشي، اوکه روژتي په روژه ماتي اوپه پشلمي دومره ځان مورکړی وي چې تهوله ورځ بیا دمعدی اودنس دردو په مخه کړی وي نو دا کس به بیا دغریب اودفقیر له حاله څه خبرشي.

:۵**نکته**: کله چې روژتي دفقیرانو او دغریبانو له درده اوحاجته څخه خبرشي نو فقیرانو اوغریبانو ته به بیا دډوډیو یا دنغدو روپیو خیراتونه ورکړي.

:۶**نکته**: غني سرمایه داره سړی په حالت کي دروژې دفقیرانو اودغریبانو سره په لوږه کي یورنګه شي.

:۷**نکته**: دا لوږه صفت دملائکو ده چې نه څه خوري اونه څه څښبي اوعبادت درب جل جلاله بس کوي، کله چې انسان دا صفت تهوله ورځ په ځان کښېي راولي نو ورته مناسبه خو دا ده چې بیا معاصي هم پرېږدي او دملائکو دهدایت په لار روان شي تامل.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩).:سورة التوبة.

وحكمة مشروعية الصوم منها أن به سكون النفس الأمارة بإعراضها عن الفضول لأنها إذا جاعت شبعت جميع الأعضاء فتنقبض اليد والرجل والعين وباقي الجوارح عن حركتها وإذا شبعت النفس جاعت الجوارح بمعنى قويت على البطش والنظر وفعل ما لا ينبغي فبانقباضها يصفو القلب وتحصل المراقبة ،ومنها العطف على المساكين بالإحساس بألم الجوع لمن هو وصفه أبدا فيحسن إليه ولذا لا ينبغي الإفراط في السحور لمنعه الحكمة المقصودة والاتصاف بصفة الملائكة، فإنهم لا يأكلون ولا يشربون وهم متلبسون بالعبادة ، ولا يدخل الرياء في صوم الفرض.:ص٦٣٧ طحطاوي.

ومنها أنه وسيلة إلى التقوى لأنها إذا انقادت إلى الامتناع عن الحلال طمعا في مرضاته تعالى فالأولى أن تنقاد للامتناع عن الحرام وإليه الإشارة بقوله تعالى { لعلكم تتقون } البقرة ١٨٣ ومنها كسر الشهوة الداعية إلى المعاصي ومنها الاتصاف بصفة الملائكة الروحانية ومنها علمه بحال الفقراء ليرحمهم

فیطعمهم ومنها موافقته لهم.:ج۲ص۲۷۸ البحر الرائق کتاب الصوم.: تقوی کی چار انعامات لمفتی احمد ممتاز صاحب.

من فوائد الصيام وهي فائدة جليلة ينبغي التنبه لها التذكير بعدل الله سبحانه وتعالى ومساواته بين خلقه حيث جعل هذا الركن فرضاً على جميع المسلمين غنيهم وفقيرهم ملوكهم وسوقتهم وبذلك يتذكر الملوك العدل الذي فرض عليهم إقامته بين رعاياهم. الله سبحانه وتعالى حَكَمٌ عدل ساوى بين الناس في التشريع العام، نعم فضل بعضهم على بعض من أجل الامتحان هل يشكر المفضل؟ هل يصير المفضول – المفضل عليه – ؟ لكن بالنسبة للتشريع العام الذي يشترك فيه الناس كلهم سواسية، لا يقال الملك يمكن أن يعفى من هذا الركن وهو قادر ومستطيع ، لا المسكين بدل ما يصوم شهراً يصوم شهرين، لا الناس سواسية في التشريع العام فهذا يجب عليه خمس صلوات وذاك يجب عليه أيضاً كذلك الغني والفقير، والرئيس والمرؤوس، الحمّال والزبّال يشترك في ذلك مع أعظم ملك في الدنيا، بهذا العدل من الله سبحانه وتعالى يتذكر الملوك العدل الذي فرض عليهم إقامته بين رعاياهم.:۱ص۱۹ شرح كتاب الصيام من زاد المستقنعبد الكريم بن عبدالله الخضير:فقه حنبلي.

حياة القلب علم فاطلبه،، وموت القلب جهل فاجتنبه.

وخير الزاد تقوىٰ فادخره،، كفاك الوعظ هٰذا فاتبعه.:ص۱۴۴ حرزموسوی.

د دې نفس په برابر عبدالرحمٰن باباځه ښه فرمايلي دي:

لکه ړوند اوګوڼ چې ګورې ،، هسې هيڅ نه وي خبر.
له طاعته له ګناه ،، څه خبر وي ځناور.
ځناورو نور څه نه زده ،، ياپې خوب او ياپې (رغبت) وي ياپې ثر.
دا خوته يې زمانفسه ،، چې دې زه کړم کور و کر.
تمام ووتې له عقله ،، په دنيا پسې اوتر.
نه دې فرض دخداى (جل جلاله) ادا کړه ،، نه سنت دپيغمبر (صلى الله عليه وسلم).
نه دې مرګ په زړه کې ياد وي ،، نه خواري دې دمحشر.
اوده پروت يې دا دې نه زده ،، چې په خوا (مخکې) لرم سفر.
په هردم درڅخه درومي ،، که پوهيږې دا بشر.

هغه تور و يخته دي څه شول ،، چې هم مشک وو هم عنبر.
ترپنجا و شسته تيرشوې،، ته لاځان بولې پسر (هلک): الخ.
:ص۵۹ غټ ديوان عبدالرحمٰن بابا نور الله مرقده.

ملغلره

:ار زښتناکه وينا: حضرت لقمان صاحب واي خپل زوی ته وويل اې زويه! کله چې معده ډکه شي، نو فکر (ذهن) بيده شي، او حکمة شنډ شي، اندا مونه له عبادت څخه کيني (عبادت نه کوي).

قال لقمان لابنه: «يا بني، إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة، وخرست الحكمة، وقعدت الأعضاء عن العبادة» .:ج۳ص۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دپشلمي دراپورته کيدلو لپاره ډول وهل

(مسئله)سوال: دپشلمي د راپورته کيدلو لپاره د ډول وهل جوازلري که نه ؟
:جواب: دپشلمي دبيداره کيدلو لپاره ډول وهل روا ده.

الأنواع الأخرى من الطبول: للفقهاء في الأنواع الأخرى من الطبول تفصيل: فذهب الحنفية إلى أنه إذا كان الطبل لغير اللهو فلا بأس به كطبل الغزاة والعرس والقافلة ، وقال ابن عابدين : وينبغي أن يكون طبل المسحر في رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كبوق الحمام.:ج۳۸ص۱۷٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قال سيدي الوالد رحمه الله تعالى وينبغي أن يكون طبل المسحر في رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كبوق الحمام يجوز تأمل.:ج۷ص۱٥٤ شامي سعيد: مطلب أن الدائن أبرأهما.

دچرګ په آذان پشلمي کول

(مسئله)سوال: دچرګ په آذان دپشلمي لپاره وخت مقرر ول څه حکم لري؟
:جواب:بعضي مشائخ وايي چې دچرګ په آذان باندې په وخت دپشلمي کي باورکول جواز نلري.

اوبعضومشايخو بيا دچرګ په آذان باندې باورکول اوپدغه وخت باندې بيا پشلمی کول روابللی، په فتاوي عالمګيري کي وايي چې داهلته که داچرګ تجربه شوي ؤ چې په اخري دريمه برخه دشپې کي پرته‌يک (سم) وخت چې داچرګ آذان

کوي، نو د دي چرګ پر آذان بیا اعتماد کول روا دی.

وإن أراد أن يعتمد في التسحرعلى صياح الديك أنكر ذلك بعض مشايخنا وقال بعضهم لا بأس به إذا كان قد جربه مرارا وظهر أنه يصيب الوقت.:ص٦٤٢ طحطاوي.

وعن مسروق قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن صلاة رسول الله فقلت لها أي حين كان يصلي قالت كان إذا سمع الصراخ قام فصلى قوله إذا سمع الصراخ أي صياح الديك وهذا يدل على أن قيامه كان يكون في الثلث الأخير من الليل لأن الديك ما يكثر الصياح إلا في ذلك الوقت وإنما اختار هذا الوقت لأنه وقت نزول الرحمة ووقت السكون وهدو الأصوات.:ج١١ص٢٨٢ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي باب من نام عند السحر.

وإن أراد أن يعتمد بصياح الديك فقد أنكر ذلك بعض مشايخنا وقال بعضهم لا بأس به إذا كان قد جربه مرارا وظهر له أنه يصيب الوقت وذكر شمس الأئمة الحلواني أن ظاهر مذهب أصحابنا رحمهم الله تعالى في ظاهر الرواية أنه يجوز الإفطار بالتحري كذا في المحيط.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

په نن زمان کښې چرګان هم بیخي بي سوره شوي دي ځکه زړو خلکو به ویل چې چرګ په اول او په مابین د شپې کي آذان نه کوي، راشه ته اوس چرګانو ته وګوره! چې د شپې په نهه، لس، دولس بجو په شپه کې به چرګان آذانونه کوي.:مصنف.

په پشلمي کي که د چا ګوله په خوله کي وله چې آذان شروع شو

(مسئله) سوال:که دپشلمي په وخت کي دسړي ګوله په خوله کي وله چې آذان شروع شو دا سړی به دا کوله تو کوي او که نه! او د دي سړي روژه بیا څه حکم لري؟

:جواب: اصل خبره دپشلمي په بس کولو کي دمؤذن د آذان شروع کول نده مراد، بلکي دپشلمي وخت دصبح صادق (دسپیدو) تر راختلو پوري دی(دا وخت مقررول پکارده) که صبح صادق راوختی اودسړي ګوله په خوله کي وله نودي ګوله نه تیروي اونه دي ژوبې بس تودي کړي، ځکه پداسي وخت کي که سړی کوله وخوري نو کواکي دي سړي روژه وخوړه، او که ثوک خبروي چې صبح صادق راختلی دی او د دي سړي په خوله کي ګوله وه اوتیره یئ کړه نو روژه یې فاسده شوه اوکفاره هم باندي لازم ده.

:پاملرنه: دا مسئله دوه صورته نورهم لري:

: **اول: صورت يې داده** كه يوڅاپشلمى كولى چې سپيدي په را وختي ياسپيدي راختلي ولي چې د دي سړي په خوله كي دطعام ګوله وه ياپې يوه ټوټه دطعام خولې ته واچوله (اوس چې دا ګوله يې په خوله كي ده په سپيدو پوه شو) نوكه دي سړي دا طعام دخولې څخه راو يستلى اوبياپئ تيركړى نو واي روژه يې فاسديږي خوكفاره باندې نشته، داپه هغه صورت كي كه طعام دخولې څخه راوباسي اوګوله يخه شي بياپې تيره كړي، نو روژه يې فاسديږي ځكه پداسي حال كي چې دخولې څخه ګوله راوباسي اوداګولي ته دومره وخت وركړي چې يخه شي نوبياپې طبيعت نه خوښه وي مستقذره اونحسه ورته وګرځي اوفكرترې كركه كوي نو د داسي طعام په خوړلو سره صرف قضاء دروژې وي كفاره باندې نه وي.

:**دوهم: صورت يې داسي ده** كه دي سړي دا طعام دخولې څخه اول واري را ويستلي اوبياپي دوهم واري تيركړي، نو واي روژه يې په فاسديږي اوكفاره هم باندې لازمه ده، داپه هغه صورت كي كه طعام ياګوله دخولې څخه راوباسي اوګوله يخه نشي بياپئ تيره كړي نو روژه يې فاسديږي اوكفاره هم باندې لازمه ده ځكه پداسي حال كي چې دخو لي څخه ګوله را وباسي او داګولي ته دومره وخت ورنكړي چې يخه شي نوبياپې طبيعت بنه خوبنه وي، اولذت هم پراخلي، ځكه داګوله كله ناكله خلک په وخت دخوراک كي دخولې څخه ددي لپاره راباسي چې ډېره ګرمه وي په سوځې نوچې ګوله دخولې څخه راوباسي اوبيا نيم حاله يخه شي(ياورپوه كړي) بياپې بيرته په خوله دوهم واري دخوراک لپاره ننباسي اوخوندپراخلي، نوكفاره پر واجب شوه، ففهم.

(مسئله) داسي صورتونه دجماع هم دي اوهمداپئ حكم ده چې دصبح صادق دراختلو په وخت كي په مبتلاء شي، ففهم تأمل.

إذا بقيت لقمة السحور في فيه فطلع الفجر ثم ابتلعها أو أخذ كسرة خبز ليأكلها وهو ناس فلما مضغها ذكر أنه صائم فابتلعها مع ذكر الصوم قال بعضهم إن ابتلعها قبل أن يخرجها فعليه الكفارة وإن أخرجها ثم أعادها لا كفارة عليه وهو الصحيح كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

وإن أخرجها إن بردت فلا كفارة لأنها صارت مستقذرة وإن لم تبرد وجبت لأنها قد تخرج لأجل الحرارة ثم تدخل ثانيا كذا في الظهيرية.:ج۲ ص۲۹۷ البحر الرائق باب مايفسدصوم ومالا.

ولو أخذ لقمة من الخبز ليأكلها وهو ناس فلما مضغها تذكر أنه صائم فابتلعها وهو ذاكر ذكر في عيون المسائل إن في هذه المسألة أربعة أقوال للمتأخرين قال بعضهم لا كفارة عليه وقال بعضهم عليه الكفارة وقال بعضهم إن ابتلعها قبل أن يخرجها فلا كفارة عليه فإن أخرجها من فيه ثم أعادها فابتلعها فعليه الكفارة وقال بعضهم إن ابتلعها قبل أن يخرجها فعليه الكفارة وإن أخرجها من فيه ثم أعادها فلا كفارة عليه قال الفقيه أبو الليث هذا القول أصح لأنه لما أخرجها صار بحال يعاف منها وما دامت في فيه فإنه يتلذذ بها.:ج۲ص۱۰۰ بدائع الصنائع.

طلوع الفجر في حالة الأكل أو الجماع : اتفق الفقهاء على أنه إذا طلع الفجر وفي فيه طعام أو شراب فليلفظه ، ويصح صومه. فإن ابتلعه أفطر ، وكذا الحكم عند الحنفية والشافعية والحنابلة فيمن أكل أو شرب ناسيا ثم تذكر الصوم ، صح صومه إن بادر إلى لفظه. وإن سبق شيء إلى جوفه بغير اختياره ، فلا يفطر عند الحنابلة ، وهو الصحيح عند الشافعية .

وأما المالكية فقالوا : إذا وصل شيء من ذلك إلى جوفه – ولو غلبه – أفطر.:ج۲۸ص۶۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) دا مذکور حکم د ناسی روژتي هم دی که په هیره سره دورځې خوراک شروع کړي او بيا روژه ورپه ياد شي. تأمل.

طلوع الفجر في حالة الأكل أو الجماع: اتفق الفقهاء على أنه إذا طلع الفجر وفي فيه طعام أو شراب فليلفظه ، ويصح صومه. فإن ابتلعه أفطر ، وكذا الحكم عند الحنفية والشافعية والحنابلة فيمن أكل أو شرب ناسيا ثم تذكر الصوم ، صح صومه إن بادر إلى لفظه. وإن سبق شيء إلى جوفه بغير اختياره ، فلا يفطر عند الحنابلة ، وهو الصحيح عند الشافعية .

وأما المالكية فقالوا : إذا وصل شيء من ذلك إلى جوفه – ولو غلبه – أفطر.:ج۲۸ص۶۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

پشلمی وکړي وروسته ظاهره شي چې صبح صادق راختلي وُ

(مسئله) که يو سړی پشلمی وکړي وروسته ظاهره شي چې صبح صادق خوراختلی وُ، نو دا سړی ګناه ګار ده خو صرف ديوې روژې قضاء به راوړي او کفاره باندي نشته.

وفي الفتاوى الظهيرية وإذا تسحر ثم ظهر أن الفجر طالع أثم وقضى اه.:ج۲ص۳۱۵ البحر الرائق.

روژه ماتی يئ کاؤ اودی په غروب دلمر کي شکي ؤ

(مسئله) که ديوسړي شک سو دروژماتي په وخت کښې چې ايالمرغروب کړي اوکه نه چې روژه ماته کړم، نودي سړي ته دروژې ماتول جواز نلري، خوبياهم که چېرې روژه ماته کړي اوحال نه وي ورته معلوم چې لمرغروب کړی که نه نوپدي ماتونکي ديوې روژې قضاء واجب ده، اوپه وجوب دکفارې کي باندې اختلاف دی خو الفقيه أبي جعفر رحمه الله وايي چې کفاره هم باندې واجب ده.

که چېرې ښکاره شوه چې دي سړي مخکې له غروب څخه خوراک کړي ؤ نوپدي صورت کي کفاره باندې واجب ده.

که خورک وکړي اوډېره رايه يې داوه چې لمر غروب نده کړي نوپر ده باندي قضاء او کفاره دواړه واجب دي ځکه ورځ ثابته ده، او ډېره رايه دده ورضم ده نو داپه منزله ديقين وګرځيدله.

اوکه چېرې دوو نفرو شاهدي اداء کړه چې لمر غروب کړي، او دوو نورو شاهدي وويله چې لمرغروب نده کړي، اودي روژتي افطار وکړو، وروسته بيا ښکاره شوه چې لمر غروب نه وه کړی نوپدي سړي صرف قضاء واجب ده اوکفاره باندې نشته.

ولو شك في غروب الشمس لا يحل له الفطر كذا في الكافي ولو أكل ولم يتبين له شيء فعليه القضاء وفي الكفارة روايتان هكذا في التبيين ومختار الفقيه أبي جعفر رحمه الله تعالى لزوم الكفارة هكذا في فتح القدير وإن تبين أنه أكل قبل الغروب تجب عليه الكفارة كذا في التبيين وإن أفطر وأكبر رأيه أن الشمس لم تغرب فعليه القضاء والكفارة لأن النهار كان ثابتا وقد انضم إليه أكبر رأيه فصار بمنزلة اليقين كذا في فتاوى قاضي خان سواء تبين أنه أكل قبل الغروب أو لم يتبين له شيء هكذا في التبيين إذا شهد اثنان أن الشمس غابت وشهد آخران أنها لم تغب فأفطر ثم ظهر أنها لم تغب فعليه القضاء دون الكفارة بالاتفاق كذا في فتاوى قاضي خان.: ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

(مسئله) سئل شمس الأئمة الحلواني عن الإفطار يوم الغيم، فقال: جواب هذه المسألة لا يؤجد في الكتب، والجواب فيها كالجواب في مراعاة الوقت ليصلي، وهناك قال أصحابنا: يؤخر المغرب فكذا ههنا يؤخر الإفطار يأخذ فيه بالثقة ما استطاع، والله أعلم.: ج٥ص٤٩٦ المحيط البرهاني.

که يو روژتي دخوراک ګوله وژوله

(مسئله) سوال: که په هیره سره یو روژتي په حالت دروژې کي گوله د ډوډۍ څخه وکړه گوله چې یئ کله وژوله وریه یادشول چې زماخو روژه ده خوبیایې هم گوله پسي وخوړه نو د دي سړي روژه څه حکم لري؟

جواب: که روژتي گوله د طعام څخه ور واخسته چې وي خوري او حال داوي چې روژه یئ هیره وه، کله چې یې گوله د طعام وژوله وریه یادشول چې زماخو روژه ده او سره د دي چې وریادشول چې زماروژه ده بیایه همدغه گوله یې پسي تیره کړه، پدي مسئله کې څلورقوله دي:

اول: قول دا دی چې پدي نفرکفاره دروژې نشته.

دوهم: قول دادی چې کفاره باندې شته.

دریم: قول دادی که روژتي دا ژو ولي گوله پسي تیره کړه نو کفاره باندې نشته.

اوکه یې دخولې څخه گوله راویستله بیایې دوهم واره په خوله ننه یستله او وي خوړه نو کفاره باندې شته.

څلورم: قول دادی که روژتي ژو ولې گوله پسي تیره کړه اودخولې څخه یئ راونه یستله نوکفاره دروژې باندي لازمه ده، اوکه چېرې یئ ژو ولي گوله دخولې څخه راوه یستله بیایئ بیرته په خوله ننه ایستله اوتیره یه کړي نوبیا دروژې کفاره باندې نشته.

او الفقیه أبواللیث رحمه الله وایي چې دا اخري قول اصح هم دی، ځکه که ژو ولي گوله له خولې راوباسي بیایې طبیعت نه خوښوي اوچې طبیعت ته خوند ورنکړي کفاره نه پرې لازمیږي، اوکه ژو ولي گوله له خولې څخه را ونه باسي اوپه خوله کي یه پسي وژوله او تیره یه کړي پدي صورت کي بیا سړی په گوله تلذذ خوند پراخلي چې کفاره پرې لازمیږي.

ولو أخذ لقمة من الخبز ليأكلها وهو ناس فلما مضغها تذكر أنه صائم فابتلعها وهو ذاكر ذكر في عيون المسائل إن في هذه المسألة أربعة أقوال للمتأخرين قال بعضهم لا كفارة عليه

وقال بعضهم عليه الكفارة وقال بعضهم إن ابتلعها قبل أن يخرجها فلا كفارة عليه فإن أخرجها من فيه ثم أعادها فابتلعها فعليه الكفارة وقال بعضهم إن ابتلعها قبل أن يخرجها فعليه الكفارة وإن أخرجها

من فيه ثم أعادها فلا كفارة عليه

قال الفقيه أبو الليث هذا القول أصح لأنه لما أخرجها صار بحال يعاف منها وما دامت في فيه فإنه يتلذذ بها.:ج٢ص١٠٠ بدائع الصنائع.:ص٤٠ عيون المسائل.

كه پشلمى يې كاوي او دسپيدو په راختلو كي شكمن ؤ

(مسئله)سوال: چې دشپي يې پشلمى كاوي اوپكښې شكمن ؤ چې سپيدي به راختلي وي كه نه پداسي دوران كي كه پشلمى وكړي نو روژه يې څه حكم لري؟

:جواب: كه دشپي يې دپشلمي خوراک كاوي اوپكښې شكمن ؤ چې سپيدي (صبح صادق) به راختلي وي كه نه! او سپيدي (صبح صادق) حالانكي راختلي وي، نو پدي صورت كښې په روژتي شخص صرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې شته او كفاره باندې نشته، ځكه دا شخص قصداً خوراک نه كوي، اوپه ظاهر روايت كي خو قضاء ديوې روژې هم باندې نشته، البته امام مالک رحمه الله صراحتاً وايي چې روژه يې باطله شوه.

:پاملرنه: كه دوو نفرو شاهدي ورته وويله چې سپيدي راختلي دي او دوو نورو نفرو بياورته وويل چې سپيدي ندي راختلي، اوداسړى دپشلمي خوراک بس نكړي، وروسته ښكاره شوچي سپيدي راختلي وي اوده خوراک كاوه، نو پدي صورت كي قضاء او كفاره دواړه پرواجب دي په اتفاق دأئمه كرامو رحمهم الله.

اوكه چېرې يوه نفرشاهدي دراختلو دسپيدو وركړه اوبل نفر بيا دنه راختلو دسپيدوشاهدي وركړه اوده خوراک جاري وساتلو او وروسته ښكاره شوچې سپيدي راختلي ولي، نوپدي صورت كي بيا كفاره نده باندې واجب ځكه چه شاهدي ديوه نفر په راختلو دسپيدو كي مقبوليت نلري.

:نكته: اوكه ناست خلک ياپخپله دا خوراكي شخص دسپيدوپه راختلو نه پوهيدو او دايې شک وه چې سپيدي راختلي دي اوكه نه، نوبيا احتياط پدي كي دى چې خوراک دي نكوي، اوكه وروسته دخوراک دخوړونكي شخص غټه رايه يې داشوه چې سپيدي راختلي ولي اوماخوراک كاؤ، نوبياصرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې لازمه ده، اوپه ظاهر روايت كي خو قضاء ديوې روژې هم باندې نشته.

:اعتراض: پدي صورت کي خو بايد چې په ظاهر روايت باندې يو اعتراض واقع شي هغه داسي چې ظاهر روايت ولي روژه ماته نه بولي؟

:جواب: روژه يې ځکه واي نه ماتيږي چې دا روژتي خوراک وکړي او دی خبر نه وه چې سپيدې را ختلي دي.

قال (وإذا تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع ، أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه) قضاء لحق الوقت بالقدر الممكن أو نفيا للتهمة (وعليه القضاء) لأنه حق مضمون بالمثل ، كما في المريض والمسافر (ولا كفارة عليه) لأن الجناية قاصرة لعدم القصد ، وفيه قال عمر رضي الله عنه : ما تجانفنا لإثم ، قضاء يوم علينا يسير ، والمراد بالفجر الفجر الثاني ، وقد بيناه في الصلاة.:ج٣ص ٣٤٦ العناية شرح الهداية.

وإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فعليه قضاؤه عملا بغالب الرأي وفيه الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه كذا في الهداية وهو الصحيح كذا في السراج الوهاج هذا إذا لم يظهر له شيء ولو ظهر أنه أكل والفجر طالع يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه هكذا في التبيين وإذا شهد اثنان على طلوع الفجر وشهد اثنان على أنه لم يطلع فأفطر ثم ظهر أنه قد طلع عليه القضاء والكفارة بالاتفاق وتقبل الشهادة على الإثبات ولا يعارضها الشهادة على النفي كما في حقوق العباد وإن شهد واحد على طلوع الفجر وشهد آخر أنه لم يطلع فأكل ثم ظهر أنه قد كان طلع لا تجب الكفارة لأن شهادة الواحد على الطلوع ليست بحجة تامة كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص١٩٤ الفتاوى الهندية.

فإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فالمستحب له أن يقضي احتياطا للعبادة ولا يلزمه القضاء في ظاهر الرواية لأنه غير متيقن بالسبب والأصل بقاء الليل.وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى قال إن كان في موضع يستبين له الفجر فلا يلتفت إلى الشك ولكنه يأكل إلى أن يستيقن بطلوع الفجر وإن كان في موضع لا يستبين له الفجر أو كانت الليلة مقمرة فالأولى أن يحتاط وإن أكل لم يلزمه شيء إلا أنه إذا كان أكبر رأيه أنه أكل بعد طلوع الفجر فحينئذ يلزمه القضاء لأن أكبر الرأي بمنزلة التيقن فيما يبنى أمره على الاحتياط.:ج٣ص١٣٩ المبسوط للسرخسي .:ج١ص٢٥٦ خلاصة الفتاوي.

قلت أرأيت رجلا تسحر وهو لا يعلم بطلوع الفجر وقد طلع الفجر ثم علم بعد ذلك أنه كان أكل والفجر طالع وذلك في رمضان قال يتم صوم يومه ذلك وعليه قضاؤه ولا كفارة عليه قلت فلم ألقيت عنه الكفارة قال لأنه أكل وهو لا يعلم بطلوع الفجر.:ج٢ص١٨٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

أو تسحر يظنه ليلا والفجر طالع أو أفطر كذلك والشمس حية أمسك يومه وقضى ولم يكفر كأكله عمدا بعد أكله ناسيا.:ج٢ص٣١٣ البحر الرائق فصل في العوارض.

ومن تسحر بأكبر الرأي أن الفجر لم يطلع لا بأس به إذا كان الرجل لا يخفى عليه مثل ذلك وإن كان ممن يخفى عليه فسبيله أن يدع الأكل ولا يجوز الإفطار بالتحري في ظاهر الرواية.:ص٦٤٢طحطاوي.

فبان خلاف ظنه وجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ؛ لأنه لم يفطر متعمدا بل مخطئا.:ج١٩ص١٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(قوله ومن تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أن الفجر قد طلع أو أن الشمس لم تغرب قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه) فقوله يرى بضم الياء من الرأي لا من الرؤية أي يظن ظنا غالبا قريبا من اليقين حتى لو كان شاكا أو أكثر رأيه أنها لم تغرب الشمس تجب الكفارة ثم إذا تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أنها لم تغرب أمسك بقية يومه قضاء لحق الوقت.:ج٢ص٥٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ولو تسحر على ظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو طالع أو أفطر على ظن أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة عليه لأنه لم يفطر متعمدا بل خاطئا.:ج٢ص١٠٠ بدائع الصنائع.

وإذا تسحر ثم ظهر أن الفجر طالع أثم وقضى اه وهو بإطلاقه يتناول ما إذا غلب على ظنه بقاؤه فتسحر ثم تبين خلافه فإنه يأثم وفي البدائع وهل يكره الأكل مع الشك روى هشام عن أبي يوسف أنه يكره وروى ابن سماعة عن محمد أنه لا يكره والصحيح قول أبي يوسف وعنالهندواني أنه إذا ظهر علامات الطلوع من ضرب الدبادب والأذان يكره وإلا فلا ولا تعويل على ذلك لأنه مما يتقدم ويتأخر اه.:ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق فصل في العوارض.

(قوله ومن تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أن الفجر قد طلع أو أن الشمس لم تغرب قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه) فقوله يرى بضم الياء من الرأي لا من الرؤية أي يظن ظنا غالبا قريبا من اليقين حتى لو كان شاكا أو أكثر رأيه أنهالم تغرب الشمس تجب الكفارة ثم إذا تسحر وهو يظن أنالفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أنها لم تغرب أمسك بقية يومه قضاء لحق الوقت فقد تضمنت هذه المسألة خمسة أحكام أحدها أنه يفسد صومه والثاني أن عليه القضاءلأنه فوت الأداء والثالث أنه لا كفارة والرابع أنه يمسك بقية يومه والخامس أنه لا إثم عليه لقوله تعالى { وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به } وهذا

إذاأفطر وهو يظن ظنا غالبا أن الشمس قد غربت أما إذا كان شاكا في الغروب فأفطر فعليه الكفارة لأن الأصل بقاء النهار بخلاف ما إذا شك في طلوع الفجر فأكل حيث لا تلزمه الكفارة لأن الأصل بقاء الليل واليقين لا يزول بالشك فلم يكن قاصدا للفطر بخلاف ما إذا كان شاكا في الغروب فأفطر فإن إفطاره على سبيل التعدي لأن الأصل بقاء النهار فكان متيقنا للنهار شاكا في الليل ، واليقين لا يزول بالشك فافترقا .

وقال أبو الحسن الكرخي لا تجب الكفارة لأنه قصد بذلك إقامة السنة لأن تعجيل الإفطار سنة.:ج٢ص٥٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ولوطلع الفجروفي فيه طعام فلفظه أوكان مجامعاً فنزع في الحال صح صومه عندالجماعة إلامالكاً فإنه قال: يبطله.:ص٧٨ رحمة الأمة في اختلاف الائمة.

ومحل الاستحباب ما إذا يتيقن بقاء الليل أو غلب على ظنه أما إذا شك فالأفضل أن لا يتسحر تحرزا عن المحرم ولم يجب عليه ذلك ولو أكل فصومه تام لأن الأصل هو الليل كذا في الهداية وفي الفتاوى الظهيرية.:ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق فصل في العوارض.

كه افطار پدي ګمان وکړي چې لمرغروب کړي دی

(مسئله)سوال: روژه وخوري پدي ګمان چې لمرغروب کړي دی او وروسته ښکاره سوه چې لمرغروب نه ؤ کړي نو روژه يې څه حکم لري؟

:جواب: كه افطار پدي ګمان وکړي چې لمرغروب کړي دی وروسته بيامعلومه شوه چې لمرغروب ندی کړي، نو روژه دي نوره باقي وساتي خوراک دي نه کوي، چې کله غروب دلمر وشو بيادي روژه ماته کړي، خويوه خبره ياد لره چې ديوې ورځې دروژې قضاء دي بيارااوړي داخوړونکی، اوكفاره باندې نشته.

:اعتراض: پدي شخص باندې ولي كفاره دروژو لازمه نه شوه؟

:جواب:كه يوڅوک روژه په هيره سره وخوري خو ديوې ورځې دروژې قضاء باندې لازمه شوه خوكه په هم دي ورځې دغه سړی بياعمداً خوراک پسي وکړي نوهم هغه ديوې ورځې قضاء باندې شته چې ده سهوا خوړلي وه، نو دا دواړي مسئلې يوحکم سره لري.

:ياملرنه: اوپدي مسئله کې يوه بله خبره هم يادە لره چې افطار په ګمان (تحری)

سره ندی رواه، ترڅوچې دي يقين نه وي راغلي چې اوس دلمر غروب وشو په ظاهر روايت کې.

:تنبيه: پدي مسئله دګمان(تحری) کې چې ذکرشويوه نکته دلته بله هم شته هغه داسي که دچاشک ؤ، اويايې غالب ګمان يقين ته نزدي درايې دا ؤ چې لمر غروب ندی کړي، اوياسپيدي راختلي دي، او داسړي خوراک وکاؤ وروسته بيابنکاره شو چې لمر ريښتيا غروب نه وه کړي ياسپيدي راختلي ولې پدي صورت کې بياپه خوړونکي سړي باندې کفاره دروژې واجب شوه.

((ږمونږ په مسجدونوکي د اخري روژماتي آذان چې وکوي په دا صباورځ مابنام به دپرون دورځې څخه شل منټه وروسته مؤذنان دمابنام آذنونه کوي اوهمدا رنګه خبره دپشلمي په آذان کې هم لرو چې نيم ساعت له اخري پشلمي سره به صبا ورځ کې شپه غتېه شي چې دايولوی مصيبت دی ځکه دروژو فساد پکښې پروت ده. :مصنف)).

:تتمة: بهتره خبرداده چې شپه لاپاته وي او اذانونه نه وي شروع شوی بايدسړی دخوراک دپشلمي څخه ځان فارغه اومور او اوبه کړي وي، ځکه بيا به دې په روژه کي شک هم نه وې چې دا خرابه شوه اوکه نه! ولوکه څه هم روژه نه ماتيږي، اوکه شک يايې غالب ګمان پدي کي ؤ چې سپيدي راختلي دي، نو دي پشلمي نه کوي، ځکه له حرام عمل څخه دي بياځان وساتي.

قال (وإذا تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع ، أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه) قضاء لحق الوقت بالقدر الممكن أو نفيا للتهمة (وعليه القضاء) لأنه حق مضمون بالمثل ، كما في المريض والمسافر (ولا كفارة عليه) لأن الجناية قاصرة لعدم القصد ، وفيه قال عمر رضي الله عنه : ما تجانفنا لإثم ، قضاء يوم علينا يسير ، والمراد بالفجر الفجر الثاني ، وقد بيناه في الصلاة.:ج٣ص ٣٤٦ العناية شرح الهداية.

وإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فعليه قضاؤه عملا بغالب الرأي وفيه الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه كذا في الهداية وهو الصحيح كذا في السراج الوهاج هذا إذا لم يظهر له شيء ولو ظهر أنه أكل والفجر طالع يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه هكذا في التبيين وإذا شهد اثنان على

طلوع الفجر وشهد اثنان على أنه لم يطلع فأفطر ثم ظهر أنه قد طلع عليه القضاء والكفارة بالاتفاق وتقبل الشهادة على الإثبات ولا يعارضها الشهادة على النفي كما في حقوق العباد وإن شهد واحد على طلوع الفجر وشهد آخر أنه لم يطلع فأكل ثم ظهر أنه قد كان طلع لا تجب الكفارة لأن شهادة الواحد على الطلوع ليست بحجة تامة كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص١٩٤ الفتاوى الهندية.

فإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فالمستحب له أن يقضي احتياطا للعبادة ولا يلزمه القضاء في ظاهر الرواية لأنه غير متيقن بالسبب والأصل بقاء الليل.وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى قال إن كان في موضع يستبين له الفجر فلا يلتفت إلى الشك ولكنه يأكل إلى أن يستيقن بطلوع الفجر وإن كان في موضع لا يستبين له الفجر أو كانت الليلة مقمرة فالأولى أن يحتاط وإن أكل لم يلزمه شيء إلا أنه إذا كان أكبر رأيه أنه أكل بعد طلوع الفجر فحينئذ يلزمه القضاء لأن أكبر الرأي بمنزلة التيقن فيما ينبى أمره على الاحتياط.:ج٣ص١٣٩ المبسوط للسرخسي .:ج١ص٢٥٦ خلاصة الفتاوي.

قلت أرأيت رجلا تسحر وهو لا يعلم بطلوع الفجر وقد طلع الفجر ثم علم بعد ذلك أنه كان أكل والفجر طالع وذلك في رمضان قال يتم صوم يومه ذلك وعليه قضاؤه ولا كفارة عليه قلت فلم ألقيت عنه الكفارة قال لأنه أكل وهو لا يعلم بطلوع الفجر.:ج٢ص١٨٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

(قوله ولو شك في الغروب) لا يحل له الفطر لأن الأصل هو النهار ولو أكل فعليه القضاء عملا بالأصل.:تبيين الحقائق (فصل في العوارض).

أو تسحر يظنه ليلا والفجر طالع أو أفطر كذلك والشمس حية أمسك يومه وقضى ولم يكفر كأكله عمدا بعد أكله ناسيا.:ج٢ص٣١٣ البحر الرائق فصل في العوارض.

ومن تسحر بأكبر الرأي أن الفجر لم يطلع لا بأس به إذا كان الرجل لا يخفى عليه مثل ذلك وإن كان ممن يخفى عليه فسبيله أن يدع الأكل ولا يجوز الإفطار بالتحري في ظاهر الرواية.:ص٦٤٢طحطاوي.

فبان خلاف ظنه وجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ؛ لأنه لم يفطر متعمدا بل مخطئا.:ج١٩ص١٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(قوله ومن تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أن الفجر قد طلع أو أن الشمس لم تغرب قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه) فقوله يرى بضم الياء من الرأي لا من الرؤية أي يظن ظنا غالبا قريبا من اليقين حتى لو كان شاكا أو أكثر رأيه أنها لم تغرب الشمس تجب الكفارة ثم إذا تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس

قد غربت ثم تبين أنها لم تغرب أمسك بقية يومه قضاء لحق الوقت.:ج٢ص٥٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ولو تسحر على ظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو طالع أو أفطر على ظن أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة عليه لأنه لم يفطر متعمدا بل خاطئا.:ج٢ص١٠٠ بدائع الصنائع.

وإذا تسحر ثم ظهر أن الفجر طالع أثم وقضى اه وهو بإطلاقه يتناول ما إذا غلب على ظنه بقاؤه فتسحر ثم تبين خلافه فإنه يأثم وفي البدائع وهل يكره الأكل مع الشك روى هشام عن أبي يوسف أنه يكره وروى ابن سماعة عن محمد أنه لا يكره والصحيح قول أبي يوسف وعنالهندواني أنه إذا ظهر علامات الطلوع من ضرب الدبادب والأذان يكره وإلا فلا ولا تعويل على ذلك لأنه مما يتقدم ويتأخر اه.:ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق فصل في العوارض.

(قوله ومن تسحر وهو يظن أن الفجر لم يطلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أن الفجر قد طلع أو أن الشمس لم تغرب قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه) فقوله يرى بضم الياء من الرأي لا من الرؤية أي يظن ظنا غالبا قريبا من اليقين حتى لو كان شاكا أو أكثر رأيه أنهالم تغرب الشمس تجب الكفارة ثم إذا تسحر وهو يظن أنالفجر لم يطلع فإذا هو قد طلع أو أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم تبين أنها لم تغرب أمسك بقية يومه قضاء لحق الوقت فقد تضمنت هذه المسألة خمسة أحكام أحدها أنه يفسد صومه والثاني أن عليه القضاءلأنه فوت الأداء والثالث أنه لا كفارة والرابع أنه يمسك بقية يومه والخامس أنه لا إثم عليه لقوله تعالى { وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به } وهذا إذاأفطر وهو يظن ظنا غالبا أن الشمس قد غربت أما إذا كان شاكا في الغروب فأفطر فعليه الكفارة لأن الأصل بقاء النهار بخلاف ما إذا شك في طلوع الفجر فأكل حيث لا تلزمه الكفارة لأن الأصل بقاء الليل واليقين لا يزول بالشك فلم يكن قاصدا للفطر بخلاف ما إذا كان شاكا في الغروب فأفطر فإن إفطاره على سبيل التعدي لأن الأصل بقاء النهار فكان متيقنا للنهار شاكا في الليل ، واليقين لا يزول بالشك فافترقا .

وقال أبو الحسن الكرخي لا تجب الكفارة لأنه قصد بذلك إقامة السنة لأن تعجيل الإفطار سنة.:ج٢ص٥٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ولوطلع الفجروفي فيه طعام فلفظه أوكان مجامعاً فنزع في الحال صح صومه عندالجماعة إلامالكاً فإنه قال: يبطله.:ص٧٨ رحمة الأمة في اختلاف الائمة.

ومحل الاستحباب ما إذا يتيقن بقاء الليل أو غلب على ظنه أما إذا شك فالأفضل أن لا يتسحر

تحرزا عن المحرم ولم يجب عليه ذلك ولو أكل فصومه تام لأن الأصل هو الليل كذا في الهداية وفي الفتاوى الظهيرية.:ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق فصل في العوارض.

إذا شك في الفجر فالأفضل أن يدع الأكل ولو أكل فصومه تام ما لم يتيقن أنه أكل بعد الفجر فيقضي حينئذ كذا في فتح القدير وإن كان أكبر رأيه أنه تسحر والفجر طالع فعليه قضاؤه عملا بغالب الرأي وفيهالاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه كذا في الهداية وهو الصحيح كذا في السراج الوهاج هذا إذا لم يظهر له شيء ولو ظهر أنه أكل والفجر طالع يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه هكذا في التبيين.:ج١ص ١٩٤ الفتاوى الهندية.: بدائع الصنائع.: فتح القدير.

په وخت دپشلمي چې دسهار آذان كيږي

(مسئله)سوال: اكثر وخت داسي وي چې مؤذن دسهارآذان مخكې ترسپيد وكړي يايئ وروسته ترسپيدو وكړي اوخلک پشلمی كوي ودي خلكو ته څه هدايت كول پكاردى؟

:جواب: **ريښتياهم دايوه مهمه مسئله ده**: عوام خلک ټول او اكثرخواص خلک هم ورسره په لويه اشتباه كښې پراته دي، هغه داسي چې خوراک اوڅښاک دپشلمي ترهغوپوري كوي ترڅوچې دسهار آذان واوري، نو مهمه مسئله پدي كې دا ده كه مؤذن دسهار آذان وروسته ترسپيدو وكړي اوخلک پشلمی كوي نو روژې د دي خلكوفاسدي شوي ځكه خوراک اوڅښاک دي خلكو وروسته ترصبح صادق (دسهارترسپيدو) كړی.

اوكه چېري مؤذن دسهارآذان مخكې ترسپيدو وكړی نو دا جواز نلري، او د آذان اعاده بيرته باندې واجب ده، په نزد دامام ابوحنيفة رحمه الله او په نزد دامام محمد رحمه الله، ځكه آذان مخكې تر وخته شوی ده، نو دا دواړه كاره چې آذان او روژه ده يو پكښې له فساده خالي نه وي، او امام ابويوسف رحمه الله وايي كه مؤذن دسهار آذان مخكې ترسپيدو كړی وي نو بيا د آذان اعاده لازمه نده.

وعن بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له « لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا ». ومد يديه عرضا.:ابو داود.

قوله: " حتى يستبين " أي: حتى يظهر لك الفجر.....واستدل صاحبُ " الهداية " بهذا الحديث

لأبي حنيفة ومحمد على عدم جواز الأذان قبل الفجر؛ فقال: وقال أبو يوسف: وهو قول الشافعي: يحوز للفجر في النصف الأخير من الليل، ثم قال: والحُجةُ على الكل: قوله- عليه السلام-؛ وروى هذا الحديث، ولهما ما رواه الأوزاعي- أيضاً-، عن عائشة أنها قالت: ما كان المؤذن يؤذن حتى يطلع الفجر. أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني، عن وكيع، عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن الأسود، عنها، ومَا رواه الطبراني بإسناده إلى بلال قال: كنا لا نؤذن بصلاة الفجر حتى نرى الفجر، وكان يضع إصبعَيه في أذنيه. والجواب عما روي في " الصحيحين " : " إن بلال كان يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم " : أن أذانه لم يكن للصلاة؛ وإنما كان ليرجع القائم، ويتسحر الصائم، ويقوم النائم.:ج٢ص ٥٠٢ شرح سنن أبي داود للعيني.

والمستحب إذا دخل الوقت أن يؤذن في أوله ، ليعلم الناس فيأخذوا أهبتهم للصلاة ، وكان بلال لا يؤخر الأذان عن أول الوقت أما بالنسبة للفجر فذهب مالك والشافعي وأحمد وأبو يوسف من الحنفية إلى أنه يجوز الأذان للفجر قبل الوقت ، في النصف الأخير من الليل عند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ، وفي السدس الأخير عند المالكية . ويسن الأذان ثانيا عند دخول الوقت لقول النبي صلى الله عليه وسلم : إن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم .

وعند الحنفية – غير أبي يوسف – لا يجوز الأذان لصلاة الفجر إلا عند دخول الوقت ، ولا فرق بينها وبين غيرها من الصلوات ؛ لما روى شداد مولى عياض بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال : لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر.:ج٢ص٣٦٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:هدايت: **:اول**:دحل لاره او احتياط پدي مسئله کې دا ده چې خلک دي دپشلمي خوراک او څښاک مخکې له آذان په پنځه يا اوه دقيقو سره پرېږدي، دا اولى ده.

:دوهم:او که خلک دسپيدو په راختلو پوهيږي نو داهم دوي ته جوازلري چې په روښنايئ (انتشار) دسپيدو دي خوراک او څښاک بس پرېږدي.

وهل المراد أول زمان الطلوع أو انتشار الضوء فيه خلاف كالخلاف في الصلاة والأول أحوط والثاني أوسع كما قال الحلواني كما في المحيط.:ج٢ص٨٨ شامي كتاب الصوم:ص٤٨٩ الملتقط لمولوي عبدالستار السيمرزائي.

دپشلمي څخه وروسته دسهار لمونځ بايد څه وخت وشي

(مسئله)سوال: دپشلمي دخوراک څخه وروسته بيا دسهار لمونځ څه وخت کې کول

پکاردی؟

:جواب: پدي خو اتفاق ده چې پشلمی په اخر دشپي کي، او روژه ماتی په اول دماښام کي کول سنت عمل ده، اودسهار لمونځ هلته رواکيږي چې سپيدي را وچويږي (ښکاره شي) دپشلمي اودسهار دلمانځه پوري دومره وخت ورکول پکار ده چې دپشلمي دخوراک څخه بياترشروع دسهار دلمانځه پوري دا مابيني وخت به په اندازه د (۵۰) اياتونو د ويلو وي.

وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا إلى الصلاة قلت كم كان قدر ما بينهما قال قدر خمسين آية.:ج٢ص٣٧٤ فتح القدير.

وعن إبراهيم النخعي عن قرة بن حيان بن الحارث قال تسحرنا مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه فلما فرغ من السحور أمر المؤذن فأقام الصلاة.: شرح معاني الآثار – الطحاوي.

اتفق الفقهاء على أن تأخير السحور وتقديم الفطر من السنة، لحديث زيد بن ثابت.:ج١٠ص١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.:ص٤٨٩ الملتقط لمولوي عبدالستار السيمرزائي.

:حاضر وخت کې: ته زمونږ وحال ته ګوره مثلاً تهوله مياشت دروژې کی به دسهار آذانونه په پنځه يالس منته کم ځلوربجي شروع کوي، خوچې کله داختر شپه شي، او ياوروسته له دي دشوال دوهمه اودريمه شي بيابه دسهار آذانونه په څلورنيمو اويا په پاوکم پنځو بجوکوي، چې نيم ساعت يادرې پاوه وخت دسپيدوچاودو يايوڅه بالا فرق دسپيدوچاودو په يوه ورځ کي دشپي دآذان کولو ومخی ته راشي، دا يوه برخه شپه کيږي، چې په مياشت دروژې کی ددې وخت (نيم ساعت يادرې پاوه) مراعت نه ساتل کيده، نه پوهيږم شاهدبه دسپيده داغ په راختلوکې به نه سره پوهيږو، اوداسي مشکل د افطارکولو په وخت کی هم لرو چې داخري ورځو دروژماتي آذانونه او دصبا ورځې داختر دماښام آذانونه به پنځلس ياشل منته ښکاره فرق سره لري چې دروژو دفساد يو غټ خطر پکښې پروت دی، اويا دآذان اعاده ضروري ده.:مصنف.

که ښځه دسپيدو په راختلو خبره وه او دا علم پټ کړي

(مسئله) که يو سړي خپلي ښځې ته دپشلمي په اخري وخت کي وويل چې ته وګوره سې سپيدي راختلي دي که نه!

كه نه وي راختلي نو كوروالي (جماع) به سره وكړو!

ښځې چې سپيدي وكتلي نو خاوندته يې وويل: سپ سپيدي ندي راختلي او دا پوه وه چې سپيدي راختلي دي، او جماع يې سره وكړه وروسته چې معلومه شوه سپ سپيدي راختلي وي او دوي جماع كوله، نوپدي صورت كښې په خاوندباندې كفاره نشته صرف ديوې ورځې دروژې قضاء به راوړي، او په ښځه باندې يو شپيته روژې واجب دي.

المراة إذا علمت بطلوع الفجر، وكتمت عن زوجها حتى جامعها، والزوج لم يعلم بطلوع الفجر، فعليها الكفارة،لأن افطارها عري عن تشبهة الإباحة والله أعلم.:ج٢ص٣٩٧ التجنيس والمذيد.:ج ٢ص ٦٤٩ المحيط البرهاني.

إذا قال الرجل لامرأته انظري أن الفجر طالع أو لا فنظرت ورجعت وقالت لم يطلع فجامعها زوجها ثم ظهر أن الفجر كان طالعا قال بعضهم إن صدقها وهي ثقة لا كفارة عليه والصحيح أنه لا كفارة عليه مطلقا وعلى المرأة الكفارة إن أفطرت مع العلم بالطلوع هكذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص١٩٥ الفتاوى الهندية.

ولو كتمت طلوع الفجر على زوجها حتى جامعها فعليها الكفارة.: تبيين الحقائق (باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده) .

دشپې دپشلمي وروسته خوب كول

(مسئله) سوال: درمضان المبارك په مياشت كښې دشپې دپشلمي وروسته خوب كول څه حكم لري؟

:جواب:درمضان المبارك په مياشت كښې دپشلمي څخه وروسته سم دستی خوب كول مناسب نده، اكثره وخت دپشلمي ډېر خوراک كول په معده كي سخت خراب شي سهار بيا دروژتي اربږي خراب وي.

:پاملرنه: دپشلمي وروسته دامناسب ده چې خلک دي پدامبارک وخت كي په عبادت كولوسره مخ راواړه وي، چې دسهار لمونځ دي په جماعت سره وكړي وروسته دي تلاوتونه دقرآن كريم وكړي، او استغفارونه اوذكرو اذكار دي ووايي بيادي داشراق لمونځ او دساښت لمونځ هم پسي وكړي، ځكه دا درمضان المبارك

داسي مبارکه میاشت ده چې نفلي عبادت پکښې دفرضي عبادت مقام لري.
((اوپه اخرت کې به همدا ثوابونه اونیک نیک عملونه رائجي سکي وي چې یوکار دمسلمانانوبه په حل کیږي)).

ولا ينبغي النوم بعد السحور، فان ذالك يسبب حموضة في المعدة وعسراً في هضم الطعام ، بل ينبغي الاقبال في هذا الوقت المبارك علي العبادة والاستغفار ، ثم الذهاب بعد ذالك الي المسجد لأداء صلاة الصبح بجماعة فن هذا الوقت من أفضل أوقات اليوم لطاعة الله وعبادته قال تعالي: وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨)سورة الزاريات.
وقال تعالي أيضا: وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا (٧٨)سورة الأسراء قرآن مجيد.
:ج١ص٤٣٣ الفقه في ثوبه الجديد.

(مسئله) ځمکه الله جل جلاله ته فریادکوي، دغسل دزانی څخه، اوبل دبرناحقه وینو تیولو (قتل) څخه ځمکه والله جل جلاله ته فریادکوي، اوبل ځمکه والله جل جلاله ته فریادکوي دهغه کس څخه چې دی دصبح الصادقه وروسته بیده وي.
الأَرْض تشتكِي إِلَى اللَّهِ من غسْل الزاني ودَم حرام يسفك عليها ونومةٍ بعد الصّبْح، ويستيقظ ذاكرا لله تعالى وعازما على التقوى عما حرم الله تعالى عليه وناويا أن لا يظلم أحدا من عباد الله كذا في الغرائب.
:ج ۵ص۳۷۶ هندية.

روژتي به استنجاء ته آرت نه کيني

(مسئله) سوال: که روژتي استنجاء وهله اوپه حالت دصفائي کې له ده څخه دلندي ګوتي یوڅه حصه د ده په دبره ترې ننوتله نو د ده روژه څه حکم لري؟
:جواب: که روژتي نروي اوکه ښځه وي، اودښځې که قبل وي یادبر، خوچې په حالت د استنجاء وهلوکښې تري دلندي ګوتي یوڅه حصه په دبره ننوتله، نو روژه ددي استنجاء وهونکي کس فاسده شوه، صرف دیوې روژې قضاءبه بیا راوړي.
(پوښتنه) روژتي چې به استنجاء ته آرت نه کيني دا مسئله که ښه وڅیړل شي؟
:جواب: :**اول**:په عام حالت کې دي داستنجاء وهلو ته ازادکيني چې ښه صفائي وکړي، خوپه حالت دروژې کښې چې په اوبوسره استنجاء وهي بیا دي دا استنجاء وهونکی نفر استنجاء ته استرخاء د اندامونونه کوي، ځکه چې اوبه وداخل ته دبدن

نشي ولاړ ي، بلفرض که لنده ګوته باطن ته ددبري ورننوځي، بيا پکښې رطوبت داوبو پاته کيږي اوپاته کيدل په دننه بدن کي دخارجي رطوبت په دوران دروژې کې روژه فاسده وي، ځکه چې دعبدالله بن مسعود، اوعکرمة، اوابن عباس، اوعائشة رضي الله عنهم څخه قول دی چې کوم شی بدن ته ورننوځي نو روژه پدي سره ماتيږي، اوکوم شی چې له بدن څخه ووځي نو اودس باندې ماتيږي، اودا قول له حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه په سنن الکبري للبيهقي کښې مرفوعاً حديث هم راغلي دی.

دوهم: که استنجاء په اوبو ووهي مخکې ترولاړي دلودي داروژتي کس محل داستنجاء(خاص پاخانه) په يوپاک رخت ياټيشوپيپر، وغيره سره وچ کړي(او داعمل دي دبواسيرو مريض روژتي هم کوي) د دي لپاره چې رطوبت د اوبو وای وداخل ته دبدن حلول ونه کړي، که داوبو رطوبت وداخل دبدن ته حلول وکړي بيا به وای روژه فاسده شي، اوپه درالمختارکي بيا وايي چې په روژتي دا لازمه نده چې کله په اوبو سره استنجاء ووهي نو وروسته دي بيا مخکې له ولاړيدلو څخه دی مخرج په کوم شي سره وچ کړي ځکه چې په استنجاء سره په روژې باندې هيڅ اثرنه لويږي، البته که چېرته اوبه په استنجاء وهلوکې دحقني ترځايه ورسيدلي نو بيا روژه په ماتيږي، ليکن په استنجاء کي داسي نه کيږي چې حقني ته دي اوبه ورسيږې.

حقنه دهغه ځای نوم ده چې دبعضي بيماريو لپاره دکولمو(مقعد) دطرف څخه دوا ورسوي، دبعض ماهريونو او دتجربه کارانو په نزد دامقام دمقعد څخه تقريباً څلورګوتي يعنی يوموټ پورته واقع ده.:مريض ومعالج کی اسلامی احکام ص۱۳۸ چوتا ايډيشن.

دريم: اوپه حالت داستنجاء کي دي ساه (تنفس) بند کړي يعني ساه دي نه کاږي د دي لپاره چې استرخاء دمفاصلو ونشي بيا به د اوبو زرات اورطوبت وردا خل شي چې فساد دروژې راولي.

اوله پاملرنه: په فتاوي عالمګيری کي راځي سي پدي مسئله کې ښه خبر ه داده چې دا فاسدوالی دروژې، په هغه صورت کي راځي که دروژتي شخص روژه نيول په

یاد وي، اوپه حالت دصفائي داستنجاء کي تري دلندي ګوتي یوڅه حصه یې وخپل دبر، یاقبل، ته ورننوتله (اویا اوبه ورننوځي) اما که دروژتي شخص څخه دهیري په حالت کي تري ګوته په استنحاء کې ورننوتله، چې روژه یې نه وه په یاد بیا یې روژه نده فاسده، ځکه دهیري په حالت کي روژه په خوراک کولو سره هم نه فاسدیږي.

وعن عبد الله بن مسعود قال إنما الصيام مما دخل وليس مما خرج والوضوء مما خرج وليس مما دخل.:ج٩ص٣١٤ المعجم الكبير.:ج١ص ٢٧١سنن الكبري للبيهقي.

الحنفية قالوا : إنما يندب الاسترخاء إذا لم يكن صائما محافظة على الصوم لأنه يبطل بالمبالغة في إدخال الماء.:ج١ص٩٧ص٧٧ الفقه على المذاهب الأربعة.

فالأولى أن يقعد مسترخيا كل الاسترخاء إلا أن يكون صائما وكان الاستنجاء بالماء ولا يتنفس إذا كان صائما ويحترز من دخول الاصبع المبتلة كل ذلك يفسد الصوم وفي كتاب الصوم من الخلاصة إنما يفسد إذا وصل إلى موضع المحقنة وقلما يكون ذلك اه وللمخافة ينبغي أن ينشف المحل قبل أن يقوم.:ج١ص٢٥٣ البحرالرائق باب الانجاس.:ج١ص٦٠ الفتاوى الوالوجية.

وإذا استنجى، وبالغ حتى وصل الماء إلى موضع الحقنة يفسد صومه.:ج٢ص٦٤٠ المحيط البرهاني لمؤلف: محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد النجاري برهان الدين مازهالمحقق :الناشر: دار إحياء التراث العربيالطبعة: عدد الأجزاء١١.:ج١ص٢١٣ فتح القدير فصل في الا ستجاء.:ج٣ص٣٨٠ تاتارخانية.

وفي البخاري أن ثابتا سأل أنس بن مالك أكنتم تكرهون الحجامة للصائم قال لا إلا من أجل الضعفوالذي (قال مالك لا تكره الحجامة للصائم إلا خشية من أن يضعف) فيلجأ إلى الفطر (ولولا ذلك لم يكره) لأنها إخراج وقد قال ابن عباس وغيره الفطر مما دخل وليس مما خرج وهو محمول على الغالب وإلا فإخراج المني فيه القضاء والكفارة.:ج٢ ص٢٣٥ شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك.

(أو أدخل أصبعه اليابسة فيه) أي دبره أو فرجها ولو مبتلة فسد قوله (ولو مبتلة فسد) لبقاء شيء من البلة في الداخل وهذا لو أدخل الأصبع إلى موضع المحقنة كما يعلم مما بعده.:ج٢ص١٠٧شامي.

ولو أدخل أصبعه في استه أو المرأة في فرجها لا يفسد وهو المختار إلا إذا كانت مبتلة بالماء أو الدهن فحينئذ يفسد لوصول الماء أو الدهن هكذا في الظهيرية هذا إذا كان ذاكرا للصوم وهذا تنبيه حسن يجب أن يحفظ لأن الصوم إنما يفسد في جميع الفصول إذا كان ذاكرا للصوم وإلا فلا هكذا في

الزاهدي.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

اذا بالغ في اللسترخاء حتى خرج دبره وهو صائم ينبغي أن لايقوم حتى ينشغه بخرقة طاهرة، وكذا صاحب الباسور.:ص٣٥٣ مظهرالأنوار.

إذا استقصى في الاستنجاء حتى بلغ الماء مبلغ الحقنة يفسد صومه هكذا في البحر الرائق.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.:ج٢ص٢٩٩ التجنيس.

قوله: (حتى بلغ موضع الحقنة) هي دواء يجعل في خريطة من أدم يقال لها المحقنة.مغرب.

ثم في بعض النسخ: المحقنة بالميم وهي أولى.

قال في الفتح: والحد الذي يتعلق بالوصول إليه لفساد قدر المحقنة اه: أي قدر ما يصل إليه رأس المحقنة التي هي آلة الاحتقان.

وعلى الاول فالمراد الموضع الذي ينصب منه الدواء إلى الامعاء.:ج٢ص٣٩٧ شامي.

:دوهمه پاملرنه: په صفائي د استنجاء وهلوكې دي ډېر تكلف نه كوي ځكه د دي څخه هم بيا يولوي مرض پيدا كيږي.

وذكر الولوالجي أن الصائم إذا استقصى في الاستنجاء حتى بلغ مبلغ المحقنة فهذا أقل ما يكون ولو كان يفسد صومه والإستقصاء لا يفعل لأنه يورث داء عظيما.:ج١ص٢٧٩ص٣٠٠ البحر الرائق :الناشر دار المعرفة مكان النشر بيروت.

ولو بالغ في الاستنجاء حتى بلغ موضع الحقنة فسد وهذا قلما يكون ولو كان فيورث داء عظيما.:٢ص٣٩٧ الدر المختار باب مايفسد الصوم.

ولو بالغ في الاستنجاء حتى بلغ موضع الحقنة فسد وهذا قلما يكون ولو كان فيورث داء عظيما.:٢ص٣٩٧ الدر المختار باب مايفسد الصوم.

وقال لقمان لاتطيلو الجلوس على الخلاء فانه يورث الباسور.:ص١٢٧ الطريف الاديب الظريف.

(مسئله) امرأة بها باسور فاذا جلست للطهارة واستنجت خرج شيئ عنها واذا قامت دخل لايبطل وضوءها ولا يفسدصومها: لانه اثر لاعين.:ج١ص٥٦ فتاوى حمادية.

كه روژتي لامبو وهله

(مسئله) كه روژتي لامبو وهله، ياپه اوبوكې غوپه شو اوبياپه اوبوكې بادهم پسي پري كړي نوپدي سره روژه نه فاسديږي، ځكه چې دبادوتلوپه دوران كې اوبه دننه

نس ته نه ورننوځي(لان الخروج يمنع من الولوج) البته داسي عمل ترسره کول مکروه ده.

ولو فسا الصائم أو ضرط في الماء لا يفسد الصوم ويكره له ذلك هكذا في معراج الدراية.:ج١ص١٩٩ الفتاوى الهندية.

اذافسا الصائم أو ضرط في الماء لا يفسد الصومه لان الخروج يمنع من الولوج.:ص٣١٢ فتاوي واحدي.:ج١ص٩٤ فتاوي الاصلية.

:اعتراض: څه علت دی که روژتي په دبره کي لنده ګوته ننباسي نو ديوې روژې قضاء دي راوړي، اوکه په دبره ورسره وطي(جماع) وشي نوکفاره باندې لازم ده، مناسب خو دا وه چې دګوتي په ورننوتلوسره دي هم ودي روژتي شخص ته شپيته روژې دکفارې لازم واي؟

:جواب: په حالت دروژې کښې که روژتي شخص په دبره کي ګوته، يانښوي لرګی، ياوسپنه، يانښه ښويه شيشه ننباسي نويوه قضاء يئ روژه باندې لازم ده دا له دي وجې چې دامذکور شيان دجماع(وطي)کولو اله(ذکر) نده.

وقال الحنفية: الصوم يفسد بالدخول.....وكذلك يفسد الصوم إذا أدخل شيئا من العود أو الأصبع في دبره مبتلا ، كما في حالة الاستنجاء، لاستقرار البلة في الجوف . وإذا أدخلهما يابسة لا يفسد الصوم على المختار عندهم ، لأنها ليست آلة الجماع.:ج٢٠ص٢٣٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ښهانه فائده

(مسئله) ښوي لرګی، ياوسپنه، يانښه ښويه شيشه چې اله دجماع نده نوکه چيرې روژتي ښځې دا مصنوعي(پلاستکي، ربړي) ذکرپخپل فرج کي دروژې په حالت کي داخل کړي نوهم يوه روژه باندې لازم ده، ځکه دامذکور شيان دجماع (وطي) کولو اله(ذکر)ندي.

وقال الحنفية : الصوم يفسد بالدخول.....وكذلك يفسد الصوم إذا أدخل شيئا من العود أو الأصبع في دبره مبتلا ، كما في حالة الاستنجاء ، لاستقرار البلة في الجوف . وإذا أدخلهما يابسة لا يفسد الصوم على المختار عندهم ، لأنها ليست آلة الجماع.:ج٢٠ص٢٣٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که چا ګوته په دبره دننه کړه اودس يې ماتيږي

(مسئله) که چاګوته په دبره دننه کړه، اودس يې ماتيږي، اوکه په روژه کي داعمل وکړي روژه يې فاسده شوه.

من ادخل أصبعه عند الاستنجاء في دبره ينقض وضوءه، ويفسدصومه لأن أصبعه لاتخلو عن البلة السائلة.:ج۱ص۶۰ الفتاوی الوالوجية.

داستنجاء کولوآداب

(مسئله) خبره چې په استنجاء کولوکې راغله نو د استنجاء پر برابربه يوڅو آداب داستنجاء له فتح القدير کتاب څخه را واخلو:

:**اول**: استنجاء ته به سړی ښه پراخه کيني، مګر نه په روژه کې.

:**دوهم**: استنجاء په اوبو سره بهتره ده.

:**دريم**: روژتي دي په استنجاء کې تنفس نه کوي.

:**څلورم**:په حالت دروژې کې چې څوک استنجاء وهي نولنده ګوته دي په دبره کي نه دننه کوي، ځکه روژه فاسده وي.

:**پنځم**:روژتي نفر چې په اوبو سره استنجاء ووهي نو بهتره داده چې دا روژتي دي مخکې له ولاړيدلوڅخه محل دمخرج دي(خاص پاخانه) وچ کړي د دي لپاره چې رطوبت د او بو وداخل ته دپاخاني حلول ونه کړي، که وشي بيابه واي روژه فاسده شي.

اوهغه څوک چې روژتي نه وي، دی دي هم مخکې له ولاړيدلوڅخه محل داستنجاء د دي لپاره وچ کړي چې جامه د دي سړي له مستعملو اوبوڅخه وساتل شي.

:**شپږم**:استنجاء وهونکی دي مخکې له استنجاء او وروسته له استنجاء څخه دواړه لاسونه (تربندو پوري) پري مينځي.

:**اووم**: که څوک تش رګ ووهي (خالي بولي وکړي) نو ښه اودس دي وچ کړي بيا دي استنجاء ووهي، ځکه دا (اودس وچول) واجب عمل ده.

:**اتم**:دتش رګ، ياډک رګ، وهلو په وخت، يااستنجاء وهلو په وخت کي دي ګړنګ، يالاړي، نه توکي.

:**نهم**: دتش رګ، يا د ډک رګ په دوران کې، اويا د استنجاء وهلو په دوران کې دي دالله جل جلاله ذکرنه کوي.

:**لسم**: د استنجاء وهلو په دوران کي دي ګوته په دبره کښې نه وردننه کوي ځکه چې د دي څخه مرض پيدا کيږي، (اونوري داستنجاء مسئلې په کتاب الطهارت کي تيري شوي هلته يې وګوره).

فالأولى أن يقعد مسترخيا كل الإسترخاء إلا إن كان صائما والإستنجاء بالماء ولا يتنفس إذا كان صائما ويحترز من دخول الأصبع المبتلة كل ذلك يفسد الصوم وفي كتاب الصوم من الخلاصة إنما يفسد إذا وصل إلى موضع الحقنة وقلما يكون ذلك اه وللمخافة ينبغي أن ينشف المحل قبل أن يقوم ويستحب لغيرالصائم أيضاحفظا للثوب من الماء المستعمل ويغسل يديه قبل الإستنجاء وبعده وينبغي أن يخطو قبله خطوات والمقصود أن يستبرىء وفي المبتغى والإستبراء واجب ولو عرض له الشيطان كثيرا لا يلتفت إليه بل ينضح فرجه بماء أو سراويله حتى إذا شك حل البلل على ذلك النضح ما لم يتيقن خلافه ولا يمتخط ولا يبزق ولا يذكر الله تعالى حال جلوسه ولا في ذلك المحل وبالماء البارد في الشتاء أفضل بعد تحقق الإزالة به ولا يدخل الإصبع قيل يورث الباسور والمرأة كالرجل تغسل ماظهر منها ولو غسلت براحتها كفاها.:ج۱ص۲۱۳ فتح القدير.

د استنجاء وهلو په وخت که دروژتي کولمه را ووتله

(مسئله)سوال: که د استنجاء وهلو په وخت کي دروژتي کولمه دباندې را ووتله نو روژه د ده څه حکم لري؟

:جواب: که په اوبو سره داستنجاء وهلو په وخت کي دروژتي کولمه دباندې را ووتله نو که په اوبو داکولمه تري لنده شوي وه نو دروژتي لپاره داضروري ده چې اول دي خپله کولمه وچه کړي بيا دي داستنجاء څخه ولاړشي نوپدي صورت کي يې روژه نه فاسديږي، اوکه يه کولمه داغسي لنده وه چې دی ولاړشو مخکې له وچولو دکولمې اوکولمه يئ لنده بيرته نس ته دننه شوه نو پدي صورت کښې دروژتي روژه ماته شوه، صرف ديوې روژې قضاء باندې لازم او واجب ده.

(مسئله) که يو سړی داستنجاء وهلوپه دوران کي په ځان زور راوستلي چې دمخرج دخولې دباطن طرف يئ دمينځلولپاره راويستلی ؤ نومخکې تر ولاړيدلو دي

داروژتي محل داستنجاء (خاص مخرج دخولې) وچ کړي د دي لپاره چې رطوبت داوبو واى وداخل ته دبدن حلول ونه کړي، که دباطن طرف دمخرج دخولې لوند بيرته سره ورټول شي نودروژتي روژه فاسده شوه.

:پاملرنه: په روژه کښې چې په اوبوسره څوک استنجاء وهي دا استنجاء وهونکى روژتي به استنجاء ته استرخاء (آرت کيناستل) داندامونونه کوي.

قوله (ولو خرج سرمه) في القاموس السرم بالضم مخرج الثفل وهو طرف المعا المستقيم قوله (لزوال الماء الذي اتصل به) لأن الماء اتصل بظاهره ثم زال قبل أن يصل إلى الباطن كذا في الشرح : قوله ولو خرج سرمه ؟ فغسله إن نشفه قبل أن يقوم ويرجع لمحله لا يفسد صومه لزوال الماء الذي اتصل به.:ص٦٧٦طحطاوى ومراقي الفلاح.

لو خرج سرمه فغسله ثبت ذلك الوصول بلا استبعاد فإن قام قبل أن ينشفه فسد صومه بخلاف ما إذا نشفه لأن الماء اتصل بظاهر ثم زال قبل أن يصل إلى الباطن بعود المقعدة.:ج٢ص٣٤٢ فتح القدير.

والرجل تثاقل حتى خرج إسته فى حالة الاستنجاء ثم عاد إلى مكانه فسد صومه ،إلا أن يجفف قبل أن يقوم.:ج٣ص٣٨٠ تاتارخانية.

الرجل إذاخرج دبره وهوصائم ،فينبغي أن لايقوم من مقامه حتى ينشف ذلك الموضع بخرقة ،لأنه إذا لم يفعل ذلك عسى يدخل الماء جوفه تحرزاً عن فساد الصوم.:ج١ص٦٠ الفتاوى الوالوجية.

که په روژه کي څوک په مضمضه کي ستوني ته اوبه ورسوي

(مسئله) سوال:که دروژې په حالت کي څوک په مضمضه کي ستوني ته اوبه ورسوي نو روژه د دي روژتي څه حکم لري؟

:جواب: دروژې په حالت کي که روژتي په غسل يا اوداسه کي په خوله اوبه تيروي نودستوني ترنرمي حصي يئ درسيدلوحکم (ضرورت) نشته، ددي لپاره چې دروژې دفساد انديښنه پکښې واقع نشي، نولهذا دورځې دي دروژې په حالت کې غرغره په خوله کې په اوبوسره روژتي نه کوي.

:پاملرنه: پدي مسئله کې درې خبرې يادلره:

:اول: که چېرې دروژې په حالت کي په غسل يااوداسه کي په خوله اوبه تيرولو کي

که غرغره وکړي اوپدا غرغره کي اوبه دستوني څخه تيري شي، نو روژه يې فاسده شوه.

:دوهم: پداسي کارکولوکې به ديوې روژې قضاءراوړي، اوکفاره باندې نشته.

:دريم:نوله دي څخه معلومه شوه چې دورځې دي دروژې په حالت کي او دغسل ياداوداسه په دوران کي دي په خوله کي داوبو غرغره نه کوي.

المضمضة أثناء الصيام لاتفسد الصوم، لأن الفم في حكم الظاهر.:ص۲۷ فتاوى شرعية معاصره.

والترتيب في المضمضة والاستنشاق سنة عندنا كذا في الخلاصة والمبالغة فيهما سنة أيضا كذا في الكافي وشرح الطحاوي إلا أن يكون صائما كذا في التتار خانية وهي في المضمضة بالغرغرة.:ج۱ص۸ الفتاوى الهندية.

(والمبالغة فيهما) بالغرغرة ومجاوزة المارن (لغير الصائم) لاحتمال الفساد.:ج۱ص۱۱٦ الدر المختار.

که روژتي په خوله اوبه تيرولي چې تري ستوني ته ورسيږي

(مسئله)سوال:که روژتي په روژه کي په خوله اوبه تيرولي چې قصداً اوياپه ناپامي کي تري ستوني ته ورسيږي نو روژه د دي روژتي څه حکم لري؟

:جواب: مبالغه د اوداسه په مضمضه کي سنت ده ((په اوداسه کې و روژتي ته په خوله اوبه لغړول جوازلري، خو په اوداسه کې و روژتي ته مبالغه په مضمضه کې نده سنت، ۳وستوني ته د اوبو رسول په مضمضه يا استنشاق کي ورته منع ده، ځکه داوبو وخيتې ته درسيدلو خدشه ده، چې دروژې دماتيدلوسبب جوړيږي)) که روژتي په دوران دروژې کي په غسل يا اوداسه کي په خوله ياپه پزه اوبه تيرولی چې په ناپامي اوهيره کي بی اختياره ترې ستوني ته دا اوبه ورسيږي، ياله ستوني څخه هم تيري شي، نو روژه يئ فاسده نده.

اوکه روژه د دي روژتي په يادوله اوبيايې په مضمضه يااستنشاق کي اوبه ستوني ته ورسيږي نو روژه يئ فاسده شوه.

:پاملرنه: امام شافعي رحمه الله وايي: روژه دهغه سړي چې دروژې په دوران کي ستوني ته د ده اوبه ورسيږي که څه هم قصداً وي روژه يئ نده فاسده، البته خطاء

(هيره) يئ وکړه او خطاء کاره خو معذور وي، نو ځکه يئ روژه نده فاسده.

احناف وايي: چې داروژتي داسي ندی لکه ناسي (هيره ناک، او خطاء کاره) ځکه دا هم امکان لري چې مضمضه دي وکړي خو مبالغه (کوشش) دي په مضمضه کي نه کوي، نو بيا خو معذوره نه شو، نو دقصداً په صورت کي يې روژه فاسده شوه، قضاء دروژې باندې شته البته کفاره باندې نشته.

:سوال: تفسير دمبالغي په مضمضه کي څه دی چې روژتي دي وای په روژه کي په مضمضه کي مبالغه نه کوي؟

:جواب:**الشيخ الإمام شمس الأئمة الحلوانى رحمه الله**: دمبالغه په مضمضه کي يئ داسي تفسير کړيدی چې روژتي خوله له اوبو ډکه کړي او بيايې په خوله کي دا اوبه نيولي وي که تري تيري شوي نو ده په مضمضه کي مبالغه وکړه چې دروژې فساد راولي، اوغرغره په مضمضه کي وايې مبالغه نده((که روژتي په خوله کې داوبو داسی غرغره وکړي چې اوبه دستوني سره ټکر کړي دا هم په مبالغه کې داخل ده)).

او مبالغه په استنشاق کي پورته مارن دپوزي ته چې اوبه ورسول شي ودي ته مبالغه په استنشاق کي ويله کيږي.

حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحكم البغدادي الوراق و أبو عمار الحسين بن حريث قالا حدثنا يحيى بن سليم حدثني إسماعيل بن كثير قال سمعت عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه قال قلت يا رسول الله ! أخبرني عن الوضوء قال أسبغ الوضوء وخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائما

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره أهل العلم السعوط للصائم ورأوا أن ذلك يفطره وفي الباب ما يقوي قولهم صحيح.:سنن ترمذي باب ما جاء في كراهية مبالغة الاستنشاق للصائم.

قوله: (سمعت عاصم بن لقيط بن صبرة) بفتح الصاد وكسر الباء ويجوز سكون الباء مع فتح الصاد وكسرها كذا في التهذيب (أخبرني عن الوضوء) أي كماله (قال أسبغ الوضوء) بضم الواو أي أتم فرائضه وسننه (وخلل بين الأصابع) أي أصابع اليدين والرجلين (وبالغ في الاستنشاق) بإيصال الماء إلى باطن الأنف (إلا أن تكون صائماً) فلا تبالغ لئلا يصل إلى باطنه فيبطل الصوم.

قوله: (وقد كره أهل العلم السعوط للصائم) قال في القاموس: سعطه الدواء كمنعه ونصره وأسعطه إياه

سعطة واحدة وإسعاطه واحدة أدخله في أنفة فاستعط، والسعوط كصبور ذلك الدواء (ورأوا أن ذلك) أي السعوط (يفطره) من التفطير أي بجعل الصائم مفطراً ويفسد صومه (وفي الحديث ما يقوي قولهم) قال الخطابي: في الحديث من الفقه إن وصل الماء إلى الدماغ يفطر الصائم إذا كان ذلك بفعله، وعلى قياس ذلك كل ما وصل إلى جوفه بفعله من حقنة وغيرها سواء كان ذلك في موضع الطعام والغذاء أو في غيره من حشو جوفه انتهى. واختلف إذا دخل من ماء المضمضة والاستنشاق إلى جوفه خطأ، فقالت الحنفية ومالك والشافعي في أحد قوليه والمزني أنه يفسد الصوم، وقال أحمد بن حنبل وإسحاق والأوزاعي وأصحاب الشافعي أنه لا يفسد الصوم كالناسي، وقال الحسن البصري والنخعي يفسد إن لم يكن لفريضة.:ج٣ص٤١٩ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

وعن عاصم بن لقيط ، عن أبيه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مثله . قال أبو جعفر : ففي هذا الحديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمبالغة في الاستنشاق في الوضوء للصلاة في حال الإفطار ، وبالنهي عن ذلك في حال الصيام ، فدل ذلك أن المبالغة التي أمر بها في حال الإفطار كانت على الاختيار ، لا على الفرض ، لأنها لو كانت على الفرض لم يرفعها الصيام ، وكان في نهيه عنها في حال الصيام ما قد دل على أنها تفسد الصيام بدخول الماء بها من الموضع الذي بلغ بها إليه ، مما يكون سببا إلى وصولها إلى حلق المستعمل لها ، فيكون ذلك مفسدا عليه صيامه: مشكل الآثار للطحاوي باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمره بالمبالغة بالاستنشاق في الوضوء للصلاة ، إلا أن يكون المتوضئ صائما.

وما وصل إلى الجوف أو إلى الدماغ عن المخارق الأصلية كالأنف والأذن والدبر بأن استعط أو احتقن أو أقطر في أذنه فوصل إلى الجوف أو إلى الدماغ فسد صومه ، أما إذا وصل إلى الجوف فلا شك فيه لوجود الأكل من حيث الصورة.

وكذا إذا وصل إلى الدماغ لأنه له منفذ إلى الجوف فكان بمنزلة زاوية من زوايا الجوف.

وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه { قال للقيط بن صبرة : بالغ في المضمضة ، والاستنشاق إلا أن تكون صائما } ومعلوم أن استثناءه حالة الصوم للاحتراز عن فساد الصوم وإلا لم يكن للاستثناء معنى ، ولو وصل إلى الرأس ثم خرج لا يفسد بأن استعط بالليل ثم خرج بالنهار لأنه لما خرج علم أنه لم يصل إلى الجوف ، أو لم يستقر فيه.: بدائع الصنائع كتاب الصوم.

ويكره المبالغة في المضمضة والاستنشاق ، وقال الشيخ الإمام شمس الأئمة الحلواني: وتفسير ذلك أن يكثر إمساك الماء فى فمه ويملأ فاه ، لا أن يغرغر.:ج٣ص٣٩٥ الفتاوى التاتارخانية المحيط

البرهاني. هندية.

المبالغة في المضمضة : قال الشربيني الخطيب: المبالغة في المضمضة: أن يبلغ الماء إلى أقصى الحنك ووجهي الأسنان واللثات.

: قال الحنفية والشافعية والحنابلة : إن المبالغة في المضمضة والاستنشاق سنة لغير الصائم لقوله صلى الله عليه وسلم : إذا توضأت فأبلغ في المضمضة والاستنشاق ما لم تكن صائما . ولأن المبالغة فيهما من باب التكميل في التطهير فكانت مسنونة إلا فيحال الصوم لما فيها من تعريض الصوم للفساد. وقال الماوردي والصيمري من الشافعية:يبالغ الصائم في المضمضة دون الاستنشاق لأن المتمضمض متمكن من رد الماء عن وصوله إلى جوفه ، بطبق حلقه ، ولا يمكن دفعه بالخيشوم :

وقال المالكية: إنها مندوبة لغير الصائم ، وأما الصائم فتكره له المبالغة لئلا يفسد صومه ، وقال المالكية : فإن وقع ووصل إلى حلقه وجب عليه القضاء :المضمضة في الصوم: قال الحنفية : إن تمضمض الصائم فدخل الماء جوفه فسد صومه إن كان ذاكرا لصومه وعليه القضاء وقال المالكية : إن وصل لحلقه أو معدته شيء يغلب سبقه إلى حلقه من أثر ماء مضمضة أو رطوبة سواك أفطر وعليه القضاء في الفرض خاصة ، وأما وصول أثر المضمضة للحلق في صوم النفل فلا يفسد.:ج ٣٨ص١٠٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولو تمضمض فوصل الماء إلى حلقه فإن لم يكن ذاكرا للصوم لا يفسد صومه لأنه في معنى الناسي وإن كان ذاكرا لصومه يفسد صومه عندنا وعند الشافعي لا يفسد لأنه خاطىء والخاطىء معذور كالناسي ونحن نقول بأنه ليس كالناسي لأنه يمكنه أن لا يبالغ في المضمضة فلا يعذر.:ص٣٥٤ تحفة الفقهاء :الناشر دار الكتب العلمية.

يمضمض فوصل الماء جوفه فسدصومه وعليه القضاء دون الكفارة وقال بعضهم يمضمض حتى دخل الماء حلقه ان زاد فى المضمضة على الثلاث ووصل الماء جوفه فسد صومه وقال ابن ابى ليلى ان توضأ لصلاة المكتوبة لم يفسد صومه وان توضأ للتطوع فسدصومه وقال بعضهم لايفسد فيهما وعن الحسن وهوقول اصحابنا ان كان ذاكرا صومه فسد صومه وان كان ناسيالاشئ عليه.:ج١ص١٠١ فتاوى قاضى خان.

واختلف إذا دخل من ماء المضمضة والاستنشاق إلى جوفه خطأ فقالت الحنفية ومالك والشافعي في أحد قوليه والمزني إنه يفسد الصوم وقال أحمد بن حنبل وإسحاق والأوزاعي وأصحاب الشافعي إنه لا يفسد الصوم كالناسي

وقال الحسن البصري والنخعي إنه يفسد إن لم يكن لفريضة (من العطش أو من الحر) شك من الراوي.:ج٦ص٣٥٢ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

وتكره المبالغة في المضمضة والاستنشاق في الصوم .

ففي المضمضة : بإيصال الماء إلى رأس الحلق ، وفي الاستنشاق : بإيصاله إلى فوق المارن .

وذلك لحديث لقيط بن صبرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : بالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائما ، وذلك خشية فساد صومه.:ج ٢٨ص٧١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که روژتي په استنشاق کي اوبه دماغ ته ورسوي

(مسئله) که روژتي په استنشاق کي اوبه ودماغ (وداخل دکوپړی) ته ورسوي، نوپدي صورت کي روژه ماته شوه صرف ديوې روژې قضاء پرې لازمه ده، اوکه په پزه يې اوبه کش کړي او وخولې ته دا اوبه راشوه شوي دماغ ته ونه رسيږي بيا روژه نه فاسديږي.

ولوتمضمض أواستنشق فدخل الماء جوفه إن كان ذاكرا صومه فسد صومه وعليه القضاء دون الكفارة وإن لم يكن ذاكر لايفسده.:ج٣ص٣٧٨ الفتاوى التاتارخانية.

واعلم أنه يكره للصائم المبالغة في المضمضة والاستنشاق لحديث الأمر بالمبالغة في ذلك إلا أن يكون صائما

واختلف إذا دخل من ماء المضمضة والاستنشاق إلى جوفه خطأ فقالت الحنفية ومالك والشافعي في أحد قوليه والمزني إنه يفسد الصوم وقال أحمد بن حنبل وإسحاق والأوزاعي وأصحاب الشافعي إنه لا يفسد الصوم كالناسي

وقال الحسن البصري والنخعي إنه يفسد إن لم يكن لفريضة(من العطش أو من الحر)شك من الراوي.:ج٦ص٣٥٢ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

وفي البزازية استنشق فوصل الماء إلى فمه ولم يصل إلى دماغه لا يفسد صومه.:ج٢ص٢٧٩ البحر الرائق.

:اعتراض: په صحيح حديث کي راغلي دي (رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه . الطبرانى عن ثوبان) نو د دي حديث په مقتضٰى بايد په خطاء سره روژه نسي ماته لکه په هيره چې نه ماتيږي؟

:جواب: په حديث مبارک کي مراد رفع دګناه ده يعني په خطأچې روژه ځندي ماته سي نوګناه ګارنه دی، او دروژې ماتوالي يې په سبب دعدم احتياط دی په مضمضه کې، وهذا هو الفرق بين الخطاء والنسيان ففهم.

(أو أفطر خطأ بسبق ماء المضمضة) أو الاستنشاق (إلى جوفه) أو دماغه لوصول المفطر محله والمرفوع في الخطأ الإثمقوله (والمرفوع في الخطا الإثم) أشار به إلى الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ أو النسيان وما استكرهوا عليه فإن ظاهره يقتضي عدم الإفطار بالخطأ وأجيب بأن الرفع في الحديث متوجه على الإثم لا على رفع الصورة المتحققة حسا ولا على رفع الحكم بالإفطار.:ص٦٧٣ طحطاوي.

وتكره المبالغة في المضمضة والاستنشاق في الصوم . ففي المضمضة : بإيصال الماء إلى رأس الحلق ، وفي الاستنشاق : بإيصاله إلى فوق المارن . وذلك لحديث لقيط بن صبرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : بالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائما ، وذلك خشية فساد صومه.:ج٢٨ص ٧١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(فائده) ماالفرق بين السهو والنسيان؟ لافرق بينهما عندالفقهاء والاصولين وفرق الحكماء بان السهو زوال الصورة عن المدركة مع بقائها فى الحافظة والنسيان زوالها عنهما.:ص٥٤٥ ج١ شامى ص٣٥ ج٣ شامى.

والفرق بين صورة الخطأ والنسيان هنا أن المخطئ ذاكر للصوم ، وغير قاصد للشرب والناسي عكسه في غاية البيان ، وقد يكون المخطئ غير ذاكر للصوم وغير قاصد للشرب لكنه في حكم الناسي هنا كما في النهاية.:ج٢ص٢٧٢ البحر الرائق.

:مسئله: استنشق الماء فارتفع الماء الى انفه حتى خرج الى فيه ولم يصل الى دماغه لم تفسد.:ص١٠٥ قنية.

که چا دمضمضي څخه وروسته دخولې لندوالي تيرکړي

(مسئله)سوال:که چا په اوداسه کي مضمضه ووهله کله چې اوبه له خولې څخه توکړي اولندوالي داوبوپه خوله کي باقي وي هغه ئي دناړو سره تيرکړي نو روژه ددي شخص څه حکم لري؟

:جواب:چاکه په اوداسه ياغسل کي مضمضه ووهله، اوياېئ بې له اوداسه او

غسله څخه دغسي په خوله اوبه ورغړولي، اوتويې کړلي، نوکله چې مکملي اوبه له خولې څخه توکړي او لندوالي يا اثر دلندوالي داوبوچې په خوله کي باقي پياته شي هغه روژتي له ناړوسره ستوني ته تيرکړي نو روژه د دي روژتي صحيح ده، او روژه نه په ماتيږي، ځکه د دي څخه ځان ساتل لوي حرج، تکليف، اومشکل لري.

(پاملرنه) روژه په مضمضه سره ځکه نه فاسديږي چې خوله حکم دظاهيري بدن لري.

ألا ترى أن الصائم إذا تمضمض فإنه يبقى في فمه بلة ثم تدخل بعد ذلك حلقه مع ريقه وأحد لا يقول بأن ذلك يفطره.:ج٣ص٢٥٧ المبسوط للسرخسي.

قوله (أو بقي بلل في فيه بعد المضمضة)جعله في الفتح و البدائع شبيه دخول الدخان والغبار ومقتضاه أن العلة فيه عدم إمكان التحرز عنه وينبغي اشتراط البصق بعد مج الماء لاختلاط الماء بالبصاق فلا يخرج بمجرد المج نعم لا يشترط المبالغة في البصق بعده مجرد بلل ورطوبة لا يمكن التحرز منه وعلى ما قلنا ينبغي أن يحمل قوله في البزازية إذا بقي بعد المضمضة ماء فابتلعه بالبزاق لم يفطر لتعذر الاحتراز فتأمل.:ج٢ ص١٠٦ شامي.

قوله(ومضمضة أو استنشاق) أي لغير وضوء أو اغتسال نورالإيضاح.:ج١ص١٢٤ شامي.

المضمضة أثناء الصيام لاتفسد الصوم،لأنه الفم في حكم الظاهر.:ص٢٧ فتاوى شرعية معاصره.

دمضمضي څخه وروسته څوواري ناړي توکل پکاردي

(مسئله)سوال:که يوروژتي سړی په حالت دروژې کښې په خوله اوبه دخولې ديخني او درطوبت لپاره تيري کړي نوڅوواري به بيا وروسته له مضمضي څخه ناړي توکي؟

:جواب: دروژې په حالت کي که په اوداسه کي وي اوکه بغيره له اوداسه څخه وي چې په خوله اوبه ولغړه وي، او دخولې څخه دمضمضي اوبه مکملي توکړي، اوبيا وروسته يو واري له خولې څخه لاړي توکړي، پس له دي چې په خوله کښې چې داوبو دلندوالي کوم اثر پاته وي، نو دهغه لاړو په تيرولو سره روژه نه فاسديږي، مطلب دا چې دخولې څخه دمضمضي مکملي اوبه توکړي، نو دناړو توکل بيابياپدي روژتي باندې نشته.

:پاملرنه: دمضمضي څخه وروسته په خوله کې د اوبو چې کوم رطوبت پاته وي هغه که تیرکړي روژه نه په ماتیږي، دا داسي دی لکه خپلي نا ړي چې تیري کړي .

لو بقي بلل بعد المضمضة وابتلعه مع البزاق أو ابتلع البزاق الذي اجتمع في فيه لا يفسد صومه. :ص۳۵۳ تحفة الفقهاء.

: البلل في الفم :مما لا يفسد الصوم البلل الذي يبقى في الفم بعد المضمضة ، إذا ابتلعه الصائم مع الريق ، بشرط أن يبصق بعد مج الماء ، لاختلاط الماء بالبصاق ، فلا يخرج بمجرد المج ، ولا تشترط المبالغة في البصق ؛ لأن الباقي بعده مجرد بلل ورطوبة ، لا يمكن التحرز عنه.:ج ۲۸ص۶۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لم يفطره.... ابتلاع البلل الذي بقي بعد المضمضة في فمه مع البزاق أو ابتلع البزاق الذي اجتمع في فمه.:ج۲ص۹۰ بدائع الصنائع.

ولو بقي بلل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم يفطره.:ج۲ص۲۰۳ الفتاوى الهندية.

قوله (أو بقي بلل في فيه بعد المضمضة) جعله في الفتح و البدائع شبيه دخول الدخان والغبار ومقتضاه أن العلة فيه عدم إمكان التحرز عنه وينبغي اشتراط البصق بعد مج الماء لاختلاط الماء بالبصاق فلا يخرج بمجرد المج نعم لا يشترط المبالغة في البصق بعده مجرد بلل ورطوبة لا يمكن التحرزعنه وعلى ما قلنا ينبغي أن يحمل قوله في البزازية إذا بقي بعد المضمضة ماء فابتلعه بالبزاق لم يفطر لتعذر الاحتراز فتأمل.: ج۲ص۱۰۶ شامي.

س:هل يجوز للصائم استعمال غسل الفم لوجود التهابات في اللثة؟

:الجواب: نعم يجوز له المضمضة به، بشرط ان يمجه ، ولايذهب الي حلقه منه شيئ عمداً. :ص۲۷۳ فتاوي شرعية معاصرة.

که یوڅوک دناړو دبهیدلو مرض لري

(مسئله) سوال:که یو سړی داسي مرض لري چې اوبه یې دخولې څخه راوځي اوبیرته په خوله ورننه وځې نو د دي سړي دروژې نیولوڅه حکم وي؟

:جواب: که دیوچا داسي مرض وي چې له خولې څخه یې اوبه راوځي اوبیرته وخولې ته ورننوځي اوتر ستونې یې دامریض معدي ته تیروي نو روژه د دا مریض پدي مرض(علت) سره نه فاسدیږي.

رجل له علة يخرج الماء من فمه ثم يدخل ويذهب فى الحلق لايفسد صومه.:ج۱ص۳۸۳ الفتاوى التاتارخانية .:ج۱ص۲۳ الفتاوى الهندية.

که روژتي دبل نفر نارې تيري کړي

(مسئله)سوال: که يو روژتي سړی د بل نفرنارې تيري کړي روژه يې څه حکم لري؟

:جواب: که روژتي شخص دبل نفرنارې تيري کړي پدي مسئله کې درې صورته دي:

:**اول صورت**: يو ائې قضاء باندې شته او کفاره پرنشته، دا په هغه صورت کي چې په نارو دا روژتي خوند وانخلي هسي عادي نارې ديو چاده تيري کړي.

:**دوهم صورت**: که روژتي شخص دروژې په حالت کي دخپلي ښځې يادمحبوب هلک (کړاسي)، يامحبوبي(ښځې) نارې تيري کړي هغه داسي چې ياخوخوله په خوله کي ورکړي اودژبې يادخولې يادشونډانونارې تري وزبيښي، نوپدي صورت کښې په دغونارو باندې خوندلذت اخستل کيږي سکون او قضاء دشهوت هم باندې رائې، لکه قصداً چې دغلميني ډوډی په خوړلوسره چې روژه ماتيږي اوکفاره هم باندې شته، نو پدي نارو تيرونکي روژتي هم دروژې قضاء اوهم کفاره دا دواړه باندې شته دي، يعني يو شپيته روژې به کفاره نيسي.

:**دريم صورت**: که يو سړی په حالت دروژې کي تبرکاً ديو بزرګ لارې وڅټي،اويا دروژاتې په خوله کي يودم وروکړي اودم کونکی دروژتي په خوله کي نارې ورتوکړي، او روژتي د دا بزرګ نارې تيري کړي، نو پدي صورت کښې هم پدي روژتي شخص قضاء اوکفاره دواړه پرشته دي چې يوه خوبه دروژې قضاء راوړي، اوبل دکفارې شپيته روژې به هم نيسي.

(اعتراض) نارې خويوشکل نارې وي نودمحبوب له نارو اودبزرګ له نارو څنګه په روژتي شخص کفاره رائې اوکه هسي عادي نارې بياتيري کړي نوصرف ديوې ورځې قضاء باندې شته اوکفاره پرنشته دافرق ولی سره لري؟

:جواب: که ريښتا سره ووايو دخپلي ښځې يادمحبوب دوست يادمحبوبا په نارو سره سړی خوند اومزه پرې اخلي اوشهوت دسړي په ارام اواداء شي لکه غلمينه

ډوډوی چې وخورې کمایدل علیه التجربة، اوده هسي عادي خلکوپه نارو خوند اومزه خوومنې که پر واخلي ځکه طبیعت دبل چاناړي بدي ګڼي لکه اوره چې وخوری، اوپه عادی نارو سره خوا (قئ، اولټی) هم پر راګرځې.

وإذا ابتلع بزاق غيره فسد صومه من غير كفارة، إلا إذا كان بزاق صديقه، فحينئذٍ تلزمه الكفارة؛ لأن الناس قلما يعافون بزاق أصدقائهم.:ج٢ ص٦٤٣المحيط البرهاني الفصل الرابع فيما يفسد الصوم وما لا يفسد صومه.:ج٣ص٣٨٣ الفتاوي تاتارخانية.

إذا ابتلع بزاق غيره لأن هذا مما يعاف منه حتى لو ابتلع لعاب حبيبه أو صديقه ذكر الشيخ الإمام الزاهد شمس الأئمة الحلواني أن عليه القضاء والكفارة لأن الحبيب لا يعاف ريق حبيبه أو صديقه. :ج٢ص٩٩ بدائع الصنائع.:ج٢ص١١٨ شامي.

قال رحمه الله (ابتلع بزاق غيره كفر لو صديقه ، وإلا لا) أي إذا ابتلع الصائم ريق غيره فإن كان بزاق صديقه يجب عليه الكفارة ، وإن لم يكن صديقه يجب عليه القضاء دون الكفارة لأن الريق تعافه النفس وتستقذره إذا كان من غير صديقه فصار كالعجين ونحوه مما تعافه الأنفس ، وإن كان من صديقه لا تعافه فصار كالخبز والثريد ، ونحو ذلك مما تشتهيه الأنفس.:ج٦ص٢٢١ تبين الحقائق باب الخلع.

قال رحمه الله (ولو ابتلع ريق غيره كفر لو صديقه وإلا لا) أي لو ابتلع الصائم ريق غيره فإن كان بزاق صديقه يجب عليه الكفارة وإن لم يكن صديقه يجب عليه القضاء دون الكفارة لأن الريق تعافه النفس وتستقذره إذا كان من غير صديقه فصار كالعجين ونحوه مما تعافه النفس وإن كان من صديقه لا تعافه فصار كالخبز ونحو ذلك مما تشتهيه الأنفس.:ج٨ص٥٤٧ البحر الرائق مسائل الشتى قدكانا عادة المصنفين.

وفي فتح القدير لو ابتلع ريق غيره أفطر لا كفارة عليه وليس على إطلاقه فسيأتي في آخر الكتاب في مسائل شتى أنه لو ابتلع بزاق غيره كفر لو صديقه وإلا لا أقره عليه الشارح الزيلعي.:٢ص٢٩٤ البحر الرائق مايفسد الصوم وما لا يفسده.

لو ابتلع ريق حبيبه أو صديقه قال الحلواني عليه الكفارة لأنه لا يعافه بل يلتذ به وقيل لا كفارة فيه ولو جمع ريقه في فيه ثم ابتلعه لم يفطره ويكره ذكره المرغيناني.:ج١٦ص٣٩٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

قوله (لأنه يتلذذ به) أي وتنقضي به الشهوة.:ص٦٦٧ طحطاوي.

(اعتراض) په حديث دابوداود شريف کي راځي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم

به ام المؤمنين بي بي عائشه رضي الله عنها مچوکوله اودى مبارک به روژتي ؤ، اودبي بي عائشي رضي الله عنها ژبه به رسول الله صلي الله عليه وسلم ربيبنله اودى مبارک به روژتي ؤ، نوله دي حديث څخه خومعلومه شوه چې دمحبوبي اومحبوب دناړو په تيرولو سره روژه نه فاسديږي اوپه مسئله مذکوره کې دا وويل شول چې دبل دناړو په تيرولوسره حتّی چې په روژتي شخص کفاره هم شته؟

:جواب:په حديث دابوداودکي شپژقوله دي:

:**اول**: داچې ددې حديث اسناد ضعيف دي ځکه محمدبن دينار يوضعيف راوي دى پدي حديث کي، او سعدبن أوس وايي چې د دي حديث په سندکې يحيي راوي هم پکښې ضعيف دى.

:**دوهم**: حضرت مولاناعبدالحق رحمه الله وايي چې دا زيادات ده په حديث کي دفي مص اللسان توري(الفاظ)دا واى صحت نلري.

:**دريم**: دا دفي مص اللسان الفاظ دخبري څخه دمحمد بن دينارعن سعدبن أوس ده، او د ده په خبره سره دليل نشي نيول کيدلی.

:**څلورم**: داحديث صحيح ده، خولفظ دمچ کولودبي بي عائشي رضي الله عنها "التقبيل وهو صائم"په حالت دروژې کي ده، او "ويمص لسانها" دا لفظ داپه حالت دروژې کي نده بل وخت ښې، يعني چې دبي بي عائشي ژبه به رسول الله صلي الله عليه وسلم ربيبنله اودى مبارک به روژتي نه ؤ، خوله راويانو څخه اشتباه شوي چې دا دواړه لفظه يې په حالت دروژې کي سره راوړي دي.

:**پنځم**: دا هم احتمال لري چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به ربيبنلي ناړې بيرته توکولې تيرولي به يې نه، نوپدي صورت کي خوبيا روژه نه فاسده وي چې مکمله خوله له ناړو څخه خالي کړي.

:**شپږم**: که حديث صحيح هم شي پدي کي دانصّ نشته چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به ناړې تيرولې، بلکي المقصود ترې بيان دمرتبې دبي بي عائشي رضي الله عنها ده په نزد درسول الله صلي الله عليه وسلم چې دا دومره په ګرانه وله.

وعن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها.:سنن أبي داودباب

الصائم يبلع الريق

وعن عائشة : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها قلت سمعته من سعد بن أوس قال نعم تعليق شعيب الأرنؤوط : حديث صحيح دون قوله : " ويمص لسانها " وهذا إسناد ضعيف لضعف محمد بن دينار.:ج٦ص١٢٣ مسند أحمد بن حنبل.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنه أن النبي كان يقبلها ويمص لسانها قلت كلمة ويمص لسانها غير محفوظة وإسناده ضعيف والآفة من محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع وتفرد به أبو داود وحكى ابن الأعرابي عن أبي داود أنه قال هذا الحديث ليس بصحيح وعن يحيى بن محمد بن دينار وقال أبو داود كان تغير قبل أن يموت وسعد بن أوس ضعفه يحيى أيضا قيل على تقدير صحة الحديث يجوز أن يكون التقبيل وهو صائم في وقت والمص في وقت آخر.:ج١٦ص٣٧٣ عمدة القاري شرح صحيح البخاري باب القبلة للصائم.

وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها ويمص لسانها وإسناده ضعيف ولو صح فهو محمول على من لم يبتلع ريقه الذي خالط ريقها والله أعلم.:ج٤ص١٥٣ فتح الباري – ابن حجر.

ولوسلم كونه فى الصوم فلا يلزم بلوغ ريقها قد رايتحقق فيه الابتلاع ، ولوسلم فليس فيه نصٌ بانه كان يبتلعه بل المقصود بيان مرتبته عائشة عنده صلي الله عليه وسلم فان تقبيله صلي الله عليه وسلم اياها رضى الله عنها كما يدل على محبته صلي الله عليه وسلم لها رضى الله عنهاكذالك مصه صلي الله عليه وسلم لسانها رضى الله عنها يدل على محبته صلي الله عليه وسلم اياها رضى الله عنها.:ص٣٠٧ التعليق المحمود على سنن ابي داود.

قال الحافظ شمس الدين بن القيم رحمه الله وقال عبدالحق لا تصح هذه الزيادة في مص اللسان لأنها من حديث محمد بن دينار عن سعد بن أوس ولا يحتج بهما وقد قال بن الأعرابي بلغني عن أبي داود أنه قال هذا الحديث ليس بصحيح.:ج٧ص١٠ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

وعن عائشة أن النبي كان يقبلها وهو صائم أي في رمضان وغيره ويمص بفتح الميم ويجوز ضمه لسانها رواه أبو داود

قال ميرک في التصحيح إعلم أن في إسناد هذا الحديث محمد بن دينار الطاحي البصري قال ابن معين ضعيف وقال ابن مرة ليس به بأس ولم يكن له كتاب وقال غيره ضعيف وقال ابن عدي قوله ويمص لسانها في المتن لا يقوله إلا محمد بن دينار وهو الذي رواه وفي إسناده أيضا سعد بن أوس قال ابن معين بصري ضعيف.:ج۴ص۴۳۶ مرقاة.

(مسئله) حضرت ابي سعيد الخدري رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم په مچه اخستلو کي وروژتي ته رخصت ورکړو، او د ښکرپه لګولو کې يې هم رخصت ورکړو.

وعن بن سعيد الخدري قال رخص رسول الله صلي الله عليه وسلم في القبلة للصائم ورخص في الحجامة رواه النسائي.:ج٦ص٣٥٧ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

(مسئله) حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وشيخ فاني روژتي ته په مچه اخستلو کي رخصت ورکړي ده، اوځوان يې ترې منع کړي ده، شيخ فاني دشهوت مالک وي چې مچه دخپلي بي بي څخه واخلي بياجماع نه کوي، اوځوان دخپل شهوت مالک نه وي چې کله مچه دبي بي څخه واخلي نوجماع ته هم بی قابوشي چې اخر الامر روژه په فاسده کړي.

أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ يملك إربه والشاب تفسد صومه وأرخص فيها بن عباس للشيخ وكرهها للشاب.:ج٧ص١١ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

که په غسل کي اوبه ستوني ته تري ولاړي شي

(مسئله) که روژتي غسل کاؤ اوبه وستوني ته تري ولاړي شي روژه يې نه فاسديږي، ځکه ده قصدا دا اوبه نه دي تيري کړي.

وفيه أيضاً: عن نصر إذا اغتسل، فدخل الماء في فمه لا يفسد صومه؛ لأنه لم يصب فيه متعمداً.:ج٢ ص٦٤٤ المحيط البرهاني.

په حالت دروژې کي مسواک وهل

(مسئله) سوال: روژتي ته په حالت دروژې کي مسواک وهل جواز لري که نه؟

:جواب: په استعمالولوسره دمسواک په حالت دروژې کي اهل علم اختلاف لري، البته راجح قول دا ده چې مسواک وهل سنت عمل ده، که په دوران دروژې کي وي ياغيرله روژې څخه وي پروا نلري ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که زه نه بيريدلای چې په امتيانو زما چې باندې بوج به شي که نه مابه امرکړي ول په وهلو سره دمسواک وهر اوداسه ته.

نوپه حديث مبارک کي لفظ دعموم راغلی ده قيدپکښې نشته (بلکي مسواک مطلق ذکرده) چې روژتي اوغير دروژتي و دواړو ته شامل ده، نو روژتي شخص ته په دوران دروژې کي مسواک وهل روا ده هيڅ پروا نه لري(مسواک دروژتي اوغير دروژتي د دواړو دپاره سنت عمل ده) که روژتي شخص لوند مسواک استعماله وي اوياکه وچ مسواک استعماله وي دواړه جوازلري.

:پاملرنه: که دمسواک دخوړوالي يادتريخ والي ذائقه په خوله کي روژتي محسوسه کړي نوله دي څخه په روژه کوم اثرنه پريوزي، او نه روژه په مکروه کيږي.

وفي قوله عليه السلام:"لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة" يقتضي جواز الاستياك للصائم أخذا بعموم اللفظ، يوضحه حديث عامر بن ربيعة:"رأيت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما لا أحصى يتسوك وهو صائم" قال فيه الترمذي: حسن،وحديث عائشة ترفعه:من خير خصال الصائم السواك وحديث أنس:"لا بأس بالسواك للصائم"وحديث ابن عمر:"كان عليه السلام يستاك آخر النهار وهو صائم".:ج١ص٦١ شرح سنن ابن ماجه المؤلف: مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين (المتوفى: ٧٦٢هـ).

قوله (ولا سواك) بل يسن للصائم كغيره صرح به في النهاية لعموم قوله لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء وعند كل صلاة لتناوله الظهر والعصر والمغرب:ج٢ص١٢٤ شامي.

(ولا بأس بالسواك الرطب بالغداة والعشي للصائم) ذكره محمد في الأصل أنه لا بأس للصائم يستاك بالسواك الرطب ، ولم يذكر أن رطوبته بالماء أو بالرطوبة الأصلية التي تكون للأشجار ، ولا ذكر أنه بله بريقه أو بالماء ، وذكر في الجامع الصغير لا بأس بالسواك الرطب بالماء للصائم في الفريضة فكان تفسيرا لما ذكر في الأصل ويدل على الرطب بالرطوبة الأصلية بالإلحاق ، ولهذا قال المصنف : ولا فرق بين الرطب الأخضر وبين المبلول بالماء ، لقوله صلى الله عليه وسلم { خير خلال الصائم السواك } من غير فصل بين الرطبين وبين الغداة والعشي .ثم لم يكره للصائم المضمضة فكذا السواك.:ج٣ص٣١٠ العناية شرح الهداية باب مايوجب القضاء والكفارة.

ولا بأس بالسواك الرطب واليابس في الغداة والعشي عندنا قال أبو يوسف – رحمه الله تعالى – يكره المبلول بالماء ، وفي ظاهر الرواية لا بأس بذلك ، وأما الرطب الأخضر فلا بأس به عند الكل كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص١٩٩ هندية.

سوال: په حديث مبارک کي راځي چې دروژه دار دخولې بوي دالله جل جلاله په نزد دمشکو تربوي بهتردی کله ناکله خو دروژه داره روژتي دخولې څخه خراب بوي راوځي خوله يې زيات کرِه بدبوي کوي؟

:جواب:دروژه دار دخولې دبوي څخه دخولې دکف بوي ترې مراد دی چې دا داثرڅخه دلوږي وي، نه هغه بويونه چې دخيتې د ډېره خوراک د ډکوالي له جهته څخه وي.

اودا دکف بويونه دروژتي دخولې څخه ځکه شروع شي چې خوراک يې پرېښولي وي، نو دخولې دکف بوي له لوږي وي نه له مړښته.

نوځکه په فقه شافعي کښې وايي چې وروژه دارته د زواله څخه بعدکي مسواک وهل مکروه دی دوي وايي چې دروژتي دخولې دکف بوي هم دزوال څخه وروسته شروع کيږي، دا دا سي مثال واي لري لکه دشهيد په بارکي چې وينه ورسره پاکه ده اودرب جل جلاله په نزد بيا دا وينه لوړمقام لري نومينځل دشهيد دوينو جوازنه لري نو دروژتي دخولې د کف بوي هم په نزد درب جل جلاله لوړ مقام لري نو پاکول د دي بوي مکروه عمل دی.

اودفقه حنفي: په کتابوکې وايي چې روژتي مخکې له زواله ياوروسته تر زواله لوند او وچ مسواک دواړه وهلی شي.

:**اول: دليل**: دوي دا لري چې په عبادت سره سِر (پټوالی) پکارده چې رياء پکښې رانشي نوبايد دروژتي دخولې په بوي څوک خبرنشي.

:**دوهم: دليل**: داسي مثال واي هم نلري لکه دشهيد دبدن دوينوځکه چې دشهيد په وينوکې اثر دظلم پروت دی چې دشهيد سره ظلم شوي دی نوله شهيدسره دا لائقه ده او احتياج هم ورته لري چې دوينو څخه لړلی بدن اوجامې درب جل جلاله دقضاء ميدان ته وروړي ددي لپاره چې زماله دښمن څخه بدله راته واخله چې ظلم يئ راسره کړي دی داويني شاهدي دي زماپه دښمن، اوروژه چې ده په مابين دبنده او درب جل جلاله کي ده داسي رب جل جلاله چې په پټه او اعلانية سره خبر ده نو حاجت وشاهد (بوي دکف) ته نشته نو هر وخت مسواک وهلی شي.

دريم: دليل: حديث دترمذي شريفي دی چې عبد الله بن عامر بن ربيعة روايت كوي چې دده قبله ګاه صاحب وفرمايل سي ما دومره ډېرځله رسول صلى الله عليه وسلم ليدلي ده سي شمارلي يې نشم په ورځ كښې به يئ دمسواک استعمال كاوه اودی مبارک به روژتي ؤ.

څلورم: دليل: حضرت عائشة رضي الله عنها فرمائي چې رسول صلى الله عليه وسلم وفرمايل دروژه داره بهترعمل مسواک ده.

روى ابن ماجه والدارقطني من حديث عائشة قالت قال رسول الله من خير خصال الصائم السواك. مرقاة.

پنځم: دليل: په شرح النقاية كې ملاعلي قاري رحمه الله داسي فرمائي:

اول: چې اكثر زيات وخت دروژتي دخولې بوي دخالي والي دمعدي څخه وي.

دوهم: اودابوي دكف دمسواک په استعمال سره نه ختمیږي البته ظاهری اثر دزيږوالي دغاښونو په خوله كې دمسواک په وهلو سره پاكيږي.

دريم: مسواک په روژه كې ځكه ضروري دی چې حال دروژې عبادت دی نومناسب دا ده چې روژتي معلوم نه شي سي وږي دی، او روژه دروژتي به له رياء څخه محفوظه وي.

وقوله تعالى وأنا أجزي به بيان لعظم فضله وكثرة ثوابه لأن الكريم اذا أخبر بأنه يتولى بنفسه الجزاء اقتضى عظم قدر الجزاء وسعة العطاء قوله صلى الله عليه وسلم (لخلفة فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يوم القيامة) وفي رواية لخلوف هو بضم الخاء فيهما وهو تغير رائحة الفم هذا هو الصوابقال المازرى هذا مجاز واستعارة لأن استطابة بعض الروائح من صفات الحيوان الذي له طبائع تميل إلى شئ فتستطيبه وتنفر من شيء فتستقذره والله تعالى متقدس عن ذلك لكن جرت عادتنا بتقريب الروائح الطيبة منا فاستعير ذلك في الصوم لتقريبه من الله تعالى قال القاضي وقيل يجازيه الله تعالى به في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما أن دم الشهيد يكون ريحه ريح المسك.... واحتج أصحابنا بهذا الحديث على كراهة السواك للصائم بعد الزوال لأنه يزيل الخلوف الذي هذه صفته وفضيلته وان كان السواك فيه فضل ايضا لأن فضيلة الخلوف أعظم وقالوا كما أن دم الشهداء مشهود له بالطيب ويترك له غسل الشهيد مع أن غسل الميت واجب فاذا ترك الواجب للمحافظة على بقاء

الدم المشهود له بالطيب فترك السواك الذي ليس هو واجبا للمحافظة على بقاء الخلوف المشهود له بذلك أولى والله أعلم.:ج٨ص٢٩ شرح النووي على صحيح مسلم: الناشر : دار إحياء التراث العربي – بيروت.

ثم لم يكره للصائم المضمضة فكذا السواك (وقال الشافعي رحمه الله : يكره بالعشي لما فيه من إزالة الأثر المحمود وهو الخلوف) { قال صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن ربه عز وجل الصوم لي وأنا أجزي به،ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك } وما يكون محمودا عند الله فسبيله الإبقاء كما في دم الشهيد ، والخلوف مصدر خلف فوه إذا تغيرت رائحته لعدم الأكل بالضم لا غير (قلنا هو أثر العبادة فاللائق به الإخفاء) فرارا عن الرياء (بخلاف دم الشهيد فإنه أثر الظلم) فيحتاج إلى الانتصاف من خصمه فلا بد من الاستبقاء.:ج٣ص٣١٠ العناية شرح الهداية باب مايوجب القضاء والكفارة.

وعن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه: قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مالا أحصي يتسوك وهو صائم قال وفي الباب عن عائشة

قال أبو عيسى حديث عامر بن ربيعة حديث حسن والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بالسواك للصائم بأسا إلا أن بعض أهل العلم كرهوا السواك للصائم بالعود الرطب وكرهوا له السواك آخر النهار ولم ير الشافعي بالسواك بأسا أول النهار ولا آخره وكره أحمد و إسحق السواك آخر النهار.:سنن الترمذي باب ما جاء في السواك للصائم.

تغير رايحة الفم من خلو المعدة وذلك لايزول بالسواك ولأنه لتطهير الفم وحال الصوم به احق ولأنه اثر العبادة واللائق به الأخفاء صيانة للطاعة عن الرياء.:ج١ص٤٢٠ شرح النقاية.

وهوتغير رائحة فم الصائم نتيجة لتركه الأكل وهو المسمى في الحديث الشريف بالخلوف. :ج١ص٤٢٣ فقه الحنفى في ثوبه الجديد.

والسواك لا يزيل الخلوف بل يزيد فيه إنما يزيل النكهة الكريهة ومراده صلى الله عليه وسلم بيان درجة الصائم لا عين الخلوف فإن الله تعالى يتعالى عن أن تلحقه الروائح ودم الشهيد يبقى عليه ليكون شاهدا له على خصمه يوم القيامة والصوم بين العبد وبين من يعلم السر وأخفى فلا حاجة إلى الشاهد.:ج٣ص ١٧٨ المبسوط للسرخسي.

غاية (قوله ولأن الخلوف لا يزول بالسواك) بل إنما يزول أثره الظاهر على السن من الاصفرار وهذا لأن سببه خلو المعدة من الطعام ، والسواك لا يفيد شغلها بطعام ليرتفع السبب.: تبيين الحقائق(باب ما

يفسد الصوم وما لا يفسده).

تغير رائحة الفم من خلو المعدة وذلك لا يزال بالسواك قال ابن الهمام بل إنما يزيل أثره الظاهر عن السن من الاصفرار وهذا لأن سبب الخلوف خلو المعدة من الطعام والسواك لا يفيد شغلها بطعام ليرتفع السبب ولهذا روي عن معاذ مثل ما قلنا روى الطبراني عن عبد الرحمن بن غنم قال سألت معاذ بن جبل أتسوك وأنا صائم قال نعم قلت أي النهار أتسوك قال أي النهار شئت غدوة وعشية قلت إن الناس يكرهونه عشية ويقولون إن رسول الله قال لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فقال سبحان الله لقد أمرهم بالسواك وهو يعلم أنه لا بد بقي الصائم خلوف وإن استاك وما كان بالذي يأمرهم أن ينتنوا أفواههم عمدا ما في ذلك من الخير شيء بل فيه شر إلا من ابتلى ببلاء لا يجد منه بدا.:مرقاة.

ولخلوف فم الصائم بفتح لام الابتداء تأكيدا وبضم الخاء المعجمة من خلف فمه إذا تغير رائحة فمه خلوفا بالضم لا غير قال الزركشي ومنهم من فتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ أي ما يخلف بعد الطعام في فم الصائم من رائحة كريهة بخلاف المعتاد أطيب أي أفضل وأرضى وأحب عند الله من ريح المسك عندكم لأن رائحة فم الصائم من أثر الصيام وهو عبادة يجزى بها الله تعالى بنفسه صاحبها كذا قاله ابن الملك وقال بعض علمائنا فضل ما يستكره من الصيام على أطيب ما يستلذ من جنسه ليقاس عليه ما فوقه من آثار الصوم ونتائجه اه وفيه إشارة إلى أنه لا يلزم من هذه العبارة عدم إزالة الخلوف بالسواك وغيره كما استدل الشافعي بهذا الحديث على أن السواك بعد الزوال مكروه لأن نظيره قول الوالدة لبول ولدي أطيب من ماء الورد عندي وهو لا يستلزم عدم غسل البول فكذا هذا وسيأتي بسط هذه المسألة إن شاء الله تعالى في أثناء باب تنزيه الصوم والصيام جنة بضم الجيم أي وقاية كالقوس والمراد أنه حجاب وحصن للصائم من المعاصي في الدنيا ومن النار.: مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

وقال القاري: إذا ورد عن الشارع أحاديث مطلقة شاملة لما قبل الزوال وما بعده، وعن الصحابة فعلهم وإفتاءهم على جوازه بعد الزوال، فكيف يصلح بعد هذا كله أن يكون حديث الخلوف دليلا للشافعي، ومن تبعه على منع السواك بعد الزوال وصرف الإطلاق إلى ما قبل الزوال من غير دليل صريح أو تعليل صحيح – انتهى.:ج٥ص١٢٢ مرعاة.

:اعتراض: دا دبويونوحسول ياخوښول خودصفاتو دمحدثاتو وي لکه انسان يابل څه چې يوشي ته يې ميلان وشي نو داشی طلب کړي اوکه يوشی بد ويځوي نومنډه تري کوي، اوالله جل جلاله خو ددي صفاتوڅخه پاک دی نوځنګه دا دروژتي

دخولې بوي والله جل جلاله ته خوند ورکوي؟

:جواب: **اول**:عادت پدي جاري دی چې ښه خوشبوئ داره پاک بوي ته مونږ ورنږدي کيږو، نوځکه الله جل جلاله دا لفظ دښه بوي مستعار وګرځاوي دصوم (د روژې) دکف دبوي دپاره(دا امر له باب دمحبت څخه ده، چې د دابدبوي قدر دمشکو ترخوشبويئ الله جل جلاله وايي چې راته محبوب ده، مقصود دروژه داره کس کمال تقرب والله ته مراد ده).

:**دوهم**: الله جل جلاله مونږ ښه پوهه وي چې(زمونږپه پوه راسره خبري کوي) حتی چې دروژتي د دي بوي سره دومره رضامندي لرم، لکه تاسوچې يوښه بوي خوښه وي.

:**دريم**:درسول الله صلى الله عليه وسلم مطلب بيانول درجه دروژتي ده نه عين بوي دخولې.

والسواك لا يزيل الخلوف بل يزيد فيه إنما يزيل النكهة الكريهة ومراده صلى الله عليه وسلم بيان درجة الصائم لا عين الخلوف فإن الله تعالى يتعالى عن أن تلحقه الروائح ودم الشهيد يبقى عليه ليكون شاهدا له على خصمه يوم القيامة والصوم بين العبد وبين من يعلم السر وأخفى فلا حاجة إلى الشاهد.:ج۳ص ۱۷۸ المبسوط للسرخسي.:ج۱ص۲۷۲ نداءات الرسول صلى الله عليه وسلم لأ صحابه.

وفيه إشارة إلى أنه لا يلزم من هذه العبارة عدم إزالة الخلوف بالسواك وغيره كما استدل الشافعي بهذا الحديث على أن السواك بعد الزوال مكروه لأن نظيره قول الوالدة لبول ولدي أطيب من ماء الورد عندي وهو لا يستلزم عدم غسل البول فكذا هذا وسيأتي بسط هذه المسألة إن شاء الله تعالى في أثناء باب تنزيه الصوم والصيام جنة بضم الجيم أي وقاية كالقوس والمراد أنه حجاب وحصن للصائم من المعاصي في الدنيا ومن النار.: مرقاة المفاتيح كتاب الصوم.

:**څلورم**: چه کله په ورځ دقيامت کې پخپله الله جل جلاله دا دروژې دثوابونو بدله روژتي ته ورکوي، نو به دابدبوي دکف دروژتي دخولې خوشبوي داره ترمشکو وي پدي لوړمقام کې.

وقيل: يجازيه الله تعالي بها في الآخرة ،فتكون نكهته اطيب من ريح المسك كما ان الشهيد يكون

ريحه ريح المسك.:ج۱ص۲۷۲ نداءات الرسول صلى الله عليه وسلم لأ صحابه.:ص۵۹ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

په روژه کې د مسواک وهل

(مسئله) سوال: په حالت د روژې کې د مسواک وهل يوه اختلافي مسئله ده که دد ي مسئلې يوڅه وضاحت راته وکړل شي؟

:جواب: **دامام ابوحنيفة رحمه الله مذهب ده** چې روژتي ته مسواک وهل پروا نلري.

دامام مالک رحمه الله څخه هم يو روايت دغه راغلی ده.

اودامام الشافعي رحمه الله څخه هم يوروايت دغه راغلی ده.

اودامام احمدرحمه الله څخه هم يوروايت په المغني کې دغه راغلی ده چې روژتي شخص مسواک وهلي شي پروانلري، که دمسواک استعمال مخکې له زواله وي يا وروسته تر زواله وي، لوند (تازه شين) مسواک وي اوکه وچ مسواک وي.

اوبل روايت دامام مالک رحمه الله څخه داراغلی ده چې لوندمسواک په اوله اواخره برخه دورځې کي مکروه عمل دی.

اودامام الشافعي رحمه الله څخه بل روايت داسي راغلي ده چې له زواله وروسته استعمال دمسواک مطلقا مکروه ده.

اودامام احمدرحمه الله څخه بل روايت داراغلی ده چې له زواله وروسته لوند مسواک وهل مکروه ده.

اوجمهورعلماء وايي چې وروسته تر زواله دمسواک استعمال مکروه ندي ځکه چې په حديث کي لفظ دعُموم راغلی دی.:منهاج السنن على الترمذي.

:اعتراض: په مسواک کي خوذائقه وي نوولي دي په حالت دروژې کي مکروه ونه بلل شي؟

:جواب: په صحيح البخاري کي راغلي چې ابن سيرين رحمه الله ته وويل شول چې لوند (تازه) مسواک خوخوند لري بايد چې په حالت دروژې کي استعمال نشي؟

ابن سيرين رحمه الله جواب ورکړي چې اوبه خوهم پخپله خوندلري اوحال دا دی چې ته په حالت دروژې کي مضمضه پروهې، اوابن عمررضي الله عنه فرمائي چې

لوند او وچ دواړه قسمه مسواک په حالت دروژې کي وهلی شي.

قال ابو حنيفة لا باس بالسواك للصائم في اية ساعة من ساعات النهار في اوله وفي آخره وقال اهل المدينة بقول ابي حنيفة رحمه الله تعالى.:ج١ص٤١١ الحجة باب السواك للصائم.

اختلف الفقهاء في حكم السواك للصائم بعد الزوال :فذهب الحنفية والمالكية إلى أنه لا بأس بالسواك للصائم في جميع نهاره أي قبل الزوال وبعد الزوال ، للأحاديث الصحيحة الكثيرة في فضل السواك .وذهب الشافعية في المشهور عندهم والحنابلة إلى أنه يكره للصائم التسوك بعد الزوال سواء كان ذلك بسواك يابس أو رطب لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك. والخلوف إنما يظهر غالبا بعد الزوال.:ج٢٤ ص٥٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ودليل من كره الاستياك بالرطب مافيه من الطعم وجوابه ماقال البخاري في صحيحه :قال ابن سيرين لا بأس بالسواك الرطب قيل له طعم قال والماء له طعم وأنت تمضمض به.:صحيح البخاري باب اغتسال الصائم.:ج٢ص١٩ منهاج السنن على الترمذي.:٢ص٣٤٩ فتح القدير.

وقال ابن عمر لا بأس أن يستاك الصائم بالسواك الرطب واليابس رواه بن أبي شيبة قلت هذا هو الأحق لأن أقصى ما يخشى من السواك الرطب أن يتحلل منه في الفم شيء وذلك الشيء كماء المضمضة فإذا قذفه من فيه لا يضره بعد ذلك والله تعالى أعلم.:ج٣ص٣٤٥ تحفة الأحوذي.

قال البخاري وكان ابن عمر يستاك أول النهار وآخره وقال زياد بن حدير ما رأيت أحدا أدأب سواكا وهو صائم من عمر رضي الله عنه أراه قال بعود قد ذوي رواه البيهقي.:ج٦ص٣٥٢ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

:پاملرنه: وعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَسْتَاكُ وَهُوَ صَائِمٌ.

– حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَيَّةَ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ ؛ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَرَى بَأْسًا بِالسِّوَاكِ لِلصَّائِمِ.

– حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ مِسْعَرٍ ، وَسُفْيَانَ ، عَنْ أَبِي نَهِيكٍ ، عَنْ زِيَادِ بْنِ حُدَيْرٍ ، قَالَ : مَا رَأَيْت أَحَدًا أَدْوَمَ سِوَاكًا وَهُوَ صَائِمٌ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ.

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ شَدَّادٍ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنِ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا : كَبْشَةَ قَالَتْ : جِئْت إلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْت عَنِ السِّوَاكِ لِلصَّائِمِ ؟ قَالَتْ : هَذَا سِوَاكِي فِي يَدِي وَأَنَا صَائِمَةٌ.

– حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ ، عَنْ عَبْدِ الْجَلِيلِ ، قَالَ : حدَّثَنِي شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ ، قَالَ : سُئِلَ ابْنُ

عَبَّاسٍ عَنِ السِّوَاكِ لِلصَّائِمِ ؟ فَقَالَ : نِعْمَ الطَّهُورُ ، اسْتَكْ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

وعَنْ جَابِرٍ ، عَنْ عَامِرٍ ، قَالَ : يَسْتَاكُ الصَّائِمُ أَيَّ النَّهَارِ شَاءَ.:ج۳ص۵۵ مُصنف ابن أبي شيبة.

:اعتراض: په مسواک وهلوسره ازاله دخولې دکره بوي راځي او دي بوي ته په حديث شريف کي بوي محمود ويلي شوي دی، او کله چې ورته بوي محمودويلي شوي دی نوبايد چې روژتي مسواک استعمال نکړي ؟

:جواب: دروژتي دخولې بوي ته چې بوي محمود ويلي شوي دامدحه په نزد دالله جل جلاله ده، که څه هم نور خلک دروژتي دخولې بوي بدګڼي، ته نګورې چې رسول الله صلي الله عليه وسلم دواقعي غازي مجاهد دپښنو دګرز مدحه کړي چې که دچاپښنې دالله جل جلاله په لياره (جهاد) کي په ګرزو ولړل شوي نوالله جل جلاله به پردي پښنوپه ورځ دقيامت کي دجهنم اورحرام کړي، خوسره ددي دغازي مجاهد لپاره دپښنو پريولل اوصفاء کول جائز دي، نو دارنګه دروژتي لپاره هم دخولې پاکوالي په مسواک سره جائزدی :منهاج السنن :ج۲ص۱۹على الترمذي.

:اعتراض: په بل حديث کي داسي راځي چې دسهارلخوا مسواک وهئ، اودزواله وروسته بيامسواک مه وهئ (إذا صمتم فاستاكوا بالغداة ولا تستاكوا بالعشي)؟

:اول جواب: پدي حديث کي يو اوپه بل روايت کي دوه راويان ضعيف بلل شوي دي لهذا قابل دسند نشو، او دا روايت له حضرت ابي هريرة رضي الله عنه څخه شوي ده، که دا روايت صحيح هم شي، نو دعمر اوابن عمر رضي الله عنهماڅخه خلاف ددي ثابت ده.

:ج۲ص۱۹ منهاج السنن على الترمذي باب ماجاء في السواک للصائم.

قال البيهقي وقد روى عن علي بإسناد ضعيف إذا صمتم فاستاكوا بالغداة ولا تستاكوا بالعشي فإنه ليس من صائم تيبس شفتاه بالعشي إلا كانتا نورا بين عينيه يوم القيامة وروى عمرو بن قيس عن عطاء عن أبي هريرة قال لك السواك إلى العصر فإذا صليت العصر فألقه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وهذا لو صح عن أبي هريرة فالثابت عن عمر وبن عمر يخالفه والذين يكرهونه يخالفونه أيضا فإنهم يكرهونه من بعد الزوال وأكثر أهل العلم لا يكرهونه والله أعلم.:ج٦ص۳۵۲ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

:**دوهم جواب**: که په عموم د دي قول (لأمرتهم بالسواک عند کل صلاة) د رسول الله صلي الله عليه وسلم دليل ونيول سي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که زه پخپل امتيانو نه بيريدلی نو ما به په مسواک سره د هرلمانځه سره امر کړي ؤ، بس دا قول دليل ده د مسواک وهلو دپاره په روژه کې هم.

:**دريم جواب**: قوله صلی الله عليه وسلم السواک مطهرة للفم مرضاة للرب، نو د مسواک استعمال رضا د رب جل جلاله ده، نو بايد دا رضا روژتي حاصله کړي.

:**څلورم جواب**: په منع د مسواک کښې د روژتي دپاره کوم صحيح حديث ندی راغلی.

ولو احتج عليه بعموم قوله صلى الله عليه وسلم لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة لكانت حجة وبقوله صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للفم مرضاة للرب وسائر الأحاديث المرغبة في السواك من غير تفصيل ولم يجيء في منع الصائم منه حديث صحيح.:ج٦ص٣٥٢ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

د مسواک د وهلو وروسته که روژتي روژه وخوري

(مسئله) سوال: که روژتي مسواک استعمال کړي بعد کي يئ روژه هم پسي وخوره داځکه چې ده وويل سي د مسواک په وهلوسره خو روژه هغسې فاسده شوه نو ايا پدي نفر د روژې کفاره شته، او که به صرف د روژې قضاء دی راوړي؟

:جواب: که يو څوک په حالت د روژې کي مسواک ووهي بيا داګمان وکړي چې روژه خومې فاسده شوه نو قصداً خوراک هم پدغه ورځ کي پسي وکړي نو پدغه نفر د روژې قضاء او د روژې کفاره دواړه پرې لازم او واجب دي، فرق نلري که عامي جاهل سړی وي او يا که عالم وي.

ولو استاك فظن أن ذلك أفطره فأكل بعد ذلك متعمدا فعليه القضاء والكفارة عالما كان اوجاهلا.

:ج١ص٢٥٩ خلاصة الفتاوي.

که د مسواک دلرګي ريښه له روژتي څخه تيره شي

(مسئله) سوال: که د روژې په دوران کي روژتي مسواک وهلی چې يوه ريښه ياخلی د مسواک د لرګي ترې تيرشو نو روژه يئ ماته شوه که نه؟

:جواب: که دمسواک وهلوپه وخت کې دمسواک ريښه ترې تيره شوه اومعدی ته ولاړه او د دي ريښي اندازه مقدار دچڼي د دال څخه کمه وه نوروژه يئ نه په فاسديږي، اوکه دچڼي د دال برابريئ مقدار وي نوبيا ديوې ورځې دروژې قضاء باندې لازمه ده په مفتیٰ به قول.

او امام زفر رحمه الله وايي: سي کفاره باندې لازمه ده، تفصيل يئ په البحر الرائق کي وګوره په باب مايفسد الصوم ومالايفسده.

وإن أكل ما بين أسنانه لم يفسد إن كان قليلا وإن كان كثيرا يفسد والحمصة وما فوقها كثير وما دونها قليل وإن أخرجه وأخذه بيده ثم أكل ينبغي أن يفسد كذا في الكافي وفي الكفارة أقاويل قال الفقيه رحمه الله تعالى والأصح أنه لا تجب الكفارة كذا في الخلاصة.:ج١ص٢٠٢ الفتاوى الهندية.

تازه شين مسواک په روژه کي استعمالول

(مسئله) سوال: تازه شين لوند مسواک په روژه کي استعمالول څه حکم لري؟

:جواب: تازه شين لوند مسواک په روژه کي استعمالول دټولوعلماء کرامو په نزد جائز دی.

واماالرطب الاخضر فلاباس به عندالكل.:ج١ص٢٦٦ خلاصة الفتاوي.

:دمسواک فضيلت: هغه يولمونځ چې هغه لمانځه ته مسواک وهل شوي وي دا لمونځ بهتردی په نزد دالله جل جلاله تر اوياهغه لمنځوچې مسواک هغولمنځوته نه وي وهل شوي.

وعن عائشة قالت: كان رسول الله يفضل الصلاة التي يسناك لها على الصلاة التي لا يستاك سبعين ضعفا. :ج٨ص١٨٢ مسند أبي يعلى.

وعموم قوله صلي الله عليه وسلم: صلوة بسواک افضل عندالله من سبعين صلوة من غير سواک رواه احمد .:ج١ص٤٢٠ شرح النقاية.

وفي السنن الكبرى للبيهقي: وهذا الحديث أحد ما يخاف أن يكون من تدليسات محمد بن إسحاق بن يسار وأنه لم يسمعه من الزهرى. {ت} وقد رواه معاوية بن يحيى الصدفى عن الزهرى وليس بالقوى وروى من وجه آخر عن عروة عن عائشة ومن وجه آخر عن عمرة عن عائشة وكلاهما ضعيف. :ج١ص٣٨ السنن الكبرى وفي ذيله الجوهر النقي المؤلف : أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي

البیهقي.

د مسواک فوائد

(۱) دالله جل جلاله رضاده، او دشیطان ناراضي وي .

(۲) دلمانځه ثواب دوچنده وي حتی تراویا اوترڅلورسوو پوري.

(۳) مسواک وهل حلال رزق اوغنی زیاتوي.

(۴) درزق حاصلول ورته اسانه وي.

(۵) خوله پاکه وي(خوشبوئي بیاتري راوځي).

(۶) ووري اوبیخونه دغاښونو مضبوطه وي.

(۷) غاښونه صفاء اومحکم کوي او غاښونه سپین کوي.

(۸) دسردرد لري کوي دسر رګونه آرمه وي.

(۹) دملادرد لري کوي.

(۱۰) بدن قوي کوي.

(۱۱) بلغم زائلوي.

(۱۲) طعام اوډوډی هاضمه کوي.

(۱۳) ذهن تیزه وي.

(۱۴) ژبه به یې سالمه وي.

(۱۵) رطوبت به یې نه وي.

(۱۶) طبیعت به یې صاف وي.

(۱۷) فصاحت اوعقل زیاتوي.

(۱۸) زړه پاکه وي.

(۱۹) ثواب اونیکې زیاتوي.

(۲۰) نس جوړوي.

(۲۱) ملائکه به ترې خوشحاله وي.

(۲۲) چې لمانځه ته روان شي مخ به یئ روښانه وي ملائکې به ورسره سترې مشي کوي.

(۲۳) چي له مسجد څخه ووزي د عرش ملائکه به استغفار ورلره غواړي.
(۲۴) د جنت دروازي ورته خلاصيزي، او ملائکه به وايي چي د غه هغه سړی ده چي ده په هره ورځ کې د انبياء دقدمو پيروي کوله، او د دوي د سنتو متابعت يې کړی.
(۲۵) د دوزخ دروازي به ورڅخه بندي وي.
(۲۶) له دنيا څخه به پاک او صفا انتقال کيږي.
(۲۷) ترټولو غټه فائده يې داده چي په وخت د زنګدن کې به په کلمة دشهادت باندې قادر وي «رزقنا الله ذلک بمنه وکرمه».
(۲۸) روح به يې بې تکليفه خارج شي.
(۲۹) ملائکه به په ښه صورت کې ورته راشي په وخت د ځکندن.
روح به يې په اسانی سره ووځي.
(۳۰) انبياء او رسولان به د ده لپاره بخښنه غواري.
(۳۱) پرپل صراط به دبرق په شان تيريږي.
(۳۲) قبر به يې فراخ وي په لحد کي به وحشت نه وي.
(۳۳) عمل نامه به يې په ښي لاس وي.
(۳۴) د الله پر عبادت به ښه قوي وي.
(۳۵) د هغه خلکو د مسواک ثواب به هم د ده وي چي هغه د مسواک استعمال نه کوي.
(۳۶) شيطان به هميشه ترې خفه وي او لري به ترې ګرزي.
(۳۷) اولاد او مال به يې ډېر وي.
(۳۸) بېښتان به يې زر نه سپينږي.
(۳۹) د سترګو ديد تيزه وي.
(۴۰) الحاصل چې دا شِفاء ده وهر څه ته بی د مرګه.

مطلب في منافع السواك قوله (ومن منافعه الخ) في الشرنبلالية عن حاشية صحيح البخاري للفارضي أن منها أنه يبطيء بالشيب ويحد البصر وأحسنها أنه شفاء لما دون الموت وأنه يسرع في

المشي على الصراط ا هـ ومنها ما في شرح المنية وغيره أنه مطهرة للفم ومرضاة للرب ومفرحة للملائكة ومجلاة للبصر ويذهب البخر والحفر ويبيض الأسنان ويشد اللثة ويهضم الطعام ويقطع البلغم ويضاعف الصلاة ويطهر طريق القرآن ويزيد في الفصاحة ويقوي المعدة ويسخط الشيطان ويزيد في الحسنات ويقطع المرة ويسكن عروق الرأس ووجع الأسنان ويطيب النكهة ويسهل خروج الروح قال في النهر ومنافعه وصلت إلى نيف وثلاثين منفعة أدناها إماطة الأذى وأعلاها تذكير الشهادة عند الموت رزقنا الله ذلك بمنه وكرمه قوله (عنده) أي عند الموت .:ج١ص٢٥٢ شامي.

يرضي الرّب ويسخط الشيطان.:ص٣١٦ السباعيات في الفقه الحنفي.

(مسئله) دبل چامسواک استعمالول مکروه ده خوبنه خبره داده چې اول يې ومينځي بيايې استعمال کړي.

وفيه أن استعمال سواك الغير مكروه إلا أن السنة فيه أن يغسله ثم يستعمله وفيه ما يدل على فضيلة السواك(عمدة القاري ٥ج١٧٦ص).

په روژه کې دغاښونو په ملهم سره غاښونه پاکول

(مسئله)سوال: دغاښونو په دواء اوملهم سره په حالت دروژې کې غاښونه پاکول څه حکم لري؟

:جواب: دغاښونو په دواء منجن، اويابل رنګه کريم سره غاښونه صفاکول روژتي نفرته مکروه عمل ده که ستوني ته ترې تيرنشي، اوکه دا کريم يادواء قوي وه چې ستوني ته په استعمال سره رسيږي بيا روژه فاسده شوه، او د داسي کريم استعمالول په حالت دروژې کي حرام عمل ده، ځکه روژه فاسده وي.

لكن إستعمال معجون الاسنان علي حالتين: إما أن يكون المعجون طبيعيا لاينفذ إلي المعدة، ويتمكن الصائم من ضبطه والتحرز منه فليس فيه شيء، لأن باطن الفم في حكم الظاهر ، لأجل ذلك يتمضمض الصائم ولا يضره ذلك ، وإما أن يكون المعجون قويا ينفذ الي المعدة ولايتمكن الصائم من ضبطه والتحرز منه فلا يجوز واستعماله حرام، لأنه يتسبب في إفساد الصوم.:ص٢١٢ موسوعة الفقه المبسط.:ج١ص٤٢٤ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

وكره ذوق شيء ومضغه بلا عذر كذا في الكنز ومن العذر في الأول ما لو كان زوج المرأة وسيدها سيئ الخلق فذاقت المرقة.:ج١ص١٩٩ الفتاوى الهندية.

که دخبرو په وخت روژتي شنډان په نارو لنده وي

(مسئله)سوال:که دخبروپه وخت روژتي شنډان په نارولنده وي اوبياناړي تيره وي د دي سړي روژه څه حکم لري؟

:جواب:که دخبروپه حالت کي وي، يادقرائت په وخت وي يابي دخبروڅخه چې روژتي شنډان پخپلونارولنده وي اوبياناړي تيره وي په روژه کي يئ کوم فساد نه رځي.

ترطب شفتاه ببزاقه عندالكلام اونحوه فابتلعه لا يفسد صومه.:ج٣ص٣٨٢ الفتاوي التاتارخانية.:كذا في الفتاوي قاضي خان:ج١ص١٠٠.

لو ترطب شفتاه بالبزاق عند الكلام ونحوه فابتلعه لا يفطر.:ج١ص٣٦٢ مجمع الأنهر.

ومن ترطبت شفتاه بلعابه عند الكلام أو القراءة أو غير ذلك، فابتلعه لا يفسد صومه للضرورة. :ج٨ص٩٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که روژتي چودلي شنډان غوړکړل په لوشن سره

(مسئله) که روژتي چودلي ياوچ شنډان په لوشن يا دوا ياتيلوسره غوړکړل پروانلري خوژبه به بيايه شونډانونه وهی چې غوړوالي ترې تيرنشي.:کذافي ص٣٦٣ فتاوي ابراهيمه.

که ښځه په روژه کی شنډان سره کړي

(مسئله) که ښځه په روژه کی شنډان په سرخي سره سره کړي پروانه لري خوکه يئ وخولې ته ددننه کيدو احتمال ؤبياروژه مکروه کوي.:ج۴ص۴۳۴ احسن الفتاوی. :ص٣٠ تحفة الرمضان.

که دخولې ناړي تربهيدلو وروسته تيري کړي

(مسئله)سوال:که چېرې څوک دخولې ناړي تربهيدلو وروسته تيري کړي نو روژه ددي روژتي څه حکم لري؟

:جواب: روژتي ويښ وي اوکه بيده وي خوچې دخولې څخه يئ لاړي وڅڅيدلي (وبهيږې) دزني وخواته اوتار دلاړو لانه وي قطع (پرې) شوي له داخل څخه دخولې چې بيرته يئ دا راوتلي لاړي خولې ته تيري کړي نو روژه يې نده فاسده، ځکه چې

دلاړو راوتل نه ؤ مکمل شوي نو روژه نه شوه ماته.

:پاملرنه: اماکه تار دلاړو ده داخله څخه دخولې پري شوي ؤ اوبیایې تیري کړي نو پدي صورت کي روژه فاسده شوه.

ولوسال لعاب الصائم إلى ذقنه وهو نائم أو غير نائم فابتلعه قبل أن ينقطع لا يفطر.:ج۲ص۳۵ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ولو سال لعابه من فيه إلى ذقنه من غير أن ينقطع من داخل فمه ثم رده إلى فيه وابتلعه لا يفطره لأنه لا يتم الخروج بخلاف ما إذا انقطع كذا في الظهيري.: ج۱ص۱۰۳ هندية.

که دروژتي شخص خولې ته دخولو څاڅکي ورننوځي

(مسئله) سوال: که دروژتي نفرخولې ته داوښکو یادخولو څاڅکي ورننوځي روژه یې څه حکم لري؟

:جواب: که چېرې په حالت دروژې کښې یو څوک وژاړې او اوښکې یې خولې ته ورشي، یادیوسترې(ستومانه مزدورخولې ته دتندي یادباړخوګانوخولي وخولې ته ورشي) یا د ډېري ګرمي څخه دیوچاتنډه یاباړخوګان خولي وکړې بیایې وخولې ته دا دخولوڅاڅکي ورننوځي، نوکه داخولي یویادوه څاڅکي ولي بیا روژه نه په ماتیږي، اوکه تریو یا دوو څاڅکوڅخه زیاتي وي او روژتي یې په ټوله خوله اوحلق (ستوني) کښې دتریو والي (تروشوالي) ذائقه (خوند) محسوسه کړي اوداخولي بیاله ناړو سره روژتي تیري کړي نو روژه ماته شوه صرف قضاء به راوړي، اوکفاره باندي نشته.

(مسئله) په فتاوي قاضیخان کي راځي که دروژتي خولې ته دتندي خولې، یادپزي وینه، یا دباران څاڅکي، داخل شي اوحلق (ستوني) ته ورسیږي، نو روژه یې فاسده شوه.

(مسئله) که په دوران دلمانځه کي دمصلي په خوله خولي ورننوځي او مصلي یې تیري کړي ولوکه ډېري وي چې خوند دخولو په ټوله خوله کي مصلي احساس کړي نولمونځ یې نه په فاسد کیږي.

:پاملرنه: په متفرقاتو د الفقیه أبي جعفرکې راځي که روژتي وایې خوند داوښکو

په تيرولو سره واخستي نوكفاره اوقضاءدواړه پرې واجب دي.

وفي «الواقعات»: للصدر الشهيد رحمه الله: الدمع إذا دخل فم الصائم إن كان قليلاً، كالقطرة والقطرتين لا يفسد صومه، وإن كان كثيراً حتى وجد ملوحته في جميع فمه، وابتلعه يفسد صومه، وكذلك الجواب في عرق الوجه. وفي «متفرقات الفقيه أبي جعفر» إن تلذذ بابتلاع الدموع، فعليه القضاء مع الكفارة.:ج٢ص٦٤٣ المحيط البرهاني الفصل الرابع فيما يفسد الصوم وما لا يفسد صومه.:ج٣ص ٣٨٣ الفتاوي تاتارخانية.

وإذا وضع البزاق على كفه، ثم ابتلعه فسد صومه بالاتفاق، وإن كان البزاق شيئاً ، فيدلي من فمه لكن لم يزايل فمه، ثم ابتلعه لم يفسد صومه، في صوم شمس الأئمة الحلواني، وعن الفقيه أبو جعفر أنه إذا أخرج البزاق على شفتيه، ثم ابتلعه فسد صومه.:ج٢ص٦٤٢ المحيط البرهاني.

وفي (الخزانة) لو دخل حلقه من دموعه أو عرق جبينه قطرتان ونحوهما لا يضره والكثير الذي يجد ملوحته في حلقه يفسد صومه لا صلاته.:ج١٦ص٣٩٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف : بدر الدين العيني الحنفي(باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا).

الدموع إذا دخلت فم الصائم إن كان قليلا كالقطرة والقطرتين أو نحوها لا يفسد صومه وإن كان كثيرا حتى وجد ملوحته في جميع فمه واجتمع شيء كثير فابتلعه يفسد صومه وكذا عرق الوجه إذا دخل فم الصائم.:ج١ص٣٠٣ الفتاوى الهندية. : كذا في الخلاصة ج١ص٢٥٣ .

إذا دخل دموعه أو عرقه حلقه وهو قليل كقطرة أو قطرتين لا يفطر وإن كان أكثر بحيث يجد ملوحته في الحلق فسد وفيه نظر لأن القطرة يجد ملوحتها فالأولى عندي الاعتبار بوجدان الملوحة لصحيح الحسن لأنه لا ضرورة في أكثر من ذلك القدر وما في فتاوي قاضيخان لو دخل دمعه أو عرق جبينه أو دم رعافه حلقه فسد صومه يوافق ما ذكرته فإنه علق بوصوله إلى الحلق ومجرد وجدان الملوحة دليل ذلك.:ج٢ص٣٣٢ فتح القدير.: كذا في فتاوي قاضيخان :ج١ص١٠٢.

وكذلك إذا دخل الدمع حلقه وكان قليلا نحو القطرة أو القطرتين فإنه لا يفسد صومه ؛ لأن التحرز منه غير ممكن . وإن كان كثيرا حتى وجد ملوحته في جميع فمه وابتلعه فسد صومه.:ج٢٨ص٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

في الخزانة أن دموعه أو عرقه إذا دخل في حلقه وهو قليل مثل قطرة أو قطرتين لا يفطر وإن كان أكثر بحيث يجد ملوحته في الحلق يفسده.:ج١ص٣٢٤ تبين الحقائق ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

وفي متفرقات الفقيه أبي جعفر إن تلذذ بابتلاع الدموع يجب القضاء مع الكفارة وغبار الطاحونة

كالدخان.:ج٣ص٢٩٤ البحر الرائق.

أما لو دخل حلقه دموعه أو عرقه أو دم رعافه أو مطر أو ثلج فسد صومه لتيسر طبق فمه وفتحه أحيانا مع الاحتراز عن الدخول وإذا ابتلعه عمدا لزمته الكفارة بحر وهذا الإطلاق في الدمع والعرق محمول على ما إذا كان يجد ملوحته في حلقه زيلعي والتقييد بالدخول للاحتراز عن الإدخال ولهذا صرحوا بأن الاحتواء على المبخرة مفسد ذكره السيد

أمالودخل حلقه دموعه قوله (ولم يبتلعه بصنعه) أما إذا ابتلعه بصنعه وجبت الكفارة وقد مر.:ص٦٦٠ طحطاوي باب في مالا يفسد الصوم.

كه خياط تار په ناړو لوند کړي روژه يئ څه حکم لري

(مسئله) سوال: چې خياط دماشين دستني لپاره تارپه ناړولوندکړي اوبيا دخولې ناړي تيري کړي دخياط روژه څه حکم لري؟

:جواب: كه خياط وي كه خياطه وي چې درنګ داره ګيلټې (تار، يابل رنګ داره شی مثلاً دقلم کناره) په خوله کي په ناړو سره لوندکړي (که دستني دپو ولو لپاره وي اوكه دغسي وي) چې ددي څخه دناړو رنګ په واضح طورسره تبديل شي، يعني په ناړو دارنګ غالبه شي، اودخولې لاړي وروسته پسي تيري کړي، چې روژه يې هم په ياد وله، نو روژه د دي خياط ياخياطي فاسده شوه.

:پاملرنه: دا داسي مثال لري لکه يوڅوک چې خپلي لاړي دخولې څخه راوباسي اوبيايئ تيري کړي نو روژه يئ په فاسده شوه.

ولو تغير ريق الخياط بخيط مصبوغ وابتلعه إن صار ريقه مثل صبغ الخيط فسد وإلا لا ولو ترطب شفتاه بالبزاق عند الكلام ونحوه فابتلعه لا يفطر.:ج١ص٢٤٥ مجمع الانهر.

وإذا فتل خيطاً، أو سلكاً، فبله ببزاقه، ثم أدخله في فمه ثم أخرجه، وفعل كذلك مراراً لا يفسد صومه في صوم شمس الأئمة الحلواني؛ الصائم إذا عمل عمل الإبريسم، فأدخل الإبريسم في فمه، فخرجت به خضرة الصبغ، أو صفرية، أو حمرية، واختلطت بالريق، فصار الريق أخضراً أو أحمراً أو أصفراً، فيبلع هذا الريق، وهو ذاكر لصومه فسد صومه.:ج٢ص٣٨٥ المحيط البرهاني.

وإن فتل الخياط الخيط وبله بريقه ثم أمره ثانيا وثالثا في فيه وابتلع ذلك الريق فسد صومه وصار كما إذا أخرج ريقه ثم ابتلعه.:ج٢ص٣٥ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.:ج٣ص٣٨٤ تاتارخانية.

ولوكرر بل الخيط بريقه في فمه لايفطر إلاأن يكون مصبوغا ويظهر لونه في ريقه وابتلعه ذاكرا...... ولو تغير ريق الخياط بخيط مصبوغ وابتلعه إن صار ريقه مثل صبغ الخيط فسد وإلا لا ولو ترطب شفتاه بالبزاق عند الكلام ونحوه فابتلعه لا يفطروفي المنية لو فتل خيطا ببزاقه ثم أدخله في فيه ثم أخرجه لم يفسد وإن فعله عشر مرات وكذا لو ابتلع سلكة وطرفها بيده أما لو ابتلع الكل فسد.:ج١ص٢٤٧ ص٦٣٢ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.

(قوله : وكذا لو فتل الخيط ببزاقه مرارا إلخ) يعني إذا أراد فتل الخيط وبله ببزاقه وأدخله في فمه مرارا لا يفسد صومه وإن بقي في الخيط عقد البزاق وفي النظم للزندوستي أنه يفسد كذا في القنية .

وحكى الأول في الظهيرية عن شمس الأئمة الحلواني ثمقال : وذكر الزندوستي إذا فتل السلكة وبلها بريقه ثم أمرها ثانيا في فمه ثم ابتلع ذلك البزاق فسد صومه

ا هـ .ثم لا يخفى أن المحكي عن شمس الأئمة مقيد بما إذا ابتلع البزاق وإلا فلا فائدة في التنبيه على أنه لا يفسد صومه فهو محمول على ما صرح به في النظم فكان مرد صاحب الظهيرية أن ذلك المطلق محمول على هذا المقيد فهما مسألة واحدة خلافا لما استظهره في شرح الوهبانية من أنهما مسألتان بحمل الأولى على ما إذا لم يبتلع البزاق والثانية على ما إذا ابتلعه إذ لا يبقى خلاف حينئذ أصلا كما لا يخفى وهو خلاف المفهوم من القنية والظهيرية (قوله مكرر) مبتدأ وقوله بالريق متعلق ببل وقوله بإدخاله متعلق بخبر المبتدأ الذي هو قوله لا يتضرر ووجهه أنه بمنزلة الريق على فمه إذا لم يتقطع كما في شرح الشرنبلالي ط (قوله : بعد ذا) أي بعد تكرار إدخاله في فيه (قوله : يضر) أي الصوم ويفسده ؛ لأن إخراجه بمنزله انقطاع البزاق المتدلي كذا في شرح الشرنبلالي ط (قوله : كصبغ) أي كما يضر ابتلاع الصبغ وهذا مما لا خلاف فيه (وقوله لونه) أي الصبغ (وفيه) أي الريق متعلق بيظهر ط.:ج ٢ص ١١٠شامي باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

ولو بل الخياط خيطا بريقه ثم رده إلى فيه على عادتهم حال الفتل ، فإن لم تكن على الخيط رطوبة تنفصل لم يفطر بابتلاع ريقه ، بخلاف ما إذا كانت تنفصل.:ج٨ص٩٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه روژتي په حالت دروژې كښې تار په خوله كې ووهي

(مسئله)سوال:كه روژتي شخص په حالت دروژې كښې تارپه خوله كي ووهي او وروسته بيا دا روژتي نفر دخولې ناړي ستوني ته تيري كړي نو روژه يې څه حكم لري؟

:جواب:كه روژتي نفر دروژې په حالت كښي دور يښمو او يا بل رنګين تار په

خوله کي واچوي داسي تار چې هغه په شنه یاپه ژړ، یاپه سره رنګ سره رنګ شوی وي، اوهغه دتار رنګ په خوله کښې دناړو سره خلط شو اوهغه تارناړي د ده شنې یاژړي اویاسري کړي، اوس روژتي هغه رنګ شوي ناړي تېري کړي، پداسي حال کښې چې روژه د دي روژتي شخص په یاد وه، نو روژه یې فاسده ده اوقضاء راوړل ددي یوې ورځې دروژې ورباندې لازم، او وا جب ده.

:پاملرنه: ښه خبره دا ده چې څه شی روژتي خولې ته دننه کړي اوخوندیئ وګوري نوسم پدیستي دي بیاناړي له خولې څخه توکړي.

صائم عمل عمل الإبريسم فأدخل الإبريسم في فيه وخرجت منه خضرة الصبغ أو صفرته أو حمرته واختلط بالريـق فصار الريق أخضر أو أصفر أو أحمر فابتلعه وهو ذاكر صومه فسد صومه هكذا في الخلاصة.:ج۱ص۲۰۳ الفتاوى الهندية.:ج۳ص۳۸٤ تاتارخانية.

الصائم إذا عمل عمل الإبريسم، فأدخل الإبريسم في فمه، فخرجت به خضرة الصبغ، أو صفرية، أو حمرية، واختلطت بالريق، فصار الريق أخضراً أو أحمراً أو أصفراً، فيبلع هذا الريق، وهو ذاكر لصومه فسد صومه.:ج۲ص۶۴۴ المحيط البرهاني.

دغاښ په کښلو سره روژه څه حکم لري

(مسئله) سوال:په حالت دروژې کي دغاښ په کښلو سره روژه فاسدیږي که نه؟

:جواب: دغاښ دکښلوپه وخت که روژتي شخص ستوني ته وینه یادواء تیره نکړي نو روژه یئ نه فاسدیږي، اوکه دواء یاویني تري تیري شي بیاروژه فاسده شوه.

:پاملرنه: دتکلیف له وجې په روژه کي دغاښ کښل جواز لري چې له روژتي څخه وینه تیره نشي، خوبهرحال که دشپي له خوا دغاښ دکښلو زمینه انتظام برابروي لکه نن عصر په اکثره ځایونوکې نودي بیا دورځې له غاښ کښلو څخه پرهیزوکړي.

۱۰ ما لا يفسد الصوم عند الحنفية: – خلع الضرس، ما لم يبتلع شيئاً من الدم أو الدواء، فيفطر.:ج۳ص۸۷ص۱۷۱۱الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(أو خرج الدم من بين أسنانه ودخل حلقه) يعني ولم يصل إلى جوفه أما إذا وصل فإن غلب الدم أو تساويا فسد وإلا لا إلا إذا وجد طعمه.:ج۱ص۱٤۹ درمختار.

که دوُریو ویني دروژتي ځخه په خوب کي تیري شي

(مسئله) سوال: که دخوب په حالت کي دروژتي نفر وُري ویني وکړي او داویني تري تیري هم شي نو روژه یې ماته شوه که نه؟

:جواب: که دروژتي وُری په حالت دخوب کي ویني وکړي اوخودبخودبلا اختیاره ترستوني تیري هم شي نو روژه نه په ماتیږي، لیکن بهتره خبره داده چې احتیاطاً دي بیا دیوې ورځې دروژې قضاء راوړي.

:تشریح: پدي مسئله کي یوبل تفصیل هم شته هغه داسي که روژتي شخص راویښ شو اوناړیې قصداً تیري کړي، بیاچې یې ناړي توکړي که ګوري چې دغاښو له ماېینځه ځخه یې دوریو ویني راوتلي دي ولوکه په ناړو داویني غالبه هم وي، نو پدي صورت کښې روژه فاسده شوه خوقضاء به دروژې راوړي کفاره باندې نشته.

:پاملرنه: که په حالت دویښي کي دیوچا دغاښونو دوریوځخه ویني ووتلي اوحلق ته داخلي شوي نو روژه یې نه ماتیږې، پدي شرط چې داویني له ستوني ځخه نه وي تیري شوي، اوکه له ستوني تیري شوي وي نوکه چېرې ویني غالبه وي اویادناړو سره برابري وي بیا نو روژه ماته شوه، اوکه په وینولاړي غالبه وې بیا نو روژه نه ماتیږي.

وفي «الواقعات» أيضا الدم إذا خرج من الأسنان، ودخل الحلق إن كانت الغلبة للبزاق لا يفسد صومه، وإن كانت الغلبة للدم فسد صومه، وإن كان على السواء فسد صومه احتياطا، ولا كفارة إذا كانت الغلبة للدم، أو كانا على السواء، لأنه لا كفارة في الدم الخالص في ظاهر الرواية، فهذا أولى.:ج۲ص۶۴۳ المحيط البرهاني.

وفي الولوالجية الدم إذا خرج من الأسنان ودخل الحلق إن كانت الغلبة للبزاق لا يفسد صومه وإن كانت للدم فسد وكذا إن استويا احتياطا.:ج۲ص۲۷۳ص۲۹۴ البحر الرائق.:ج۱ص۲۰۳الفتاوى الهندية.

(أو خرج الدم من بين أسنانه ودخل حلقه) يعني ولم يصل إلى جوفه أما إذا وصل فإن غلب الدم أو تساويا فسد وإلا لا ، إلا إذا وجد طعمه بزازية واستحسنه المصنف وهو ما عليه الأكثر وسيجيءقلت : ومن هذا يعلم حكم من قلع ضرسه في رمضان ودخل الدم إلى جوفه في النهار ولو نائما فيجب عليه

القضاء إلا أن يفرق بعدم إمكان التحرز عنه فيكون كالقيء الذي عاد بنفسه فليراجع (قوله : واستحسنه المصنف) أي تبعا لشرح الوهبانية حيث قال فيه وفي البزازية قيد عدم الفساد في صورة غلبة البصاق بما إذا لم يجد طعمه وهو حسن .ا هـ .(قوله : هو ما عليه الأكثر) أي ما ذكر من التفصيل بين ما إذا غلب الدم أو تساويا أو غلب البصاق هو ما عليه أكثر المشايخ كما في النهر (قوله : وسيجيء) أي ما استحسنه المصنف حيث يقول : وأكل مثل سمسمة من خارج يفطر إلا إذا مضغ بحيث تلاشت في فمه إلا أن يجد الطعم في حلقه ا هـ.:ج۲ص۱۰۷ شامي.

که دخوب په حالت کې روژتي اوبه وڅښي

(مسئله) سوال: که روژتي بيده وي او دخوب په حالت کې راپورته شي اوبه وڅښي روژه يې ماته ده که نه؟

:جواب: که دروژې په دوران کې روژتي بيده ؤ او دخوب په حالت کې اوبه وڅښي روژه يې ماته شوه.

إذا شرب النائم، فسدصومه، وعليه القضاء بخلاف الناسي لأن في الناسي عرفناه بالحديث وليس النائم كاناسي الاترى أن النائم او ذاهب العقل لاتحل ذبيحته ، والناسى للتسمية يؤكل ذبيحته فلايلحق النائم بالناسي في حق هذا الحكم.:ج۲ص۳۸۳ التجنيس لصاحب الهداية.

که روژتي بيده ؤ اوبل چايئ په ستوني کي اوبه ورتوي کړي

(مسئله) که روژتي بيده ؤ اوبل چايئ په ستوني کې اوبه ورتوي کړي، نو روژه يئ فاسده شوه، دابيده شخص په حکم دزورګيره کې دی نو ديوې روژې قضاء به راوړي

اوامام شافعي اوامام زفررحمهم الله وايي: چې روژه د ده نه فاسديږي.

اوابن قدامه رحمه الله وايي: که نائم په خوب کې اوبه وڅښلي يايئ خوراک وکړي روژه يئ نه په ماتيږي ځکه دا بيده شخص قصداً داکارنکوي اونه په روژه علم لري نو دی خو معذورشوحتی چې ترناسي هيريدونکي هم معذورشويعني چې په هيره سره روژه نه ماتيږي نونائم سړی ترهيري والاهم معذوردی نو د ده روژه نده ماته شوي.

:پاملرنه: پدامذکوره مسئله کې دمسئلې دفساد دحکم په برابرصاحب دالهداية په کتاب التجنيس والمزيدکې وايي: چې په روژتي شخص باندې صرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې لازمه ده اوکفاره باندې نشته، دامفتٰی به قول هم دي.

د ابن قدامه رحمه الله لپاره صاحب دالتجنيس والمزيد داسي جواب کړي چې دهيري والا که په هيره سره روژه وخوري د ده روژه نده فاسده ځکه چې دا مسئله په حديث مبارک سره ثابته ده، اونائم بيده، ياذاهب العقل سړی که ذبح دحيوان وکړي نو ذبيحه يې مرداره ده، اوکه سم سالم سړي ذبيحه دحيوان کوله اوبسم الله الله اکبر ترې هيرشو نو دا ذبحه شوی حيوان حلال دی، نو دواړه يو حکم نلري.

(مسئله) که دبيده روژتي په خوله کې دباران ثاڅکي ولويږي اوتيريځ کړي، نو روژه يې فاسده شوه.

(مسئله) په فتح القديرکې وايي: که دويښ روژتي خولې ته ډېرباران ورداخل شي او روژتي دا تيرکړي نو کفاره باندې لازم ده.

إذا شرب النائم، فسدصومه، وعليه القضاء بخلاف الناسي لأن في الناسي عرفناه بالحديث وليس النائم كاناسي الاترى أن النائم او ذاهب العقل لاتحل ذبيحته ،والناسى للتسمية يؤكل ذبيحته فلايلحق النائم بالناسي في حق هذا الحكم.:ج۲ص۳۸۳ التجنيس لصاحب الهداية.

ولو وقعت قطرة من المطر في حال نومه في حلقه فطره لوصوله المفطر إلى جوفه :وإن كان نائما،فصب الماء فى حلقه فسدصومه عندنا خلافا لزوفر والشافعى رحمهما الله.:ج۲ص۳۸۱ التجنيس وهامش التجنيس لصاحب الهداية.ج۱ص۱۰۱ فتاوي قاضي خان.

فصل: فإن فعل شيئامن أكل أو شرب ناسيا فلا يفطر فإنما هو رزق رزقه اللهوهو نائمولم يفسد صومه لأنه لا قصد له ولا علم بالصوم فهو أعذر من الناسي.:ج۳ص۳٦المغني – ابن قدامة.

وفي فتاوى قاضيخان النائم إذا شرب فسدصومه وليس هو كالناسي لأن النائم ذاهب العقل وإذا ذبح لم تؤكل ذبيحته وتؤكل ذبيحة من نسي التسمية.:ج۳ص۲۹۳ البحر الرائق.ج۳ص۳۸۳ الفتاوي تاتارخانية.

وفي «المنتقى» إذا شرب النائم، فعليه القضاء قال: ثمة، وليس هو كالناسي، وأشار إلى الفرق، فقال: ألا ترى أن النائم أو الذاهب العقل، إذا ذبح لم تؤكل ذبيحته، والناسي للتسمية تؤكل ذبيحته.:ج۲ص۳٤٦المحيط البرهاني الفصل الرابع فيما يفسد الصوم وما لا يفسد صومه.

وفي الفتح ولو دخل فمه مطر كثير فابتلعه كفر.:ج۱ص۲٤٥ مجمع الانهر.

:فائده: الناسي يقصد الاكل وغيره، ولايتذكر الصيام والمخطئ يأكل ويشرب بلاقصد، ويتذكر

الصيام، والمكره يتذكر الصيام ويقصد الاكل وغيره ولكن لايرضاه.:ج۲ص۱۶ منهاج السنن شرح جامع السنن.

كه روژتي ليونى شو او دليونتوب په حالت كي څه وخوري

(مسئله) كه روژتي ليوني شو اودليونتوب په حالت كي يئ اوبه وڅښلي ياېې خوراك وكړو نوبياصرف ديوې روژې قضاء باندې لازم ده.

ابن سماعة عن محمد: صائم جن وشرب في حال جنونه، فعليه القضاء.:ج۲ص۶۸۵ المحيط البرهاني.

دشيانوخوندڅكل په روژه كي څه حكم لري

(مسئله)سوال:كه څوک په حالت دروژې كې دماكولاتو شيانو خوند وڅكي نو روژه د دې سړي څه حكم لري؟

:جواب:كه څوک دغذائي شى يا د دوايي شى خوند ذوق، په دوران دروژې كي وڅكي د دې لپاره چې داكتونكى شخص داڅيز اخستى نو روژه خويه نه په ماتيږي، پدي سبب چې حقيقتاً خويې روژه ماته نكړه، البته داسي عمل په روژه كي ممنوع او مكروه دى، ځكه چې خپله روژه دفساد له سرحدسره مخامخ كوي.

(مسئله) دروژې په حالت دمشتري لپاره دا له عذرو څخه نده چې داخستونكي څيز، لكه عسل، غوړي ، بوره، چاي، ترخه، وغيره، خوند وګوري د دې لپاره چې بائع واى راسره غبن ونه كړي، ليكن په محيط كتاب كې بياوايي چې مشتري ته دمبيع څكل له عذرو څخه ده چې جوازلري.

اوعلامة الشامي رحمه الله په ردالمحتاركښې دصاحب النهرقول رانقل كړي هغه داسي كه داكتونكى څيز يوداسي شي ؤ چې چاره ورڅخه وه يعني دضروري اشياؤ داهل بيت څخه نه ؤ ، اوبيله دي شي څخه هم ژوند اوګزاره په آسانه ترسره كيدلاى شواى نوبيا كه چېرې دامشتري د دامذكورشي خوند وګوري نو روژه يئ مكروه شوه، اوكه د دامشتري دمذكورشي څخه چاره نه وه اواخستل يئ ضروري ؤبيا د دې شي دخوندكتل روژه نه ورمكروه كوي.

(مسئله) په تبيين كتاب كې بيا ديوې بنځې مسئله راخلي هغه داسي واى كه چېرې

ديوې ښځې خاوندبدخلقه وي هغه داسې كه دشوروا، يادسالن(كتغ)، مالګه، ياذائقه سمه نه وه برابره، نوخاوند(ياكورنى) داپخ كړى ديګ ودي بي بي ته يو مصيبت جوړكړي، اوبي بي په پريشاني كي وي، نو دي واى دابنځه دكټوي دسالن خوندپه ژبه سره ګوري په دوران دروژې كي، خو البته چې خونديې وګوري نوبيرته دي دداخوند ذائقه له خولې څخه توكړي، روژه د دي بي بي دا ذوق دكتلونه ورفاسده وي، ځكه دا يوغټ عذردى د دي بي بي په برابركښې.

(قوله ومن ذاق شيئا بفيه لم يفطر) لعدم المفطر صورة ومعنى (قوله ويكره له ذلك) لما فيه من تعريض الصوم على الفساد.:ج٢ص٤٢ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.٣٩٦ الفتاوي تاتارخانية.

وكره ذوق شيء مفطر من غداء أو دواء لأن فيه تعريض الصوم للفساد من غير ضرورة قيل هذا في الفرضوأما التطوع فلا يكره ومضغه بلا عذر وإن كان في فيه فإن احتاج إلى المضغ فلا شيء وفي التبيين لا بأس بأن تذوق المرأة المرقة بلسانها إذا كان زوجها أو سيدها سيئ الخلق وفي الفتح وليس من الأعذار الذوق عند الشراء ليعرف الجيد من الرديء بل يكره لكن في المحيط عدم الكراهة خوفا للغبن في المشترى.:ج٢ص ٢٤٧ص٣٦٣ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.

(وكره ذوق شيء ومضغه بلا عذر) لما فيه من تعريض الصوم للفساد ولا يفسد صومه لعدم الفطر صورة ومعنى قيد (بقوله) بلا عذر لأن الذوق بعذر لا يكره كما قال في الخانية فيمن كان زوجها (سيئ) الخلق أو سيدها لا بأس بأن تذوق بلسانها وليس من الأعذار الذوق (والذوق) عند الشراء ليعرف الجيد من الرديء بل يكره كما ذكره في الولوالجي وتبعه في فتح القدير وفي المحيط يجوز أن يقال لا بأس به كي لايغبن.:ج٢ص٣٠١ البحر الرائق (باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده).

وذكر في التجنيس أن كراهة الذوق في صوم الفرض وأما التطوع فلا بأس كذا في النهاية ويكره للصائم أن يذوق العسل أو الدهن ليعرف الجيد من الرديء عند الشراء كذا في فتاوى قاضي خان وقيل لا بأس به إذا لم يجد بدا من شرائه أو يخاف الغبن كذا في الزاهدي.:ج١ص١٩٩ الفتاوى الهندية.

قال صاحب درالمختار: وفي كراهة الذوق عند الشراء قولان ، ووفق في النهر بأنه إن وجد بدا ، ولم يخف غبنا كره وإلا لا وهذا في الفرض لا النفل كذا قالوا وفيه كلام لحرمة الفطر فيه بلا عذر على المذهب فتبقى الكراهة .

قوله: (ووفق في النهر) قال العلامة شامي :عبارته: وينبغي حمل الاول: أي القول بالكراهة على ما إذا وجد بدا، والثاني على ما إذا لم يجده وقد خشي الغبن اه.

فقد قيد الكراهة بأن يجد بدا من شرائه: أي سواء خاف الغبن أو لا، فقول الشارح: ولم يخف غبنا مخالف لما في النهر، وقوله: وإلا لا أي وإن لم يجد بدا وخاف غبنا لا يكره في موافق للنهر، فافهم.

ومفهومه: أنه إذا لم يجد بدا ولم يخف غبنا يكره وهو ظاهر. قوله: (وهذا) أي الحكم بكراهة الذوق أو المضغ بلا عذر ط.:ج٢ص١٢٢ شامي مطلب في مايكره للصائم.

قال في «الأصل»: ويكره للصائم أن يذوق شيئاً بلسانه، ومن أصحابنا من قال: هذا في صوم الفرض، أما في صوم التطوع لا يكره في صوم شمس الأئمة، ومنهم من قال: في صوم الفرض إنما يكره إذا كان له بد أما إذا لم يكن بد بأن احتاج إلى شراء شيء مأكول، وخاف أنه لو لم يذق يغبن فيه، أو لا يوافقه، لا يكره في صوم خواهر زاده رحمه الله، ونص على الكراهة في هذه الصورة في «فتاوى أهل سمرقند». قال: ويكره للصائم أن يذوق العسل والدهن عند الشراء ليعرف جيده ورديئه. وفيه أيضاً: يكره للصائم ذوق المرقة. وفي «فتاوى البلخي»: إن كان زوجها سيء الخلق يضايقها في ملوحة الطعام، فلا بأس به.:ج٢ص٦٤٩ المحيط البرهاني الفصل السادس فيما يكره للصائم أن يفعله وما لا يكره.

ومن ذاق شيئا ومجه لم يفطر.:ص١٤٣ تحفة الملوك (في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان) لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازيسنة الولادة ٠/ سنة الوفاة ٦٦٦ :المكتبة الشاملة.

(مسئله) اوكه دښځې خاوند دښو اخلاقو څښتن ؤ چې په مازي بي خونده كولو دسالن يئ ورسره په روژه كښې له بي بي سره كومه شخړه نه جوړ وله نو د دي بي بي لپاره بيا په حالت دروژې كې څكل دسالن نه دي روا.

(مسئله) دامذكورحكم دمزدور (يا اشپژ) هم دى كه دمزدورخاوندپه مازي بي خونده كولو دسالن سره يئ په روژه كښې خوا ترې بده وله نو د دي مزدور يااشپژ لپاره خوند دسالن (كتغ) كتل په ژبه سره جوازلري، خو د خوند زرات دي له خولې څخه توكړي، او روژه د دي مزدور دا ذوق دكتلو دسالن نه ورفاسده وي، ځكه دا هم يوغښتعذردى د دي مزدور په برابر كښې.

وللمرأة ذوق الطعام إذا كان زوجها سئ الخلق لتعلم ملوحته وإن كان حسن الخلق ، فلا يحل لها وكذا الأمة قلتُ: كذا الأجير

قوله (سيء الخلق) أي فيما يتعلق بذلك ولذا قال في الشرح سيء الخلق يضايقها في ملوحة الطعام وقلة ملحه أما لو كان سيء الخلق في غير ذلك لا يباح لها قوله (فلا يحل لها) يفيد أن

الكراهة تحريمية وقد مرقوله (كذا الأجير) أي للطبخ.:ص٦٧٩ طحطاوي.:ص٦٩٥ امدادالفتاح.

وكره ذوق شئ ومضغه بلا عذر لان العذر فيه لا يتضح، فذكر مطلقا بلا عذر اهتماما.:ج٢ص٤١٦ شامي.

كه ښځه د كور خدمت وكړي اوډېره ضعيفه شي

:مسئله: كه چېرې يوه ښځه د كوركاروكوي لكه ډېري جامې پريمينځي، ياډېره ډوډۍ پخه كړي كه ددې وجې څخه ضعيفه شوه، اوپرهلاكت دځان وبيريدله نو روژه خوړلی شي، خو وروسته به قضاء ديوې روژې راوړي كفاره باندې نشته.

إذا اشتد الحر وخاف الهلاك فله الافطار كحرة أو أمة ضعفت للطبخ أو غسل الثوب اه.:ج٢ص ١٢٦شامي.

كه په پشلمي پان وخوري اوسرخي يې په خوله كي باقي وه

:مسئله: كه چېرې يوڅوك په پشلمي پان وخوري اوپه خوله اوبه ورغړه وي خوله صفاكړي، خو دناړو او دخولې سرخي نشي ولاړه نوپدې كي څه حرج نشته اودناړو په تيريدلو سره بې روژه نه فاسديږي.

ولو بقي بلل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم يفطره.:ج١ص٢٠٣ هندية.

كه روژتي خوږشی وځيبښي

(مسئله) سوال:كه روژتي شخص بوره ګوړه يابل خوږشی په خوله كې واچوي اويو څه قدري دخوږوالي اوبه ترې تيري هم شي روژه يئ څه حكم لري؟

:جواب:كه دورځې روژتي شخص عمداً خوږشی وځيبښي يايې په خوله كي واچوي اودخوږ والي اوبه يئ ستوني ته ورسيدلي نوقضاء اوكفاره دواړه باندې واجب ده، ځكه خوږشی هم په ځيبښلو سره خوړل كيږي عادتاً.

ولو مص سكرا حتى وصل الماء حلقه فعليه الكفارة كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

الصائم إذا مص سكرة فى رمضان متعمدا، حتى دخل الماء حلقه كان عليه القضاء والكفارة لان السكر ممايؤكل كذلك عادةً.:ج٢ص٣٩٣ التجنيس والمذيد.

كه يو روژتي هريړه په خوله كښې واچوي

(مسئله) سوال: که یو روژتي هریړه په خوله کښې وژووله او یا یې ژوندي تیره کړه روژه یې ماته شوه که نه؟

:جواب: که روژتي هریړه وژووله او ناړي یې تیري نکړي روژه یې نه ماتیږي او که عین هریړه یا د هریړي خوندیې تیرکړو روژه یې ماتیږي قضاء او کفاره دواړه باندې واجب دي ځکه هریړه د دوا او دفائدي لپاره خوړل کیږي.

:مسئله: که روژتي مشک، کافور، یازعفران وخوري نو روژه یې ماتیږي قضاء او کفاره دواړه باندې واجب دي، ځکه دا شیان دغذا یا تداوي لپاره خوړل کیږي.

قوله (ومص إهليلج) بخلاف نحو سكر أي بأن مضغها فدخل البصاق حلقه ولا يدخل من عينها في جوفه لا يفسد صومه.:ج٢ص١٠٧ شامي.

مص إهليلجة يابسة، ولم يدخل عينها في جوفه لا يفسد صومه، ولو فعل هذا بالفانيد أو السكر يفسد صومه.:٢(ص٦٤٢) المحيط البرهاني.(ج٣ص٣٨٢) تاتارخانية.

إذا أكل متعمدا ما يتغذى به أو يتداوى به يلزمه الكفارة وهذا إذا كان مما يؤكل للغذاء أو للدواءكأكل إهليلجة أو مسكا أو زعفرانا أو كافورا أو غالية عليه القضاء والكفارة عندنا هكذا في فتاوى قاضي خان وكذا إذا أكل الخل والمرى وماء العصفر وماء الزعفران وماء الباقلاء والبطيخ وماء القثاء والقند وماء الزرجون والمطر والثلج والبرد إذا تعمد ذلك.:ج١ص٢٠٥ الفتاوى الهندية.

وإذا ابتلع أهليلجة فعليه القضاء والكفارة أراد به الدواء أو لم يرد هكذا ذكره بن سماعة وهشام عن محمد رحمهم الله تعالى وذكر بن رستم عن محمد رحمهما الله تعالى أن عليه القضاء دون الكفارة قال لأنها لا تؤكل كما هي للتداوي عادة والأصح ما ذكره هنا فإن الهليلجة مما يتداوى به فسواء أكلها على الوجه المعتاد أو على غير الوجه المعتاد قلنا إنه تجب عليه الكفارة. وكذلك إن أكل مسكا أو غالية أو زعفرانا فعليه القضاء والكفارة لأن هذه الأشياء تؤكل عادة للتغذي أو للتداوي.:ج٣ص١٥٣ المبسوط للسرخسي.هكذا في البدائع الصنائع:.ص ٣٨ عيون المسائل.

ولو مص الهليلج فدخل البزاق حلقه لم يفسد ما لم يدخل عينه كذا في الظهيرية.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

که روژتي مچ وخوړ

(مسئله) سوال: بي اختیاره چې د روژتي نفرستوني ته مچ یا مچر ورننوځي نو روژه

ددي نفرڅه حکم لري؟

:جواب: په ناپامي کي چې دروژتي نفرستوني ته مچ يامچر ياغوماشه ورننوځي اوتيريې کړي نوله دي څخه روژه نه فاسديږي، يوخو داشيان دخوراک شی ندي، بل ځان له مچانوڅخه ساتل هم لوي تکليف دی، اوبل روژتي پخپله هم ستوني ته ندي داخل کړي.

:پاملرنه: اوکه روژتي مچ ونيولي بيايې تيرکړي نوپدي صورت کښي د ده روژه ماته شوه، البته قضاء ديوې روژې وربانديې شته اوکفاره وربانديې نشته.

:فائده: دمچر، غوماشو، اودنورو حشراتو هم همدا حکم دی.

وما ليس بمقصود بالأكل ولا يمكن الاحتراز عنه كالذباب إذا وصل إلى جوف الصائم لم يفطره كذا في إيضاح الكرماني ولو أخذ الذباب وأكله يجب عليه القضاء دون الكفارة كذا في شرح الطحاوي. :ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

(ولو دخل حلقه ذباب وهو ذاكر لصومه لم يفطر)وفي القياس يفسدصومه لوصول المفطر إلى جوفه ، وإن كان لا يتغذى به كالتراب والحصاة

وجه الاستحسان أنه لايستطاع الاحتراز عنه فأشبه الغبار والدخان،وعند زوفر عليه الكفارة أيضا.:ج٣ص٣٨٢ تاتارخانية. العناية شرح الهداية باب مايوحب القضاء والكفارة.

إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٢٤٥ مجمع الانهر.

(ولو دخل حلقه ذباب وهو ذاكر :فلاشي عليه) لأنه لم يوجد الفطر لا صورة ولامعنى.:ص٢٣٣ شرح الجامع الصغير.

په روژه کي دعطرونو لګول ياګل بويول

(مسئله) سوال:دروژې په حالت کي عطرلګول اويا ګل ګلاب يابل ګل بويول، روژه ماتوي که نه؟

:جواب:په روژه کښي دعطرونولګول يادعطرونو بوي حسول ياخاص عطرونه بويه ول، ياګلان بوي کول هرګل چې وي يادبل خوشبودارشي دبويونوپه حسولو سره په روژه کې کوم نقصان نه راځي او نه روژه په فاسديږي، خواه په اوله حصه دورځې کي

وي اوکه په اخري حصه دورځې کې وي.

من أدخل بصنعه دخانا حلقه بأي صورة كان الإدخال فسد صومه سواء كان دخان عنبرا أو عودا أو غيرهما حتى من تبخر ببخور فآواه إلى نفسه واشتم دخانه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عن إدخال المفطر جوفه ودماغه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فلينبه له.:ص٦٦٠ طحطاوى.

وفى الشامي قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص١٠٦ شامى.

ولا يفطر أيضا بشم الروائح العطرية كالورد والنرجس.:ج٢ص٥٦٦ الفقه على المذاهب الأربعة.

١٧- شم الروائح العطرية كالورد أو الزهر والمسك أو الطيب.:ج٣ص٨٨ص١٧١٢الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ ما لا يفسد الصوم عند الحنفية.

لا يكره للصائم شم رائحة المسك والورد ونحوه مما لا يكون جوهرا متصلا كالدخان فإنهم قالوا لا يكره الاكتحال بحال وهو شامل للمطيب وغيره ولم يخصوه بنوع منه وكذا دهن الشارب اه.:ج٢ص١٢٣ شامي.ص٦٧٨ امداد الفتاح شرح نورالايضاح.

واذا دخل الغبار اوالدخان اوريح العطر لايضره.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوي.

وكذا لايضره ريح العطر.:ج١ص٢١٨ برجندي.

ومن ذاق شيئا ومجه لم يفطر.:ص١٤٣ تحفة الملوك (في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان) لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي سنة الولادة ٠/ سنة الوفاة ٦٦٦:المكتبة الشاملة.

وطعم الأدوية، وريح العطر، إذا وجد في حلقه لم يفطره؛ لأن التحرز عنه غير ممكن.:ج٢ص٦٤٣ المحيط البرهاني.

وفي القهستاني طعم الأدوية وريح العطر إذا وجد في حلقه لم يفطر كما في المحيط.:ج٢ص١٠٧ شامي.

وفي «الجامع الصغير»: إذا وقع ثلجة أو مطرة في فم الصائم، وابتلعها يفسد صومه هو المختار، والغبار والدخان وطعم الأدوية، وريح العطر، إذا وجد في حلقه لم يفطره؛ لأن التحرز عنه غير ممكن.:ج٢ص۶۴۲ المحيط البرهاني.:ص١٩٨ مختارات النوازل.

يجوز استعمال الطيب بالنسبة للصائم فى اول النهار وفى اخره سواء كان الطيب دهناً اوعودا اوبخورا.:ص٢٢٠ موسوعة الفقه المبسط في سوال وجواب.

:پوښتنه: دګلانو بوي دي بايد داسي حکم ولري لکه دود په دود سره خو روژه فاسديږي نو دګلانو په بوي سره دي هم روژه فاسده شي؟

:جواب:(۱)دود په‌نظر راځي او خوشبو په‌نظر نه‌راځي.
(۲)دخوشبو په‌بوی کولو سره کوم فرق په‌انسان کې نه‌راځي او د دود په‌دننه‌کې نشه وي وسګريټي انسان ته‌هيڅ خوراک مه‌ورکوه خو د دود اجازه ورکړه نو دا دود ورته‌کفايت کوي.:ص۲۵۲ فضائل و مسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:مسئله: دخوشبويانو بوي حسول پروا نلري خواه تيل وي اوکه دعودو يادبخورو دلرګي وغيره خوشبو وي ، او د دي شيانو په دودولو سره بياروژه فاسديږي دلرګي دعودو يادبخورو يادعنبرو وغيره، د دوه دي روژتي ځان ساتي.

ب – استعمال البخور :

ويكون بإيصال الدخان إلى الحلق ، فيفطر ، أما شم رائحة البخور ونحوه بلا وصول دخانه إلى الحلق فلا يفطر ولو جاءته الرائحة واستنشقها ، لأن الرائحة لا جسم لها.

فمن أدخل بصنعه دخانا حلقه ، بأية صورة كان الإدخال – فسد صومه ، سواء أكان دخان عنبر أم عود أم غيرهما ، حتى من تبخر بعود ، فآواه إلى نفسه ، واشتم دخانه ، ذاكرا لصومه ، أفطر ، لإمكان التحرز من إدخال المفطر جوفه ودماغه .

قال الشرنبلالي : هذا مما يغفل عنه كثير من الناس ، فلينبه له ، ولا يتوهم أنه كشم الورد والمسك ، لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه ، وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله. :ج۲۸ص۳۶ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وفي «الجامع الصغير»: إذا وقع ثلجة أو مطرة في فم الصائم، وابتلعها يفسد صومه هو المختار، والغبار والدخان وطعم الأدوية، وريح العطر، إذا وجد في حلقه لم يفطره؛ لأن التحرز عنه غير ممكن. :ج۲ص۶۴۲ المحيط البرهاني.

:فائده: يجوز استعمال الطيب بالنسبة للصائم فى اول النهار وفى اخره سواء كان الطيب دهناً اوعودا اوبخورا، اوغيره، لكن بضابط: ألا يستنشق البخور لأن البخور كما يقول اهل العلم: له اجزاء مشاهدة ومحسوسة اذا استنشق دخلت انفه ثم الى معدته.:ص۲۲۰ موسوعة الفقه المبسط في سوال وجواب.

وفى الشامي قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج۲ص۱۰۶ شامى.

:پاملرنه: **په مظهر الانوارکي وايي** چې بعضي روافض (شيعه ګان) وايي سي په روژه

کښې دعطرونو بوي حسول یادګلانو بوي حسول هرګل چې وي دا مکروه عمل ده ځکه دا دماغ ته قوت ورکوي، او بعضو خلکو بیا دکافور خوشبوئي مکروه بللي ده وروژتي ته په روژو دګرمیو کې نه په روژو دژمی کې، خو دا قولونه داهل السنت والجماعت ندي او داقولونه داهل السنت والجماعت څخه مخالف دي.

شم الورد، وريح العطريكره للصائم؛ لأنه يقوى الدماغ، وشم الكافور كرهه بعض الناس للصائم في الصيف دون الشتاء، وهذا كله يخالف أهل السنة والجماعة.:ص۳۵۱ مظهر الانوار.

خوشوافع وايي: چې روژتي ته خوشبو بيول مکروه ده، او ترک يې مسنون ده، او دا يو روايت دالمالکۀ ؤ څخه هم ده. وعند الحنابلة إذا كان الطيب مسحوقا كره شمه.

وكرهه المالكية (شم الصائم الطيب).

كما يكره عند الشافعية شم الرياحين ونحوها نهارا للصائم لأنه من الترفه ولذلك يسن له تركه .

وعند الحنابلة إذا كان الطيب مسحوقا كره شمه لأنه لا يؤمن من شمه أن يجذبه نفسه للحلق ، ولذلك لا يكره شم الورد والعنبر والمسك غير المسحوق.:ج۲۶ص۲۱۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په روژه کې دعودو دلرګي دخوشبو دود ته کيناستل

(مسئله) دروژې په حالت کي که روژتي دعودو، یا دبخورو، یادعنبرو، وغیره لرګی دأور په سکروټو کيږدي او بیایې دخوشبو دود ته کیني او دا د دود بوي ودماغ ته کش کوي، نو روژه دروژتي فاسده شوه ځکه اجزا ماده وخیټې ته ورسیدل.

او که روژتي هوا بوی کړه چې پکښې دګلابو خوشبوئي وه او داخوشبوئي جسم (دود) نه درلود نو روژه نه باندې فاسدیږي.

إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج۱ص۲٤٥ مجمع الأنهر.

من أدخل بصنعه دخانا حلقه بأي صورة كان الإدخال فسد صومه سواء كان دخان عنبرا أو عودا أو غيرهما حتى من تبخر ببخور فآواه إلى نفسه واشتم دخانه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عن إدخال المفطر جوفه ودماغه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فلينبه له.:ص٦٦٠ طحطاوى.

وفى الشامي قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص١٠٦ شامى.

بخلاف دخان العنبر، والعود فانه يفسد الصوم اذا أدخل حلقه عمداً ..:ص٣٥١ مظهر الانوار.

شم الصائم الطيب ونحوه :

ذهب الحنفية والمالكية إلى أنه لو أدخل الصائم إلى حلقه البخور وشم رائحته أفطر لإمكان التحرز عنه . وإذا لم يصل إلى حلقه لا يفطر . أما لو شم هواء فيه رائحة الورد ونحوه مما لا جسم له فلا يفطر عند الحنفية.

وكرهه المالكية .

كما يكره عند الشافعية شم الرياحين ونحوها نهارا للصائم لأنه من الترفه ولذلك يسن له تركه .

وعند الحنابلة إذا كان الطيب مسحوقا كره شمه لأنه لا يؤمن من شمه أن يجذبه نفسه للحلق ، ولذلك لا يكره شم الورد والعنبر والمسك غير المسحوق.:ج٢٦ص٢١٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(وبالغ في الاستنشاق) بإيصال الماء إلى باطن الأنف (إلا أن تكون صائما) فلا تبالغ لئلا يصل إلى باطنه فيبطل الصوم. :ج٣ص٤١٨ تحفة الأحوذي.

وعن لقيط بن صبرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بالغ فى الاستنشاق إلا أن تكون صائما ».:٢ص٢٨٠سنن أبي داودباب الصائم يصب عليه الماء من العطش ويبالغ فى الاستنشاق.

:اعتراض: دعطرونوخوشبوئي هم بايد داسي حكم ولري لكه دود په دود سره روژه فاسديږي نو دعطرونو په خوشبوئي سره دي هم روژه ماته او فاسده شي څه فرق پكښې ده چې دعطرونو دخوشبوئي په بوي سره روژه نه ماتيږي او داګربتى او دعودو دلرګي د دود په خوشبوئي سره روژه ماتيږي؟

:جواب: ښكاره فرق يئ دادى چې دعطرونو هواء (بوي) دهغه عطر مشک دخوشبوئي ځخه وي چې په اصلي مادي دعطرونو كې ميلاو(ګډحل) شوي وي معنٰى داچې دابوى صورت نلري، چې دماغ ياځيګر ياخيټې ته ورسيږي، اودود (لوګى) دبل كړل شوي شي(اګربتى او دعودو دلرګي) دود چې دى دا اصلي جوهر دى (يعني صورت لري) چې دماغ ياځيګر ياخيټې ته براه راست بذات خود داجوهر ځان رسوي چې ماتونكى دروژې كيږي.

ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين

جوهر دخان، وصل إلى جوفه بفعله.:ص٦٦٠ طحطاوی.

:پاملرنه: الهواء غیرمفطر بالاجماع، وکذا ماکان من قبیل الاعراض لا الجواهر کالرائحة والبرودة والحرارة.:ضابطة المفطرات فی مجال التداوی للشیخ المفتی محمدرفیع العثمانی ص١۶۵، الباب الثالث الفصل الاول .

په روژه کې د ويکسو استعمال

(مسئله) سوال: که یو روژتي دزکام یادځیگرمریض وي یادبل درد بریښ لپاره، زنډه، بام، ویکس، په بدن استعمال کړي د دي بویونه خو دماغ ته رسیږي نو روژه یې څنگه حکم لري، اوکه روژتي په گرمواوبوکې ویکس واچوي ددي لپاره چې توښ دویکسو اودگرمو اوبو په پزه دصحت دسکون لپاره کش کړي نو روژه یې په ماتیږي که نه؟

:جواب: دروژې په دوران کښې دصورت بدن په ظاهیري حصي باندې دويکسو، زنډه، بام، په لگولو سره روژه نه فاسدیږي ځکه ددوي اثردماغ ته رسیږي اصل اثر دویکسونه رسیږي دماغ ته، البته ویکس په گرمو اوبوکې که واچوي اوبیا تري روژتي ساه اخلي نوپدي صورت کې یې روژه فاسده شوه ځکه اصل عین دویکسو زرات یاتوښونه داوبوپدي صورت کې داخل شول، خوبیاهم قضاء باندې لازم ده کفاره باندې نشته.

من أدخل بصنعه دخانا حلقه بأي صورة كان الإدخال فسد صومه سواء كان دخان عنبرا أو عودا أو غيرهما حتى من تبخر ببخور فآواه إلى نفسه واشتم دخانه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عن إدخال المفطر جوفه ودماغه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فلينبه له ولا يتوهم أنه كشم الورود ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله وسنذكر حكم الكفارة بشربه.:ص٦٦٠ طحطاوی.

وفی الشامي قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص٦ ١٠ شامی.

او ادخل دخاناً بصنعه متعمداً إلى جوفه أو دماغه لوجود المضطر وهذا في دخان غير العنبر والعود وفيهما لايبعد لزوم الكفارة أيضاً للنفع والتداوي وكذا الدخان الحادث شربه وابتدع هذا الزمان. :ص٦٩٢ امداد الفتاح.

مطلب:في الكلام علي الدخان (التبغ) قلتُ: إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٢٤٥ مجمع الأنهر.

د مطبخ د اشپژخاني دبویونو حکم

(مسئله)سوال:په مطبخ اشپژخاني کې چې ښځې یا اشپژان کوم خوراکونه په روژه کي پخوي د دي مختلفو سالنونو مختلف خوشبویونه یا توښونه یا دودونه د دي خلکو دماغو یا خیتو ته چې رسیږي نوپدي سره په روژه باندې کوم اثرپریوځي که نه؟

:جواب:هغه شیان چې نه پکښې دغذائیت فائده وي اونه پکښې دواء وي او دهغه څخه ځان ساتل هم سخت مشکل وي اکثر وخت خوترې ځان ساتل ناممکن وي، مثلاًدودونه، ګرځ، غبار، یادښځو، اواشپژانولپاره دپخلو دشیانوپه دوران کښې دمختلفوخوراکونو دسالنو یادمسالو دخوشبوئي بویونه چې دماغ یاستوني ته رسیږي، نوپدي برابر دشریعت مطهره حکم دادی چې کوم بویونه یادودونه چې ځان ترې ساتل ناممکن وي اوپه غیر اختیاري طورسره وي، او روژتي هم دم ساعت ورسره لاس اوګریوان وي لکه اشپژي (دمختلفوشیانوپخلاو) نو روژه دروژتي له داسي قسم خوشبویانو، یاتوښونو، یا دودونو څخه نه فاسدیږي اونه مکروه کیږي، اونه ددوي په وجه په روژه کي کوم اثر راځي، ځکه دا دغذائت او دوا ځای نه نیسي اوله دوي څخه ځان ساتل ممکن خبره نده نوله دي وجې څخه روژه باندې نه فاسدیږي.

:ضروري تنبیه:داخبره یادلره که روژتی اشپژه ښځه یانراشپژدسالن دخوشبویانو خوشبو یاتوښونه، یادود، پخپل اختیار قصداً سره له خولې یادپزي له خوا څخه ودماغ ته رسوي، نوپدي سره بدن ته قوت هم حاصلیږي اوتنده یې هم په ماتیږي، نو روژه یئ ورباندې فاسدیږي، صرف دیوې روژې قضاء رواړل بیا ورباندې ضروري او واجب ده پدي صورت کې دخولې بندول ممکن دي، او روژا تي داعمل ونه کړو.

ج – بخار القدر :

بخار القدر ، متى وصل للحلق باستنشاق أوجب القضاء ، لأن دخان البخور وبخار القدر كل منهما جسم يتكيف به الدماغ ، ويتقوى به ، أي تحصل له قوة كالتي تحصل من الأكل ، أما لو وصل واحد منهما للحلق بغير اختياره فلا قضاء عليه .

هذا بخلاف دخان الحطب ، فإنه لا قضاء في وصوله للحلق ، ولو تعمد استنشاقه ، لأنه لا يحصل للدماغ به قوة كالتي تحصل له من الأكل.

وقال الشافعية : لو فتح فاه عمدا حتى دخل الغبار في جوفه ، لم يفطر على الأصح. ومذهب الحنابلة الإفطار بابتلاع غربلة الدقيق وغبار الطريق ، إن تعمده.:ج٢٨ص٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية

٩- ما لا يفسد الصوم عند الحنفية: دخول الدخان، أوالغبار ولو غبار الطاحون، أو الذباب، أوأثر طعم الأدوية إلى الحلق، بلا صنع الصائم أي رغماً عنه وهو ذاكر الصوم؛ لأنه لا يمكن الاحتراز أو الامتناع عنها.:ج٣ص٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه ما لا يفسد الصوم عند الحنفية.

(أو دخل حلقه دخان بلا صنعه) لعدم قدرته على الامتناع عنه فصار كبلل بقي في فمه بعد المضمضة لدخوله من الأنف إذا أطبق الفم وفيما ذكرنا إشارة إلى أنه من أدخل بصنعه دخانا حلقه بأي صورة كان الإدخال فسد صومه سواء كان دخان عنبرا أو عودا أو غيرهما.:ص٦٦٠ طحطاوي علي مراقي الفلاح.

(أو دخل حلقه غبار أو ذباب أو دخان) ولو ذاكرا استحسانا لعدم إمكان التحرز عنه ومفاده أنه لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان.:ج١ص١٤٩ درمختار باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٢٤٥ مجمع الأنهر.

وفى الشامي قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص١٠٦ شامى.

فإن كان الشيء خاصاً، كتعمد ابتلاع رائحة شواء لحم، فيفطر، لسهولة الاحتراز عنه.:ج٣ ص١٧١٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: كه روژتي نفرمطبخ ته ورننوځي ياروژتي نفر وخوشبوئي دارمسجدته ورننوځي چې په مسجد كښې خلكوخوشبوئي پاشلي وي نو روژه دروژتي نه

فاسدېږي، ځکه ځان له دود او دخوشبوئي څخه ساتل مشکل شو.

والصائم اذا دخل المطبخ او المسجد المتبخر فلا يفسدصومه لعدم امكان التحرز عن دخول الدخان.:ج٤ص٣٤ منهاج السنن شرح جامع ترمذي.

دروژې په حالت کي که يوڅوک غيبت وکړي

(مسئله)سوال:دروژې په حالت کي که يوڅوک غيبت، درواغ، يابهتان، ووايي روژه يې څه حکم لري؟

جواب: د ډېري مُهمي طولاني مسئلې سوال دي وکړې مناسب خوداوه چې ددي مسئلې سره مې دغيبت په ذم پوري پوره يوڅوجلده کتابونه پرې ليکلي واى، خوبيا به هم يوڅه مناسب ليکل پدي ځاى کي په ذم دغيبت کولوسره وليکوځکه چې داغيبت کول ډېره اهمه موضوع ده چې د دي اُمت خلک ورسره لاس اوګريوان دي، اويايې مشغله ګرځولې ده، نوبعضي هغه اعمال چې دهغه څخه درمضان المبارک په روژه کې ځان ساتل ضروري ده دابه ذکر کړو، رابه شو دسوال حل کولو ته: غيبت کول حرام عمل دى پدي سره په عباداتو کې خلل راځي لهذا دغيبت کولو څخه ځان ساتل لازمي خبره ده، البته په غيبت سره روژه دجمهورؤ علماؤپه نزد اوپه اتفاق دمذاهبو سره نه فاسدېږي.

او په حديث مبارک کښې تاويل کوي، چې څوک په روژه کي غيبت وکړي دروژې ثواب به يې بياکم (لږ) وي اوروژه د دي غيبت کونکي شخص وايي چې ناقصه ده تامه روژه يې نده نيولې، اوحديث مبارک واى په وعيد سره واريد دى، ليکن روژه په غيبت سره ضرور مکروه کيږي، غيبت کول حرام عمل ده دغيبت څخه په عبادت کې خلل واقع کيږي(لهذا دغيبت اودهغه تمام ټولو شيانوڅخه ځان ساتل ضروري ده دکوم څخه چې په روژه باندې بد اثر پريوځې، البته روژه نه فاسده وي، خو ثواب دروژې به بياډېرکم وي).

زيلعي، اواعلاء السنن وايي: چې هغه حديثونه کوم سي پکښې راغلي دي چې په غيبت سره روژه فاسده ده داضعيفه احاديث دي اوکه ثابت هم شي نو پداحاديث کښې تاويل شته ده په اجماع سره چې ثواب دروژتيې دروژې ختم شو او روژه يئ نده

فاسده، نو داسي شولکه روژه چې يې نه وي نيولې.
او ابن الجوزی وايي: چې دا حاديث موضوعی دی.
:نکته: امام أحمدبن حنبل رحمه الله فرمائي که په غيبت کولو سره روژه ماتيدلای نو زمونږ به هيڅ کله روژه نسي صحيح اونه به په روژتيانوکې شمارکړل شو.
:پاملرنه: غيبت کول زيات ناقص عمل دی ځکه چې وروژتي ته څومره ثواب په روژه نيولو ورکول کيږي که کوم روژتي شخص په روژه کې غيبت وکړي بيا د روژې ثوابونه پوره نه ورکول کيږي، نو لهذا په روژتي او غيرله روژتي خلکو باندې دا فرض عمل ده چې ترک د دې حرام عمل وکړي.

وفي الخانية قال بعضهم هذا والحجامة سواء وعامة المشايخ قالوا عليه الكفارة على كل حال لأن العلماء أجمعوا على ترك العمل بظاهر الحديث وقالوا أراد به ثواب الآخرة وليس في هذا قول معتبر فهذا ظن ما استند إلى دليل فلا يورث شبهة اه ونحوه في السراج وكذا في الفتح عن البدائع وجزم به في الهداية أيضا وشروحها قال الرحمتي وإذا لم يعد الحديث والفتوى شبهة في الغيبة فعدهن الشارب أولى اه قلت ولذا سوى بينهما في الفتح عن البدائع وكذا في المعراج عن المبسوطقوله (للشبهة) قد علمت أن ما خالف الإجماع لا يورث شبهة والعمل على ما عليه الأكثر والله تعالى أعلم.:ج٢ص١١٩ شامي مطلب في الكفارة.

لو احتجم أو اغتاب فظن أنه يفطره ثم أكل إن لم يستفت فقيها ولا بلغه الخبر فعليه الكفارة لأنه مجرد جهل وأنه ليس بعذر في دار الإسلام وإن استفتى فقيها لا كفارة عليه لأن العامي يجب عليه تقليد العالم إذا كان يعتمد على فتواه فكان معذورا فيما صنع وإن كان المفتي مخطئا فيما أفتى وإن لم يستفت ولكن بلغه الخبر وهو قوله عليهالصلاة والسلام أفطر الحاجم والمحجوم وقوله صلى الله عليه وسلم الغيبة تفطر الصائم ولم يعرف النسخ ولا تأويله فلا كفارة عليه عندهما لأن ظاهر الحديث واجب العمل به خلافا لأبي يوسف لأنه ليس للعامي العمل بالحديث لعدم علمه بالناسخ والمنسوخ. :ج٢ص ٣١٥ البحر الرائق.

كون الغيبة من المفطرات لم أر فيه حديثاً محتجا به، ، وقد ورد فيه بعض الضعاف كما ذكره في الدراية وقال الزيلعي: وورد في ذالک أحاديث كلها مدخولة أي ضعيفة. قلتُ فإن ثبت فيه حديث محتج به فهو مأول.:ج٦ص٢٩٠٥ اعلاء السنن.

فلو اغتاب في صومه عصي ولم يبطل صومه عندنا وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد والعلماء كافة إلا الاوزاعي فقال يبطل الصوم بالغيبة ويجب قضاؤه واحتج بحديث أبى هريرة المذكور وبحديثه ايضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه " رواه البخاري وعنه أيضا قال " قال رسول الله صلي الله عليه وسلم رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر " رواه النسائي وابن ماجه.:ج٦ ص٣٥٦ المجموع شرح المهذب :المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦هـ).

قال أحمد: لو كانت الغيبة تفطر ما كان لنا صوم.:ج٢ص٤٤٥ المبدع شرح المقنع :فقه حنبلي:المؤلف : إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح، أبو إسحاق، برهان الدين (المتوفى: ٨٨٤هـ)الناشر: دار عالم الكتب، الرياض.

واختلف العلماء في أن الغيبة والنميمة والكذب هل يفطر الصائم فذهب الجمهور من الأئمة إلى أنه لا يفسد الصوم بذلك وإنما التنزه عن ذلك من تمام الصوم وعن الثوري إن الغيبة تفسد الصوم ذكره الغزالي في (الإحياء) وقال رواه بشر بن الحارث عنه قال وروى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب هكذا ذكره الغزالي بهذا اللفظ والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب هكذا رواه ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد وروى ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم عن يعلى بن عبيد عن الأعمش عن إبراهيم قال كانوا يقولون إن الكذب يفطر الصائم وروى أيضا عن يحيى بن يوسف عن يحيى بن سليم عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قالوا اتقوا المفطرين الكذب والغيبة.:(١٦ص٢٨٠) عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي.:ج٥ص٣٦٦.:معارف السنن.:ص٢١٥فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

(فرع): الغيبة لا تفطر الصائم على الصحيح من المذهب فقها .

قال الإمام أحمد : ويتعاهد صومه بصون لسانه من نحو غيبة كما في الإقناع وغيره .... الفروع : ولا يفطر بالغيبة ونحوها ، نقله الجماعة اتفاقا . وقال الإمام أحمد رضي الله عنه : لو كانت الغيبة تفطر ما كان لنا صوم . وذكره الموفق إجماعا ، لأن فرض الصوم بظاهر القرآن الإمساك عن الأكل والشرب والجماع ، وظاهره صحته إلا ما خصه دليل . ذكره صاحب المحرر ، يعني الإمام المجد.:ص٨٩ غذاء الألباب في شرح منظومة الآداب: محمدبن أحمدبن سالم السفاريني الحنبلي.

(قوله والحديث (قوله عليه الصلاة والسلام ما صام من ظل يأكل لحوم الناس مؤول بالإجماع)

بذهاب الثواب فيصير كمن لم يصم..... وعن ابن عباس رضي الله عنهما { أن رجلين صليا صلاة الظهر والعصر وكانا صائمين فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال : أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا في صومكما واقضيا يوما آخر .

قالا : لم يا رسول الله ؟ قال : اغتبتما فلانا } وفيه أحاديث أخر ، والكل مدخول .:ج٢ص٢٩٧ فتح القدير.:ص.٤٦٥ فتاوى اللكنوى.

تخريج دحديث:

حديث: أنبأنا محمد بن ناصر أنبأنا الحسن بن أحمد البناء حدثنا أبو الفتح بن أبى الفوارس حدثنا أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن جعفر الحمال حدثنا سعيد بن عنبسة حدثنا بقية حدثنا محمد بن الحجاج

عن جابان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " خمس يفطرن الصائم وينقضن الوضوء: الكذب، والنميمة، والغيبة، والنظر لشهوة، واليمين

الكاذبة ".

هذا موضوع.

ومن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه.

قال يحيى ابن معين: وسعيد كذاب.:ج٢ص١٧٧ص١٩٦ الموضوعات لابن الجوزي.

حديث : خمس يفطرن الصائم وينقضن الوضوء: الكذب والنميمة والغيبة والنظر لشهوة واليمين الكاذبة.

قال في اللآليء : موضوع بسعيد يعني : ابن عنبسة :كذاب والثلاثة فوقه مجروحون .:ص٤٤ الفوائد المجموعة للشوكاني بتحقيق المعلمي.

حديث جابر عن انس "خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة" أخرجه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن انس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب.:ص٧٨ المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج الإحياء.

– حديث آخر : رواه ابن الجوزي (٤٢) في " الموضوعات " من حديث عنبسة (٤٣) حدثنا بقية حدثنا محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خمس يفطرن الصائم وينقضن الوضوء : الكذب . والنميمة . والغيبة . والنظر بشهوة . واليمين الكاذب " انتهى . وقال : هذا حديث موضوع

وقال ابن معين : سعيد كذاب ومن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيهم انتهى .

وقال ابن أبي حاتم في "كتاب العلل " (٤٤) : سألت أبي عن حديث رواه بقية عن محمد بن الحجاج عن ميسرة بن عبد ربه عن جابان عن أنس أن النبي عليه السلام قال : " خمس يفطرن الصائم " فذكره فقال أبي : إن هذا كذب وميسرة كان يفتعل الحديث انتهى.:ج۲ص۳۴۱ [نصب الراية – الزيلعي].

دعوامو اودخواصو روژې څه فرق سره لري

(مسئله)سوال:روژه بس دي ته وايي چې طعام مه خوره او اوبه مه څښه اوکه نور څه احکام هم لري؟

:جواب: روژه زيات احکام اوډېري مسئلې لري

روژه پردرې قسمه نيول کيږي:

:**يوقسم**:دعوامو روژې دي.

:**دوهم قسم**: دالخواصو روژې دي.

:**دريم قسم**: د اخص الخواصو روژې دي دا روژې بيابخپل مابين کې ډېرفرق هم سره لري هغه داسي:

:**اول قسم روژه**: دعوامو روژه داسي وي چې صرف دنس اودفرج له شهوته(له خوراکه، اوله څښلو، اوله جماعو) ځان ساتي، اوپدي دوران کي له سهاره تر ماښامه له يوڅه نورو شيانو هم ځانونه ساتي، خو سره د دي په دوران دروژې کې دا روژتيان لاسونه، سترګې، پښې، ژبه، غوږونه، اونور دبدن انداامونه ظاهر، اوباطن، دعوامو په زلا تو اوميلان دزړونو کې مشغول وي، او په نورو ناروا ؤ عملونو کې په ښه غفلت سره دا اندامونه مشغوله ساتي، يادلره! چې صاحب د دي روژې لره ثوابونه نه وي مګرصرف لوږه داروژتي په ځان تيره وي، ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي که څوک دروژې په حالت کي درواغ، لغوَ، اوباطل کلام، او بيهوده افعال، پري نږدي نوالله تعالی جل جلاله ته د دي خبري پروانشته چې دا روژتي خپل خوراک څښاک پريښي دی، يعني الله جل جلاله ته د دي بنده روژتي دخوراک څښاک پريښولو هيڅ حاجت اوپروانشته بس صرف روژتي په ځان لوږه تيره وي نو دروژتي لپاره ضرور داده چې روژتي به په ځان کي تقوٰی راولي.

رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي ډېر داسي روژه نيونکي خلک شته دي چې

ودوي ته دروژې نيولوڅخه دلوږي دتيريدلوڅخه ماسيوا بل څه حاصل نشي، اوډېر داسي شپه روڼونكي (تهجدلمونځ كونكي) شته دي چې دوى ته دشپې دبيداري (مشقت) تيردلوڅخه ماسيوابل څه نه وي(ثواب ودي خلكو ته ځكه نه وي چې دوي د اخلاص او دخشوع دشرط لحاظ ندى ساتلى).

:دوهم قسم روژه: دخواصوخلكو روژه ده داخلك داسي روژه نيسي چې ټول اندامونه دبدن له فضول شيانوڅخه ساتي، اوله هغه شيانوڅخه هم ځانونه ساتي چې بنده دالله جل جلاله له رسيدلوڅخه منع كوي، الحاصل داچې ظاهراوباطن اندامونه له مشغولتيادمالايعني څخه ساتي.

:دريم قسم روژه: د اخص الخواصو روژه ده داخلك داسي روژه نيسي چې خپل زړه دكتلو او داړولوڅخه وماسيواته دحق څخه راساتي، اوبل خپل باطني سِرهم ساتي دبل چا و وراړولوته ماسيوا دربّ جل وعزاسمه څخه.

الحاصل معنى داچې دا خاص الخواص ځان ساتي او اجتناب كوي وحاضيريدلو ته وماسيوا دالله جل جلاله، او زړه د دوي صرف په حضور دمولٰى كې حاضر وي، التفات وبلطرف ته نه كوي نو پوشه چې صاحب د دي روژوله روژوڅخه خوندونه اخلي اوله روژې سره خوشحاله وي، داخلك هنوز ډېري روژې نيسي اوډېرلمنځونه كوي.

استدراك: غيبت او دغيبت خوندى او ورنه، كه څه هم اول قسم روژه نه فاسده وي، ليكن دا دوه اخري قسمه روژه بيافاسده وي، نوپه حديث مبارك كې دا ترې مراد دي.۴۶۰ فتاوى اللكنوى.

الله جل جلاله دي ومونږ اوتاسوبلكې موجوده اور اروان وټول امت محمدى صلى الله عليه وسلم ته ددي خلكو(اخص الخواصومحسينينو) بركتونه راورسوي؟

او الله جل جلاله مو دي له دوي سره يوځاى په اخرت كې حشرهم وكړي؟

او الله جل جلاله دي د دي خلكو رنګه روژې رازده اورانصيب كړي؟ اللهم آمين؟

:پاملرنه: پدي خبره پوسه چې ايمان اواسلام پخپله ښه خوند اوذائقه لري په ريښتياهم له ايمان څخه هغه څوک خوند اخلي چې ښه مؤمن مسلمان وي،كه هر

طاعت دمسلماني دوي كوي داسي ښه خوند پراخلي اوژبه به له خونده په ټكه وي لكه يو ښه خوندور دخوراك يوڅيز چې يئ خوړلى وي، اومنافق ته ته ګوره چې په مسلماني به خفه وي چې كوم فرضي عبادت كوي لكه فرضي لمونځ، فرضي اودس، فرضي روژه دافرآئض چې كوي لكه يو كندي ته چې ځان ورټيل وهي داسي به خفه وي، زكاة حج اوخيرات، تهجد، سنت، اونفلي عملونه، خوپريږ ده چې يولوي مصيبت به ورته ښكاريږي. :مصنف.

:سوال: دتيرشوي حديث مبارك كه يوڅه تفصل راته وكړي: چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوك دروژې په حالت كي درواغ، باطل كلام، اوبيهوده افعال، پري نږدي نوالله تعالى جل جلاله ته د دي خبري پروا نشته چې دا روژتي خپل خوراك څښاك پريښي دى؟

:جواب: دروژې معنٰى دا ده چې په روژه كې به دي شهوت مات وي ، دنفس آمارة اطاعت به نه كوي، ځان به ساتي له هرحرام قول، اوعمل څخه، اوپه ځان كي به روژتي تقوٰى راولي، ځكه الله جل جلاله روژه دتقوٰى لپاره فرض كړي چې تقوٰى اختياركړي، اوترك دحرامو وكړي، په اية كريمه دروژې كي داسي را غلي چې لعلكم تتقون (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) يعني مسلمان روژتي به په ځان كي په دوران دروژې كي تقوٰى راولي، الله تعالٰى جل جلاله دا ايراده نلري چې دخوراك اودڅښاك اودجماع بنديز پرمسلمانانو ولګوي، بلكي الله جل جلاله دا ايراده لري چې كوم آشياء چې الله جل جلاله حرام كړي، ځانونه تري وساتي، اوكوم شيان چې الله جل جلاله حلال كړي هغه وكو ي، حتى چې روژه دروژتي شخص لپاره يوسبق(درس) شي، او پر را روان باقي ژو ندانه كې هم بايد دا روژتي شخص له حراموڅخه دغسي ليري وګرځي لكه په روژه كي چې له حرامو څخه سي ليري ګرځيدلى.

مطلب دا چې هروخت واجب اوښه عملونه ترسره كړي، راشه دنن ورځې دجامعي حال وګوره! په روژه كي چې مباح شيان لكه خوراك اوڅښاك دا يئ پريښي وي، او حرام شيان لكه غيبت، بهتان، درواغ، باطل قولونه، دوكه، پراډ، همسايه ځورول،

اونور ډېر حرام دا ډول ناجائز عملونه په روژه کې بیا په ډاګه کوي نو که دا حرام شیان څوک په روژه کې کوي نو مباح خوراک ولې پرېږدي!.مصنف.

:نبوي نسخه: که یوچا له روژتي سره دبي حیائي، بکواس، فحش، جنګ، خبري ورسره کولي، نو دي روژتي دا عذر ورته پیش کړي «په زړه اوپه ژبه په دواړو سره دي دا ووایي، ځان دي هم قانع کړي لکه بل ته چې امربالمعروف کوي »چې: زما روژه ده؟ دابحث زماسره مه کوه؟ نو روژتي به عزت مندپاته شي او روژه به له فحش څخه وساتي.

واعلم أن الصيام على ثلاث درجات: صوم العوام ، وصوم الخواص ، وصوم خواص الخواص. أما صوم العوام : فهو الإمساك عن شهوتَي البطن والفَرْج ، وما يقوم مقامَهما من الفجر إلى الغروب ، مع إرسال الجوارح في الزلاَّت ، وإهمال القلب في الغفلات. وصاحبُ هذا الصوم ليس له من صومه إلا الجوع ، لقوله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ لم يَدَعْ قولَ الزُور والعملَ به فليس لله حاجةٌ في أنْ يدع طعامَه وشرابَه " وأما صوم الخواص : فهو إمساك الجوارح كلِّها عن الفَضول ، وهو كل ما يشغل العبد عن الوصول ، وحاصلُه : حفظ الجوارح الظاهرة والباطنة عن الاشتغال بما لا يَعْنِي. وأما صوم خواص الخواص : فهو حفظ القلب عن الالتفات لغير الرب ، وحفظ السر عن الوقوف مع الغير ، وحاصله : الإمساك عن شهود السَّوى ، وعكوفُ القلب في حضرة المولَى ، وصاحب هذا صائم أبداً سرمداً. فأهل الحضرة على الدوام صائمون ، وفي صلاتهم دائمون ، نفعنا الله بهم وحشرنا معهم.آمين.:ج ۱ص۲۲۹ التفسيرالبحر المديد.

ومن سننه أن لا يرفث الصائم ولا يغتاب أحدا وأن يجتنب قول الزور والعمل به على ما جاء في آثار هذا الباب وغيرها وأما قوله صلى الله عليه وسلم: "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه" فمعناه الكراهية والتغليظ كما جاء في الحديث من شرب الخمر فليشقص الخنازير أي يذبحها أو ينحرها أو يقتلها بالمشقص وليس هذا على الأمر بشقص الخنازير ولكنه على تعظيم إثم شارب الخمر فكذلك من اغتاب أو شهد زورا أو منكرا لم يؤمر بأن يدع صيامه ولكنه يؤمر باجتناب ذلك ليتم له أجر صومه فاتقى عبد ربه وأمسك عن الخنا والغيبة والباطل بلسانه صائما كان أو غير صائم فإنما يكب الناس في النار على وجوهم حصائد ألسنتهم والله الموفق للرشاد.:ج ۱۹ص۵٦ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد المؤلف: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: ٤٦٣هـ).

" وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر " رواه النسائي وابن ماجه.:ج٦ ص٣٥٦ المجموع شرح المهذب :المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦هـ).

قال الطيبي: إن الصائم إذا لم يكن محتسبا أو لم يكن مجتنبا عن الفواحش من الزور والبهتان والغيبة ونحوها من المناهي، فلا حاصل له إلا الجوع والعطش، وإن سقط القضاء، وكذا جميع العبادات إذا لم تكن خالصة، بل رياء وسمعة فإنها تسقط القضاء ولا يترتب عليها الثواب.:مرقاة باب تنزيه الصوم.

يعني أنه لا ثواب له لفقد شرط حصوله من نحو إخلاص أو خشوع.:مرعات.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :« ليس الصيام من الأكل والشرب فقط. إنما الصيام من اللغو والرفث. فإن سابك أحد أو جهل عليك فقل : إني صائم ».:ج٤ص٢٧٠ السنن الكبرى.

(من لم يدع) يترك (قول الزور) الكذب (والعمل به) أي بمقتضاه (فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) كنى بقوله ليس لله حاجة عن كونه ليس مطلوبا لله فهو مجاز عن عدم القبول فنفى السبب وأراد المسبب.:ج٢ص٨٥٨ التيسير بشرح الجامع الصغير : المؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي.

قوله (من لم يدع) أي لم يترك (قول الزور) زاد البخاري في رواية والجهل قال الحافظ في الفتح المراد بقول الزور الكذب انتهى وقال القارىء المراد به الباطل وهو ما فيه اسم والإضافة بيانية وقال الطيبي الزور الكذب والبهتان أي من لم يترك القول الباطل من قول الكفر وشهادة الزور والإفتراء والغيبة والبهتان والقذف والشتم واللعن وأمثالها مما يجب على الإنسان اجتنابها ويحرم عليه ارتكابها (والعمل) بالنصب (وبه) أي بالزور يعني الفواحش من الأعمال لأنها في الاثم كالزور وقال الطيبي هو العمل بمقتضاه من الفواحش وما نهى الله عنه (فليس لله حاجة) أي التفات ومبالاة وهو مجاز عن عدم القبول به نفي السبب وإرادة نفي المسبب (بأن يدع طعامه وشرابه) فإنهما مباحان في الجملة فإذا تركهما وارتكب أمرا حراما من أصلهاستحق المقت وعدم قبول طاعته قال القاضي المقصود من الصوم كسر الشهوة وتطويع الأمارة فإذا لم يحصل منه ذلك لم يبال بصومه ولم ينظر إليه نظر عناية فعدم الحاجة عبارة عن عدم الالتفات والقبول وكيف يلتفت إليه والحال أنه ترك ما يباح من غير زمان الصوم من الأكل والشرب وارتكب ما يحرم عليه في كل زمان انتهى.:ج٣ص٣٢١ تحفة الأحوذي.

وقال الطيبي: الزور الكذب والبهتان، أي من لم يترك القول الباطل من قول الكفر وشهادة الزور والإفتراء والغيبة والبهتان والقذف والشتم واللعن وأمثالها مما يجب على الإنسان اجتنابها ويحرم عليه

ارتكابها (والعمل) بالنصب (وبه) أي بالزور يعني الفواحش من الأعمال لأنها في الإثم كالزور. وقال الطيبي: هو العمل بمقتضاه من الفواحش وما نهى الله عنه (فليس لله حاجة) أي التفات ومبالاة، وهو مجاز عن عدم القبول به نفي السبب وإرادة نفي المسبب (بأن يدع طعامه وشرابه) فإنهما مباحان في الجملة فإذا تركهما وارتكب أمراً حراماً من أصله استحق المقت وعدم قبول طاعته.:ج٥ص٣٥٤ تحفة الأحوذي.

وعنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري

.الشَّرْحُ:قال المؤلف رحمه الله تعالى في كتابه رياض الصالحين باب أمر الصائم بحفظ لسانه وجوارحه.والمراد بذلك أنه يجب على الصائم أن يتجنب كل قول محرم وكل فعل محرم لأن الله تعالى إنما فرض الصيام من أجل التقوى كما قال تعالى: يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي: من أجل أن تتقوا الله عز وجل وتجتنبوا محارمه ولا يريد الله من عباده أن يضيق عليهم بترك الأكل والشرب والجماع ولكن يريد أن يمتثلوا أمره ويجتنبوا نواهيه حتى يكون الصيام مدرسة يتعودون فيها على ترك المحرمات وعلى القيام بالواجبات وإذا كان شهر كامل يمر بالإنسان وهو محافظ على دينه تارك للمحرم قائم بالواجب فإن ذلك سوف يغير من مجرى حياته.ولهذا بين الله الحكمة من ذلك بأنها التقوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يفسق يعني لا يفعل فعلا محرما ولا يقول قولا محرما فإن سابه أحد يعني: صار يعيبه ويشتمه . (أو قاتله) فليقل (إني صائم) حتى يدفع عن نفسه العجز عن المدافعة ويبين لصاحبه أنه لولا الصيام لقابلتك بمثل ما فعلت بي، فيبقى عزيزا لا ذليلا لكنه ذل لعبودية الله تعالى وطاعة الله.:ج١ ص١٤٢٥ شرح رياض الصالحين: المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى: ١٤٢١هـ) المكتبة الشاملة.

ما الحكمة من مشروعية الصيام؟ أشار الله سبحانه وتعالى في خاتمة آية فرضية الصيام التي سبق ذكرها أشار في آخرها إلى التقوى فقال تعالى: (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُون [البقرة: ١٨٣] وأشار بهذا إلى أعظم حكم الصيام، ليس المقصود من الصيام تعذيب النفس إنما المقصود من الصيام ما يجر إليه ويؤول إليه من التقوى فالصيام خير معين على التقوى لأنه يعد نفس الصائم لتقوى الله تعالى بترك شهواته المباحة الميسورة امتثالاً لأمره سبحانه واحتساباً لثوابه فتتربى بذلك إرادته على ملكة ترك الشهوات المحرمة والصبر عنها فيكون اجتنابها أيسر عليه وتنشط نفسه على النهوض بالطاعات ويصير عليها.والتقوى

هي:امتثال الأوامر واجتناب النواهي.:١ص١٢ شرح كتاب الصيام من زاد المستقنع: فقه حنبلي: عبد الكريم بن عبدالله الخضير.

قال الطيبي: وفي الحديث دليل على أن الكذب والزور أصل الفواحش ومعدن المناهي بل قرين الشرك قال تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور الحج وقد علم أن الشرك والزور مضاد للإخلاص وللصوم بالاختصاص فيرتفع بما يضاده.:مرقاة.

وفي رواية للبخاري فليقل إني صائم مرتين قال الزركشي أي بقلبه ولسانه لتكون فائدة ذكره بقلبه كف نفسه عن مقاتلته خصمه وذكره بلسانه كف لخصمه عن الزيادة وهو من أسرار الشريعة متفق عليه.:مرقاة.

(فائده) فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغيبة . وصوم العين عن النظر فى الغفلة والريبة . وصوم السمع عن استماع المناهى والملاهى وعلى هذا فقس الباقى . وصوم النفس عن التمنى والحرص والشهوات . وصوم القلب عن حب الدنيا وزخارفها . وصوم الروح عن نعيم الآخرة ولذاتها . وصوم السر عن رؤية وجود غير الله واثباته.:مصنف.

كه روژتي غيبت وكړي اوبيا دا ګمان وكړي چې روژه مې ماته شوه

(مسئله) سوال: كه روژتي غيبت وكړي اوبيا داګمان وكړي چې روژه خومې ماته شوه ځكه حديث مبارك راغلى ده سي په غيبت كولوسره روژه ماتيږي اوعمداً خوراك وروسته هم پسي وكړي؟

:**اول جواب**: كه روژتي غيبت وكړي اوبيا دا ګمان وكړي چې روژه خومې ماته شوه ځكه حديث مبارك راغلى ده چې په غيبت كولوسره روژه ماتيږي او په تاويل دحديث نه وي خبر اوياخبر وي خوعمداً خوراك پسي وكړي نوپداخوړونكي روژتي كفاره دروژې واجب شوه.

:**دوهم جواب**: دا مسئله درې صورته لري:

يوصورت يې دا ده كه يوأمې روژتي دمذهب دلاري په تاويل دحديث نه پوهيدى چې حديث تاويل لري چې په غيبت يا په بل داسي باطل كلام سره روژه نه ماتيږي بلكي ثواب دروژتي نه وي يا كم ثواب وركول كيږي، او دا امې جاهل سړي وروسته له غيبت كولو روژه پسي وخوړله چې روژه خومې هغسي ماته شوه په غيبت كولو،

نو پدي خوړونکي روژتي واي کفاره نشته صرف قضاء دروژې به راوړي.

دوهم:صورت ددي مسئلې داده که چېرې دا امي روژه خوړونکی شخص له ملا صاحبه پوښتنه وکړه چې په روژه کي مې غيبت وکړو؟

ملاصاحب فتوٰی ورکړه چې په غيبت دي روژه ماته شوه بيا امي روژه وخوړله.

:دريم: صورت ددي مسئلې داده چې پخپله ملاعالم غيبت وکړو وروسته يې قصداً روژه پسي وخوړه، ځکه چې ملاصا حب په تاويل دحديث خبرنهٔ چې حديث مبارک تاويل لري، اويا په خبرخوؤ خوپه ظاهر دحديث يئ عمل کاؤ، نوپدا اخري دوو صورتونوکې په أمي، اوملا، ياعالم، نفر باندې کفاره اوقضاء دواړه باندې لازم دي، ځکه چې يوخو دوي وروسته له غيبته بل لوي جرم وکړوچې روژه دوي په قصداً سره وخوړله.

اوکوم چې حديث مبارک راغلی ده سي په غيبت کولوسره روژه ماتيږي ددي حديث په تاويل سره اجماع دامت راغلي ده چې پدي حديث کي تاويل دی چې ترې وعيد مراد دی ياترې کموالي دثواب دروژې مراد دی.

ولو اغتاب إنسانا فظن أن ذلك يفطره ثم أكل بعد ذلك متعمدا فعليه الكفارة وإن استفتى فقيها أو تأول حديثا لأنه لا يعتد بفتوى الفقيه ولا بتأويله الحديث ههنا لأن ذلك مما لا يشتبه على من له سمة من الفقه وهو لا يخفى على أحد أن ليس المراد من المروي الغيبة تفطر الصائم حقيقة الإفطار فلم يصر ذلك شبهة .:٢ص١٠٠ بدائع الصنائع.

اغتاب فظن أن ذلك فطره فأكل بعد ذلك متعمدا فعليه القضاء والكفارة سواء اعتمد حديثا أو فتوى لأن هذا الظن والفتوى بخلاف الإجماع غير معتبر.:ج٣ص١٤٤ المبسوط للسرخسي.:ج١ص ٢٤٠ مجمع الأنهر.

لو احتجم فظن أن ذلك يفطره ثم أكل متعمدا عليه القضاء والكفارة إلا إذا أفتاه فقيه بالفساد ولو بلغه الحديث واعتمده فكذا عند محمد رحمه الله تعالى وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى خلاف ذلك وإن عرف تأويله تجب الكفارة كذا في الهداية.:ج١ص١٠٦ الفتاوى الهندية.

أو بعد دهن شاربه ظانا أنه أقطر بذلك إلا اذا أفتاه فقيه أو سمع الحديث ولم يعرف تأويله على المذهب وإن عرف تأويله وجبت عليه الكفارة وتجب الكفارة على من طاوعت مكرها.:ص١٤٣ نور

الإيضاح.

وإن عرف تأويله ثم أكل تجب الكفارة لانتفاء الشبهة وقول الأوزاعي إنه يفطر لا يورث شبهة لمخالفته القياس مع فرض علم الآكل كون الحديث على غير ظاهره ثم تأويله أنهما كانا يغتابان أو أنه منسوخ.:ج۲ص۳۷۷ فتح القدير.

ولو أكل بعد ما اغتاب متعمدا فعليه القضاء والكفارة كيفما كان لأن الفطر يخالف القياس والحديث مؤول بالإجماع.:ج۱ص۲۰۹ الهداية.

قوله (وكذا الغيبة) لأن الفطرة بها يخالف القياس والحديث وهو قوله ثلاث تفطر الصائم مؤول بالإجماع بذهاب الثواب بخلاف حديث الحجامة فإن بعض العلماء أخذ بظاهره مثل الأوزاعي وأحمد إمداد،ولم يعتد بخلاف الظاهرية في الغيبة لأنه حدث بعد ما مضى السلف على تأويله بما قلنا فتح وفي الخانية قال بعضهم هذا والحجامة سواء وعامة المشايخ قالوا عليه الكفارة على كل حال لأن العلماء أجمعوا على ترك العمل بظاهر الحديث وقالوا أراد به ثواب الآخرة وليس في هذا قول معتبر فهذا ظن ما استند إلى دليل فلا يورث شبهة اه ونحوه في السراج وكذا في الفتح عن البدائع وجزم به في الهداية أيضاوشروحها.:ج۳ص ٤٤٧ شامي.

ولو اغتاب إنسانا فظن أن ذلك يفطره ثم أكل بعد ذلك متعمدا فعليه الكفارة وإن استفتى فقيها أو تأول حديثا لأنه لا يعتد بفتوى الفقيه ولا بتأويله الحديث ههنا لأن ذلك مما لا يشتبه على من له سمة من الفقه وهو لا يخفى على أحد أن ليس المراد من المروي الغيبة تفطر الصائم حقيقة الإفطار فلم يصر ذلك شبهة وكذا لو دهن شاربه فظن أن ذلك يفطر فأكل بعد ذلك متعمدا فعليه الكفارة وإن استفتى فقيها أو تأول حديثا لما قلنا والله أعلم.:ج۲ص۲۵۸ بدائع الصنائع.

ولواغتاب فظن ان ذالک فطره فاكل بعد ذالک متعمداً ان بلغه قوله عليه والسلام الغيبة تفطر الصائم ولم يعرف تاويله قال عامة العلماء عليه الكفارة علي كل حال.:ج۱ص۲۵۸ خلاصة الفتاوي.

په غيبت اوخوراک کې فرق څه دي

(پوښتنه) غيبت چې په روژتي حرام دی خوراک خوهم په روژتي شخص باندې حرام دی اوحال دا دی چې په غيبت سره روژه ماته نه بولې اوپه خوراک سره روژه ماته بولې نوڅه فرق سره لري؟

:جواب:مخصوص خوراک په روژتي حرام دی په اية کريمه سره (وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّواْ الصِّيَامَ إِلَى الَّليْلِ)

اوغيبت په روژتي مخصوص حرام ندی په حالت دروژې کې بلکي غيبت حرام عمل دی په روژتي اوپه غير دروژتي هروخت.

أن الغِيبة على الصائم حرام، والأكل ـ أيضاً ـ حرام، فلو أكل فسد صومه، أما لو اغتاب لم يفسد؛ لأن الأكل حرام على الصائم بخصوصه، والغِيبة ليست حراماً على الصائم بخصوصها، بل هي حرام عليه وعلى غيره، فتبين بهذا الفرق الواضح بين العموم والخصوص.:ج١٠ص١٨٦ الشرح الممتع على زاد المستقنع: فقه حنبلي: المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى: ١٤٢١هـ) دار النشر ابن الجوزي.

په غيبت سره روژه ولي فاسده بلل شوي

(مسئله)سوال: چې په غيبت سره روژه ماته بولي هغه علماء څه دليل لري؟

:جواب: په ظاهر د حديث چې تاويل پکښې ونشي نوپه غيبت کولو اودروغ ويلو سره د روژتي روژه ماتيږي.

اوهمدا قول دحضرت امام أنس، اودحضرت امام إبراهيم، اودحضرت امام الأوزاعي اودحضرت امام مجاهد، اودحضرت امام سفيان الثوري، او دګڼ شمير نورو عالمانو قول دی دوي مبارکان وايي چې: په غيبت کولو سره روژه فاسديږي.

حتی چې په دروغ ويلو سره(ياهرحرام کار کولو سره)هم بعضي علماء روژه فاسده بولي خو سره ددي دا وايي چې پدغه باقي ورځ کې دي بيا نورخوراک نه پسي کوي کەنه بيا کفاره دروژې هم پري لازميږي.

حتّی چې حضرت امام الأوزاعي رحمه الله فرمائي که روژتي په روژه کي چاته کنځل وکړل هم يې روژه فاسده شوه.

وذكره المؤلف إجماعا وذكر الشيخ تقي الدين وجها يفطر بغيبة ونميمة ونحوهما قال في الفروع فيتوجه منه احتمال يفطر بكل محرم.

وقال أنس إذا اغتاب الصائم أفطر.

وعن إبراهيم قال كانوا يقولون الكذب يفطر الصائم.

وعن الأوزاعي أن من شاتم فسد صومه لظاهر النهي.

وذكر بعض أصحابنا رواية يفطر بسماع الغيبة وأسقط أبو الفرج ثوابه بالغيبة ومراد المؤلف بالاجتناب

عما يحرم من ذلك فإنهم نصوا على إباحة.:ج٢ص٤٤٥ المبدع شرح المقنع: فقه حنبلي:المؤلف: إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح، أبو إسحاق، برهان الدين (المتوفى: ٨٨٤هـ) الناشر: دار عالم الكتب، الرياض.

وعن ابن عباس: أن رجلين صليا صلاة الظهر أو العصر وكانا صائمين فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال:أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا في صومكما واقضياه يوما آخر:قالا : لم يا رسول الله ؟ قال: اغتبتم فلانا .:ج٥ص٣٠٣ شعب الإيمان – البيهقي.

وروى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب هكذا ذكره الغزالي بهذا اللفظ والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب هكذا رواه ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد وروى ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم عن يعلى بن عبيد عن الأعمش عن إبراهيم قال كانوا يقولون إن الكذب يفطر الصائم وروى أيضا عن يحيى بن يوسف عن يحيى بن سليم عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قالوا اتقوا المفطرين الكذب والغيبة. :ج٢٠ص٣١٧عمدة القاري.

أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا بهمز وصل وكسر ضاد أي أنفذا في صومكما يعني لا تقطعاه بالإفطار عن مضي في أمره إذا نفذ فيه ولم يتوقف واقضياه أي صومكما يوما آخر قال الطيبي وهذا في الصوم ظاهر لقوله تعالى أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا الحجرات وأما في الصلاة فلأنه شرب دم أخيه ولحمه فحمل النجاسة اه وحاصله أن الإتيان بالمعصية قبل الطاعة ينقص كمالها كما أن الحسنة بعد السيئة توجب زوالها فإن قوله تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات هود ورد فيمن قبل امرأة أجنبية ولعله هنا أظهر الزجر الشديد والتغليظ والوعيد لما يتعلق بالغيبة من حق العباد وربما تذهب العبادة بالكلية حيث يعطى لصاحب الغيبة النافلة الطوية فيبقى المذنب بلا صوم وصلاة فلهذا أمرهما بإعادتهما وقضائه وهذا من قبيل فتوى الخاصة لا من قبيل أحكام العامة وفي مسند الفردوس للديلمي عن ابن عمر مرفوعا الغيبة تنقض الوضوء والصلاة قالا وفي نسخة فقالا لم يا رسول الله أي لأي سبب قال اغتبتم فلانا أي قبل الصلاة وبعد الطهارة ومباشرة الصوم.:ج٤ص١١٤مرقاة المفاتيح باب حفظ السان والغيبة والشتم.

استدراك قلتُ: (قوله والحديث مؤول بالإجماع) بذهاب الثواب فيصير كمن لم يصم ، وحكاية الإجماع بناء على عدم اعتبار خلاف الظاهرية في هذا فإنه حادث بعدما مضى السلف على أن معناه ما قلنا ، ويريد بالحديث قوله عليه الصلاة والسلام { ما صام من ظل يأكل لحوم الناس } رواه ابن أبي

شيبة وإسحاق في مسنده وزاد { إذا اغتاب الرجل فقد أفطر } وروى البيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس رضي الله عنهما { أن رجلين صليا صلاة الظهر والعصر وكانا صائمين فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال : أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا في صومكما واقضيا يوما آخر .

قالا : لم يا رسول الله ؟ قال : اغتبتما فلانا } وفيه أحاديث أخر ، والكل مدخول .:ج۲ص۲۹۷ فتح القدير.:ص.۴۶۵ فتاوى اللكنوى.

(فائده) قياس هم په غيبت كولو سره دروژې دماتيدو تائيد كوي، هغه داسي چې اكل اوشرب دخپل ذات داعتبارڅخه مباح شيان دي، ليكن بياهم په روژه كې منع شوي دي، اوغيبت اوبدگوئى دا د ذات د اعتبارڅخه ناجائز دي اوپه روژه كې ددي شناعت نور زيات ناجائز ده، لكه په حديث مبارک كې چې ذكر دي: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائى كه څوک دروژې په حالت كي درواغ، لغوَ، اوباطل كلام، اوبيهوده افعال، پري نږدي نو الله تعالى جل جلاله ته د دي خبري پروا نشته چې داروژتي خپل خوراک څښاک پريښي دى، يعني الله جل جلاله ته د دي بنده روژتي دخوراک څښاک پريښولو هيڅ حاجت اوپروانشته بس صرف روژتي په ځان سره لوږه تيره وي،

نو د دي تقاضا دا ده سي كله اكل اوشرب چې مباح فى نفسه دي روژه ماتوي، نو غيبت سي فى نفسه حرام هم ده دا دي هم روژه ماته كړي، بهرحال جمهور د دي قائل دي چې غيبت اونوره بدگوئى روژه نه ماتوي اگرچې پداسي روژه كې كمال بيا نه پيدا كيږي.: ص۲۱۳فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:سوال: په مسئله كې داهم ذكرشول چې په درواغ ويلوسره هم روژه ماتيږي دروغ اوغيبت فرق سره لري كه نه؟

:جواب:په حديث مبارک كي قول د «الزّور» راغلى ده او الزّور دروغ ويل اوياهر باطل عمل عملي كولوته قول د «الزّور» ويله كيږي، اودهري گناه سرمنشا همدا دروغ وي، او په بل روايت كښې قول د «الجهل والعمل به» راغلى دى اوكلمة دجهل هرمعصيت ته ويل كيږي.

وقال الطيبي الزور الكذب والبهتان أي من لم يترك القول الباطل من قول الكفر وشهادة الزور

والافتراء والغيبة والبهتان والقذف والسب والشتم واللعن أمثالها مما يجب على الإنسان إجتنابها ويحرم عليه ارتكابها والعمل بالنصب به أي بالزور يعني الفواحش من الأعمال لأنها في الإثم كالزور قال الطيبي هو العمل بمقتضاه من الفواحش وما نهى الله عنه فليس لله حاجة أي إلتفات ومبالاة وهو مجاز عن عدم القبول بنفي السبب وإرادة نفي المسبب في أن يدع أي يترك طعامه وشرابه فإنهما مباحان في الجملة فإذا تركهما وارتكب أمرا حراما من أصله استحق المقت وعدم قبول طاعته في الوقت فإن المطلوب منه ترك المعاصي مطلقا لا تركا دون ترك وكان هذا مأخذ من قال إن التوبة عن بعض المعاصي غير صحيحة والصحيحة صحتها كما هو مقرر في محلها بناء على الفرق بين الصحة والقبول فإنه لا يلزم من عدم القبول عدم الصحة بخلاف العكس.:ج٦ص٣٠٧ مرقاة المفاتيح باب تنزيه الصوم.:ج٢ص١١ منهاج السنن.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به فلا حاجة لله في أن يدع طعامه وشرابه) (من لم يدع) أي يترك . (قول الزور) أي الكذب . (والجهل) أي صفات الجهل أو أحوال الجهل . (والعمل به) أي بالجهل . والمعاصي كلها عمل بالجهل . (فلا حاجة) كناية عن عدم القبول.: سنن ابن ماجه باب ما جاء في الغيبة والرفث للصائم.

من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به قال شيخنا الضمير في به يحتمل أن يعود إلى الزور فقط وإن كان أبعد في الذكر لاتفاق الروايات عليه ويحتمل أن يعود على الجهل فقط لكونه أقرب مذكور وعلى هذا فالغيبة عمل بالجهل ويحتملعود الضمير عليهما أعني الزور والجهل وإنما أفرد الضمير لاشتراكهما في تنقيص الصوم انتهى قلت يجوز أن يعود إليهما باعتبار كل واحد.:ج١٦ص٢٨٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي (باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم).:ج١ص٤٢٧ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

درواغ خومنافقان وايي اود منافقو انجام داسي راښول سوي دی

(دمنافق ځای)

جهنم اوه درجې(طبقي)لري:

۱ « **جهنم** »

۲ « **لظى** »

۳ « **الحطمة** »

۴ « **السعير** »

۵ « سقر »
۶« الجحيم »
۷« الهاوية »

الله تعالی جل جلاله وایي: منافقان به په اخرت کې په هغه لاندې طبقه (درجه) مقام دجهنم کې وي چې نوم ددې مقام الهاويه ده.

منافق دې خبرشي اوپه نفاق کې یوه اهمَ نکته!: منافق ولي پخپل انجام ځان نه خبره وي! هغه داسي چې په جهنم کي به له کافرانو اوله فرعونيانو ښخه دی لاپه لاندې درجه طبقه کې وي او کافران به پري دپاسه (يو ښه هوسا) وي او عذاب د دې منافقانو به له فرعونيانو اوله کافرانو ښخه زيات اشد عذاب وي په ورځ دقيامت کې نفاق له کفره هم ډېر تاواني دی.

په بل روايت کي راځي چې منافقان به په تابوتانو صندوقانو داوسپيونوکي واچول شي او بيابه دا تابوتان پسي ويلډنګ کړل شي اوبيابه په هغه لاندې اسفل سافلين« الهاوية » دجهنم په اورنوکې واچول شي.

وأعلى الدركات في النارالجهنم الجهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ؛ وقد يسمى جميعها باسم الطبقة الأولى ، أعاذنا الله من عذابها بمنه وكرمه. وعن ابن مسعود في تأويل قوله تعالى: {فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ} قال: توابيت من حديد مقفلة في النار تقفل عليهم. وقال ابن عمر: إن أشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة: المنافقون ، ومن كفر من أصحاب المائدة ، وآل فرعون ؛ تصديق ذلك في كتاب الله تعالى ، قال الله تعالى: { إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا (١٤٥) } . وقال تعالى في أصحاب المائدة: {فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعَالَمِينَ} . وقال في آل فرعون : {أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ}.:ج٥ص٤٢٥ الجامع لأحكام القرآنالقرطبي.

وقد أخرج ابن أبى الدنيا عن الأحوص عن ابن مسعود أن المنافق يجعل فى تابوت من حديد يصمد عليه ثم يجعل فى الدرك الأسفل وإنما كان أشد عذابا من غيره من الكفار لكونه ضم إلى الكفر المشترك استهزاءا بالاسلام وخداعا لاهله.:ج٥ص١٧٧ روح المعاني – الألوسي.

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٣٨).:سورة النساء.

وَعَدَ الله الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ الله وَلَهُمْ عَذَابٌ

مُقِيمٌ (٦٨)سورة التوبة.

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ وَاللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (١) اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢).:سورة المنافقون.

(دغيبت نواقص):اول:غيبت يوذليله عادت دى اوحرام دى لكه ديومړه ورور دصورت بدن غوښه چې درباندې حرامه ده دارنګه دژوندي ورور غيبت كول هم دومره ګناه لري او درته حرام عمل ده.

:**دوهم**:غيبت كول دېرځله دخلكو ترمينځ صله رحمي ختمه كړي.

:**دريم**:غيبت په انسان كې حسد پيدا كوي.

:**څلورم**:په غيبت كولو سره د انسان وخت هم ضائع كيږي ځكه دا غيبت كونكى په غيبت سره مشغوله وي، او وخت خو زيات قدر لري.

:**پنځم**: غيبت كول انسان ته ضرر رسوي، نفع چاته نه رسوي.

:دغيبت معرفت: غيبت هرهغه څه ته ويل كيږي چې څوك په هغه شي سره ياد كړل شي او په خفه كيږي، كه هغه د ده پدين كي وي، اوكه دده د دنيا په كارونو كي وى، اوكه يې په پيدا ايښت يا خُلقيت كي وي، او يا په مال د ده كي وي، يا په عيال دده كې وي،او يا په ښځه دده كي څوک داسي وينا وكړي، چې دا يادكړي نفر په خفه كيږي بس دا غيبت د ده وشو او دي ته غيبت وايي، نو په هره هغه وينا د ذم چې چاته مونږ خفګان او خواشيني رسؤ ودي ته غيبت ويل كيږي، دغيبت پريښول واجب عمل ده.

وعن معاوية، عن عليّ، عن ابن عباس، قوله(وَلا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) قال: حرّم الله على المؤمن أن يغتاب المؤمن بشيء، كما حرّم المَيْتة.حدثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى; وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن قال: ثنا ورقاء جميعا، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد:(أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) قالوا: نكره ذلك، قال: فكذلك فاتقوا الله.حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة(أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ) يقول: كما أنت كاره لو وجدت جيفة مدوّدة أن تأكل منها، فكذلك فاكره غيبته وهو حيّ.وقوله(وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ) يقول تعالى ذكره: فاتقوا الله أيها الناس، فخافوا عقوبته

بانتهائكم عما نهاكم عنه من ظنّ أحدكم بأخيه المؤمن.:ج٢٢ص٣٠٨ جامع البيان في تأويل القرآن المؤلف : محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري.

{ وَلاَ يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضاً أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ }ولا يذكرْ بعضكم بعضا بما يكره في غيبته ولو بإشارة او نحو ذلك،لما في ذلك من اذى للناس . والمراد بما يكره : ما يكرهه في دينه او دنياه او خلُقه او خلْقه او ماله او ولده او زوجته وفي كل ما يؤذيه.:ج٣ص٢٦٢ تفسير القطان إبراهيم القطان.

وعن حذيفة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله يقول لا يدخل الجنة أي مع الفائزين قتات بفتح القاف وتشديد التاء أي نمام والنميمة نقل الكلام على وجه الفساد.:ج١٤ص٨٩ مرقاة المفاتيح.

سوال:غیبت څه ته وایي؟

:جواب:غیبت دي ته وایي چې ته بل مسلمان ورور په هغه څه یادوي چې دي یې نه خوښه وي اوپه خفه یاغم جن کیږي، اوحال داوي چې پدامسلمان کې هغه شیان دذم موجودهم وي چې ته یې یاده وي، اوکه چیرې ته پکښې داسې څه خبري کوي چې وجود پکښې نلري بیانوتاپه ده پوري بهتان ووایو چې دا ترغیبت کولوبیا ډیره لویه ګناه ده.

بعضي خلک غیبت کوي خوغیبت کولوته بل رنګ ورکوي هغه داسې چې یو څوک غیبت کوي اوبل سړی ورته ووایي چه غیبت مه کوه دی په جواب کي ورته وایي چې زه خویې غیبت نکوم بلکي حال یې بیانوم داپکې سته، یاوایي داغیبت ندی ترې منکرشي دا وینا بیا بله ګناه ده وکړه.:مصنف.

(سوال) په حدیث مبارک کي راغلي دي «الغیبت اَشَدّ مِن الزنَا» غیبت تر زنابد دی ددي وجه څه ده؟

:جواب: ددي وجه داده چې زناچونکه ناوړه دمسلمان څخه پیښیږي نوچې یو وخت ترې پیښه سي په زړه کي پښیماني غالباً ورته پیداکیږي اوپه زړه کي دتوبي اراده یابالفعل توبه رونماکیږي اوغیبت کونکي چونکي غیبت یوعادی کارګر ځولي دی، نو پښیمانی له دي لوئي ګناه څخه نه کوي اونه ترې دتوبی ایراده په زړه کي ورپیداکیږي.:مصنف.

دهغه سړي غيبت چې دی ګناه په ښکاره سره کوي

(مسئله) که چېرې يو سړي کومه ګناه په جهراً (ښکاره) سره کوله دهغه سړي بيان کول غيبت ندی، ځکه چې خلک ځانونه ترې وساتي.

:پاملرنه: په غيبت کي بله نکته دا ده چې غيبت صرف په وينا دخولې پوري نه وي بلکي که دي دچا له خوا شخه په لاس يا په سترګه بل نفرته اشاره وکړه چې هغه لنډي ده يا ګوډ يا چاغ وغيره ده نو دا اشاري کول هم غيبت دی.

قال السيد في شرحه الغيبة أن تذكر أخاك بما يكره قيل أرأيت أن كان في أخي ما أقول قال إن كان فيه ما نقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته والحاصل أن من تكلم خلف إنسان مستور بما يغمه لو سمعه إن كان صدقا يسمى غيبة وإن كان كذبا يسمى بهتانا وأما المتجاهر فلا غيبة له نوح أفندي.:ص ٦٦٠ طحطاوي.

وعن عائشة قالت: أقبلت امرأة قصيرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس قال فأشرت بإبهامي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لقد اغتبتها.:ج٥ص٣٠٣ شعب الإيمان – البيهقي.

کامل مسلمان کوم څوک دی!

کامل مسلمان هغه دی چې دروغ نه وايي درسول الله صلي الله عليه وسلم څخه پوښتنه وشوه چې اې دالله تعالٰی رسوله ايامؤمن بزدله (بی همته) کيدلای شي؟ رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل هو! بياترې پوښتنه وشوه اې دالله تعالٰی رسوله ايامؤمن بخيل کيدای شي؟ رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل هو! بياترې پوښتنه وشوه اې دالله تعالٰی رسوله ايامؤمن دروغژن کيدای شي؟ نو وي فرمايل نه يعني داسي نشي کيدلای چې هم دي مؤمن وي اوهم دي دروغ وايي (کامل مؤمن دروغ نه وايي).

وعن صفوان بن سليم: أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيكون المؤمن جبانا ؟ قال:نعم قيل أيكون المؤمن بخيلا ؟ قال: نعم فقيل له أيكون المؤمن كذابا قال: لا.:ج٤ص٢٠٧ شعب الإيمان – البيهقي.

قيل للنبي أيكون المؤمن كذابا قال لا وحديث يطبع المؤمن على كل شيء ليس الخيانة والكذب

قلت المراد بالمؤمن في حديث صفوان المؤمن الكامل أي لا يكون المؤمن المستكمل لأعلى درجات الإيمان كذابا.: ج۳۲ص۲۸۹ عمدة القاري باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين.

وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبع المؤمن على الخلال كلها الا الخيانة والكذب إسناده ضعيف لإبهام الواسطة بين الأعمش وأبي أمامة .: مسند الإمام أحمد بن حنبل.

(پاملرنه) وأخرج البيهقي في الشعب عن عمر بن الخطاب قال : لا تجد المؤمن كذابا.

وأخرج البيهقي عن عمر بن الخطاب قال " لا تنظروا إلى صلاة أحد ولا إلى صيامه ولكن انظروا إلى من حدث صدق وإذا ائتمن أدى وإذا أشفى ورع ".

وأخرج البيهقي عن أنس قال: إن الرجل ليحرم قيام الليل وصيام النهار بالكذبة يكذبها.: ج۷ص۴ تفسير الدر المنثور.

سوال: د دريو کسانو دُعانه قبليږي داڅوک دي؟

:جواب: جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي:

:اول :د حرام خور دُعا نه قبليږي.

:دوهم: د ډېرغيبت کونکي انسان دُعانه قبليږي.

:دريم: د چا په زړه کې چې خيانت يا حسد وي د مسلمانانو لپاره د دي دُعانه قبليږي

وروي: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ثلاثة لا يستجاب دعاؤهم: آكل الحرام، ومكثر الغيبة، ومن كان في قلبه غل او حسد للمسلمين) ".: تفسير القرطبي سورة الفلق .

درواغ ويل د منافق علامه وي:

د دروغو بل نقصان دادی چې دروغ ويل د نفاق علامه ده: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي منافق درې(په بل روايت)څلور علامې لري:

:**اول**: کله چې خبري کوي دروغ وائي.

:**دوهم**: کله چې وعده کوي نو وعده خلافي کوي(د وعدي ماتول په ابتداء کې قصد لري، بې وفائي په وعده سره اول کې لري).

:**دريم**: کله چې امانت ورسره کيښنول شي خيانت پکښې کوي، اوکه په چاکي د دي شيانو څخه يو خوي(عادت) وي بيا نو پدي کس کې يو خوي د نفاق ده.

:**ځلورم**: کله چې دچا ورسره دعوه شي، نوبده ژبه ښوروي(په دعوه کې دحق څخه وباطل او ودروغوته ميلان کوي، په بل روايت کې راځي که څه هم روژې نيسي اولمنځونه کوي، او د اوايي چې زه مسلمان يم).

وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا:من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق).: إسناده صحيح على شرط الشيخين:ج١ص٤٨٩ صحيح ابن حبان.

وفي رواية :" وإن صام وصلى وزعم انهُ مسلمٌ"[٣٠٨].

:**پاملرنه**: وعن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم «ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان» استدلوا به على أن الإنسان قد تكون فيه شعبة من إيمان وشعبة من نفاق. إما عملي لهذا الحديث أو اعتقادي كما دلت عليه الاَية كما ذهب عليه طائفة من السلف وبعض العلماء.:تفسير ابن كثير.

آية النفاق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائمتن خان قال النووي هذا الحديث عده جماعة من العلماء مشكلا من حيث أن هذه الخصال قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره قال وليس فيه اشكال بل معناه صحيح والذي قاله المحققون أن معناه أن هذه الخصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال ومتخلق بأخلاقهم.:ج٨ص١١٦ شرح السيوطي لسنن النسائي.

الفجور: الكذب والريبة، وذلك حرام، ألا ترى أن النبى – عليه السلام – قد جعل ذلك خصلة من النفاق، وليس هو بنفاق يخرج من الإيمان، وإنما أراد عليه السلام أن من كانت فيه هذه الخلال أو واحدة منها، فإنه منافق فيها خاصة، وليس بمنافق فى غيرها من دينه مما صح فيه اعتقاده ويقينه.

وإنما أطلق اسم النفاق على صاحب هذه الخلال؛ لأنها تغلب على أحوال المرء، وتستولى على أكثر الأفعال، فاستحق هذه التسمية بما غلب عليه من قبيح أفعاله، ومشابهته فيها المنافقين والكفار، فوصف بصفتهم تقبيحًا لحاله، ومجانبته أفعال المؤمنين – أعاذنا الله من ذلك – وقد تقدم بيان هذا المعنى فى كتاب الإيمان.:شرح البخاري لابن بطال.

وقالت طائفة : ذلك مخصوص بالمنافقين زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم. وتعلقوا بما رواه

مقاتل بن حيان عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وابن عباس قالا : أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه فقلنا : يا رسول الله ، إنك قلت "ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلي وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اؤتمن خان ومن كانت فيه خصلة منهن ففيه ثلث النفاق" فظننا أنا لم نسلم منهن أو من بعضهن ولم يسلم منهن كثير من الناس ؛ قال : فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : "مالكم ولهن إنما خصصت بهن المنافقين كما خصهم الله في كتابه أما قولي إذا حدث كذب فذلك قوله عز وجل {إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ...} [المنافقون : ١] – الآية – "أفأنتم كذلك" ؟ قلنا : لا. قال : "لا عليكم أنتم من ذلك براء وأما قولي إذا وعد أخلف فذلك فيما أنزل الله علي {وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ} – الآيات الثلاث – "أفأنتم كذلك" ؟ قلنا لا ، والله لو عاهدنا الله على شيء أوفينا به. قال : "لا عليكم أنتم من ذلك براء وأما قولي وإذا اؤتمن خان فذلك فيما أنزل الله علي {إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ...} [الأحزاب : ٧٢] – الآية – "فكل إنسان مؤتمن على دينه فالمؤمن يغتسل من الجنابة في السر والعلانية والمنافق لا يفعل ذلك إلا في العلانية أفأنتم كذلك" ؟ قلنا لا قال : "لا عليكم أنتم من ذلك براء". وإلى هذا صار كثير من التابعين والأئمة. قالت طائفة : هذا فيمن كان الغالب عليه هذه الخصال. ويظهر من مذهب البخاري وغيره من أهل العلم أن هذه الخلال الذميمة منافق من اتصف بها إلى يوم القيامة. قال ابن العربي : والذي عندي أنه لو غلبت عليه المعاصي ما كان بها كافرا ما لم يؤثر في الاعتقاد.

قال علماؤنا : إن إخوة يوسف عليه السلام عاهدوا أباهم فأخلفوه ، وحدثوه فكذبوه ، وائتمنهم على يوسف فخانوه وما كانوا منافقين. قال عطاء بن أبي رباح : قد فعل هذه الخلال إخوة يوسف ولم يكونوا منافقين بل كانوا أنبياء. وقال الحسن بن أبي الحسن البصري : النفاق نفاقان ، نفاق الكذب ونفاق العمل ؛ فأما نفاق الكذب فكان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما نفاق العمل فلا ينقطع إلى يوم القيامة. وروى البخاري عن حذيفة أن النفاق كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما اليوم فإنما هو الكفر بعد الإيمان.:ج٨ص٢١٣ الجامع لأحكام القرآن.

وعن مقاتل بن حيان، أنه سأل سعيد ابن جبير عن قوله، – صلى الله عليه وسلم –: ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان، ومن كانت فيه خصلة واحدة ففيه ثلث النفاق حتى يدعها – .

قال مقاتل: وهذه مسألة قد أفسدت عليّ معيشتي، لأني أظن أني لا أسلم من هذه الثلاث، أو من بعضهن، ولن يسلم منهن كثير من الناس، فضحك سعيد بن جبير، ثم قال: أَهَمَّنِي من هذا الحديث مثل

الذى أهمك، فأتيت ابن عمر وابن عباس فقصصت عليهما فضحكا، وقالا: أهمنا والله يا ابن أخى من هذا الحديث مثل الذى أهمك، فأتينا النبى، – صلى الله عليه وسلم –، فسألناه عنه فضحك – صلى الله عليه وسلم –، وقال: تمت ما لكم ولهن إنما خصصت بهن المنافقين.

أما قولى: إذا حدث كذب فذلك فيما أنزل الله عَلَيَّ: {إِذَا جَاءكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ}، [المنافقون: ١] لا يستيقنون نبوتك فى قلوبهم، فأنتم كذلك؟ قلنا: لا، قال: لا عليكم، أنتم من ذلك برآء.

أما قولى: إذا وعد أخلف، فذلك فيما أنزل الله عليَّ: {وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتَانَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ}، إلى: { يَكْذِبُونَ} [التوبة: ٧٥ – ٧٧]، أفأنتم كذلك؟ قلنا: لا، قال: فلا عليكم، أنتم من ذلك برآء.

أما قولى: إذا اؤتمن خان، فذلك فيما أنزل الله عَلَيَّ: {إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ} إلى: {جَهُولاً} [الأحزاب: ٧٢]، فكل مؤتمن على دينه، فالمؤمن يغتسل من الجنابة فى السر والعلانية، ويصوم ويصلى فى السر والعلانية، والمنافق لا يفعل ذلك إلا فى العلانية، أفأنتم كذلك؟ قلنا: لا، قال: لا عليكم، أنتم من ذلك برآء.:شرح البخاري لابن بطال.

:**پاملرنه**: وسئل حذيفة بن اليمان عن المنافق ، فقال : الذي يصف الإسلام ولا يعمل به.

وهو اليوم شر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم كانوا يكتمونه وهم اليوم يظهرونه.:ج١٨ص٢٢٢ الجامع لأحكام القرآن.

(پاملرنه) منافقان خو دځانونو لپاره داسلام دعوه کوي چې مونږمسلمانان يو اوحال دادی سي اسلام د دوي څخه بيزاره دی.

المنافقون: وهؤلاء يزعمون لأنفسهم الاسلام والاسلام عنهم براء.:ص١ المعتقد المنتقد وقف الاخلاص والا.

(**منافق به سردار دقومی وي**) حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي قيامت ترهغونه دريږي ترڅوچې هرقوم (قبيله) د دوی خپل منافق نه کشوي(يعني عملي منافق به دقومی سردارمشروي په آخرالزمان کې اوقوم به پسی روان وي).

وعن أبي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يسود كل قوم منافقوهم. :ج٧ص٣٥٥ [المعجم الأوسط – الطبراني].

(لن تقوم الساعة حتى يسود كل أمة منافقوها) نفاقا عمليا أما الحقيقي فهو وإن كان من الأشراط لم

توجد الكلية فيه إلى الآن.

– (طب) وكذا الأوسط (عن ابن مسعود) وفيه حسين بن قيس وهو متروك ذكره الهيثمي وفي الحديث قصة. :ج۵ ۱ص۲۲ فيض القدير.

:په مجلس کي غيبت کول: حضرت حاتم زاهد رحمه الله فرمائي: دکوم کس په مجلس کي چې دا درې څيزونه وي، د الله تعالى جل جلاله رحمت د ده څخه ليري کيږي (يعني په هغه مجلس کي خيرنه وي)

:**اول**: د دنيا تذکره.

:**دوهم**: د خلقو غيبت.

:**دريم**: خندا. :ص۲۷۱ مفيد الواعظين.

:**حديث مبارک ده**: رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل شرک په الله جل جلاله سره نيول لويه ګناه ده، اود مور اوپلار ازارول لويه ګناه ده، رسول الله صلي الله عليه وسلم دا قولونه بيانول تکيه يئ کړي وه اوناست ؤ، اوچې کله يئ ورپسي دا د «وقول الزّر» کلمه ورسره ويله رسول الله صلي الله عليه وسلم راکينا ست او بيايې وفرمايل چې خبردار د درواغو وينا (قول) (د درواغوشاهدي) لويه ګناه ده، اوپه تکرار يې پسي دا «وقول الزّر» وايوچې خبردار ددرواغو وينا بيانول لويه ګناه ده، اوپه مخ مبارک درسول الله صلي الله عليه وسلم کې دغضب علامې هم راڅرګندي شوي، او صحابه کرامو دا خواهشت درلودلی چې کاش رسول الله صلي الله عليه وسلم ساکت شوی وای، اوپه بل روايت کې قول د «الجهل والعمل به» هم راغلي دی او کلمة دجهل هر معصيت ته ويل کيږي:

(**په حديث مبارک کې دقيقه نکته شته**) پدا مذکور حديث مبارک کې دقيقه نکته دا ده چې کله رسول الله صلي الله عليه وسلم د «وقول الزّر» کلمې ته له ناستي څخه راکيناست د دي لپاره چې دايوه مُهمه کلمه ده اوصحابه کرام يئ سي په غور سره واوري، اوپه يوه روايت کي دا هم راځي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم له ناستي څخه ټوپ را واچاؤ يعني له ناستي څخه جګ راولاړشو، اودا کلمه «وقول الزّر» يې په تنبيه اوتکرارسره ويله چې خبردار د درواغو وينابيانول لويه ګناه ده، نوپوشه!

چې دامُهمه کلمه ده اوپکښې دا اګاهي ده سي له دروا غو ځانونه وساتئ، په درواغو په چاشاهدي مه وايئ، په درواغوپه چادعوه مه کوئ، په درواغو قسم مه کوئ.

(راشه په نني عصرکي خلک برناحقه قسمونه اخلي برناحقه شاهدي وايي برناحقه له يوچاسره دناروايه دعووکې ورسره ولاړوي اومرسته ورسره کوي استغفرالله، درسول الله صلي الله عليه وسلم مطالبه اوسوال دا دی چې له دي ناوړه کاروڅخه منع شئ! او که ترې منع نشئ نو په اخرت کي به له سخت عذاب الٰهي سره مخ اوګريوان شئ).

وعن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا قالوا بلى يا رسول الله قال الإشراك بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئا ألا وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت: ج٢ص٨١ شرح النووي على صحيح مسلم.

فجلوسه صلي الله عليه وسلم بعد اتكائه إهتماما بشأنه وصدر قوله باداة التنبيه وكرر كلمته حتي شق علي نفسه وبدأ الغضب في وجهه ،وتمني أصحابه لوسكت.:ص٨٥ المناهل الحسان في دروس رمضان.

وعن عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: (أرأيتم الزاني والسارق وشارب الخمر ما تقولون فيهم ؟) قالوا الله ورسوله أعلم قال: (من فواحش وفيهن عقوبة ألا أنبئكم ما أكبر الكبائر ؟ ألا شراك بالله ثم قرأ { ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما } (وعقوق الوالدين) ثم قالك { اشكر لي ولوالديك إلي المصير } وكان متكئا فاحتفز فقال: (ألا وقول الزور) وقال ابن عباس: كلما نهى الله عنه فهو كبيرة.:ج١٨ ص١٤٠ المعجم الكبير – الطبراني.

(دعلي بن الحسين نصيحت) علي بن الحسين رضي الله تعالى عنه له يو چاڅخه غيبت واوريدي نويې ورته وويل چې له غيبته ځان وژغوره ځکه غيبت دهغوخلکو ادام (خوراک کتغ) دی چې هغه سپي دي.

وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلا يغتاب آخر فقال: إياك والغيبة ، فإنها إدام كلاب الناس.: ج٢ص٢٢٣ الزواجر عن اقتراف الكبائر: المكتبة الشاملة.

(دغيبت کونکي له سپوسره دمشابهت وجه يئ څه ده!)

دغيبت کونکوتشبيه چې امام علي بن الحسين رضي الله تعالى عنه له سپوسره

کړيده دا له دي وجې چې په قرآن مجيد اواحاديثوکې غيبت کولوته دمردارشي دغوښو وخوړلوته ويلي شوي دي، او دغيبت تشبيه دمردارشي له غوښوخوړلوسره شوي ده اودمرداروشيانوغوښې خوړل اودهغه ځيرول دسپوکاردی نوله همدي امله غيبت کونکي دسپي په ځيردي، او دا غيبت کونکي خلک دانسانانوله ډلي څخه نه دي ځکه که انسان واي نو دانسان په صفت به واي اودانسان خوي به پکښې واي چې دچاغوښې به يې دسپوپه ځيرنه شکولای. :مصنف.

(دحضرت عمر رضي الله عنه وينا) حضرت عمر رضي الله عنه فرمايلي دي دالله جل جلاله ذکرکوئ پدي ذکرکې شِفاء ده، اودخلکو دييانونوڅخه ځانونه وساتئ دخلکوياد مه کوې ځکه دا يادول دخَلکو مرض ده صدق عمر رضي الله عنه.

وقال عمر رضي الله عنه: عليكم بذكر الله فإنه شفاء، وإياكم وذكر الناس فإنه داء.:ج۲ص۲۲۳ الزواجر عن اقتراف الكبائر:المكتبة الشاملة.

خبرتیا:

زمونږ د مکتبي خپري شوي تحفي:

(۱): فتاوی الاصلیة فی المسائل الضروریة ۶ جلده.

(۲): فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة ۲ جلده. داهم دفتاوی اصلیة مصنف جوړه کړي ده

(۳): فتاوی ابراهیمیة ۱ جلده.

(۴): موسوعة الفتاوی کریمیة ۴ جلده.

(۵) جامع المسائل في حوادث اسلام درة ۱ جلده.

(۶) الفتاوی الزابلیة في المسائل الفقهیة ۱ جلده.

(۷) فتاوی ذاکریه ۴ جلده.

(۸) فتاوی شیخ الشهداء، امام عبدالله ذاکري ۱ جلده .

(۹) مکتوبات ذاکري .

(۱۰) ملفوظات ذاکري.

د مضامینو فهرست